

مويبوت معاليا الماداد

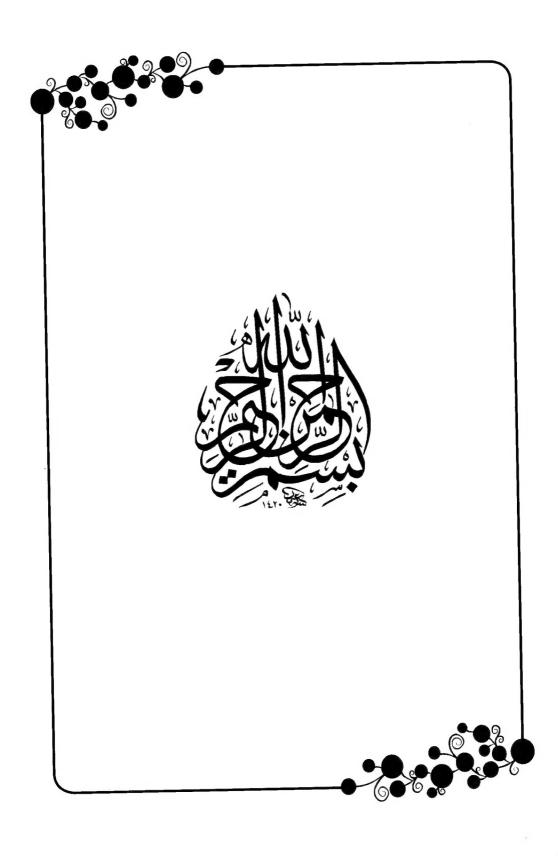
تأليف (اَجْمَالِ بْرِيْكِ الْمِيْلِ الْمُعْلِمِيْنِ وَنَجْبُهُ مِنْ الْبُاحِٰثِيْنَ

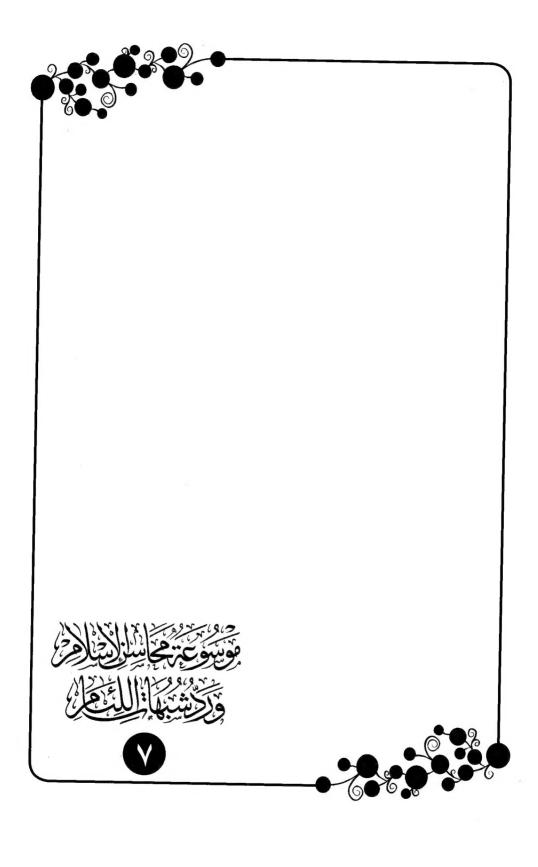
> فِكُرَةُ وَاشْرَاتُ ح. ركي لِيمُّا الْلِلَائِيْنِ

المُجُلَّدُ *السَّابِعُ* شُبُهَا ثُجَ عِنْ الشِّنَةِ النَّبُولِيَّةِ وَالْأَنْبِيَاءِ

> ڮٵڔٛٳڿٳۅٛٳڵڋؙ<u>ۊؙڵڗۜؽ</u>ؙؖؿؙ ڸڵۺۧؿؚؽؚۅٙٲڷۊٙڹڰ









۲۳31ه- ۲۰۱0 م



المدير العام: د/ فرحان بن عبيد الشمري falaslmi@gmail.com

الإدارة: مجمع المخيال - هاتف: ٢٤٥٧٠٠٨٢ - ٩٦٩٩١٨٢ - الكويت.

الفرع الأول: الجهراء - مجمع الخير - الدور الأول مكتب ١٠ هاتف ٥٥٥٧٥٥٩

الفرع الثاني: حولي - شارع المثنى ، هاتف وناسوخ: ٢٢٦٤١٧٩٧

رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ١١٠٤٥/ ٢٠١٥م

التوزيع داخل جمهورية مصر العربية:



للبحث العلمى وتحقيق التراث

لصاحبها: أحمد بن سليمان

ah.solaiman **1970**@gmail.com

ت: ۸۱۰۸۹۸۰۱۰

شبهات عن السنة النبوية وعلومها

أولًا: شبهات حول علوم السنة

وفيها:

مقدمة عن السنة، ثم شبهات

١- ادعاؤهم وجود تعارض في الشريعة.

٧- شبهة: خبر الواحد.

٣- تدوين السنة.

٤- رواية الحديث بالمعنى.

مقدمة عن السنة وتشتمل على أمور: ١- تعريف السنة

في اللغة: السنة: السيرة حسنة كانت أو قبيحة (۱) مرضية كانت أو غير مرضية (۲). أو: الطريقة المحموده المستقيمة (۲). أو: العادة (٤). أو معناها: الدوام (٥). السنة في الأصل: سنة الطريق، ويجوز أن يكون من: سنت الإبل؛ إذا أحسنت رعيتها، والقيام عليها (١٠). أو من: سنت الماء؛ إذا واليت في حبه (٧).

السنة في دواوين العرب:

قال لبيد:

من معشر سنت لهم آباؤهم ولكل قوم أسنة وإمامها^(^) قال حسان بن ثابت:

إن الذوائب من فهر وإخوتهم قد بينوا سنة للناس تتبع^(١) إن كلمة السنة استعملها الشعراء في الجاهلية والإسلام بمعناها اللغوي أي: الطريقة المتبعة سواء كانت حسنة أو قبيحة. . . ^(١).

تعريف السنة في الاصطلاح:

أما في اصطلاح العلماء؛ فيختلف معناها باختلاف نوع العلم الذي يشتغلون به(١).

⁽١) لسان العرب ابن منظور (١٣/ ٢٢٥).

⁽٢) مختار الصحاح الرازي (٣١٧).

⁽٣) لسان العرب ابن منظور (١٣/ ٢٢٦)، الإبهاج شرح المنهاج تاج الدين السبكي (٥/ ١٧٤٩).

⁽٤) المصدر السابق.

⁽٥) البحر المحيط في أصول الفقه الزركشي (٤/ ١٦٣)، إرشاد الفحول، الشوكاني (٣٣).

⁽٦) لسان العرب ابن منظور (١٣/ ٢٢٥، ٢٢٦).

⁽٧) لسان العرب (١٣/ ٢٢٧)، البحر المحيط الزركشي (٤/ ١٦٣)، إرشاد الفحول الشوكاني (٣٣).

⁽٨) شرح المعلقات العشر (٢٢٧)، نقلًا عن دراسات في الحديث النبوي للأعظمي (١/٢).

⁽٩) ديوان حسان بن ثابت، نقلًا عن دراسات الحديث النبوي للأعظمي (١/٢).

⁽١٠) دراسات في الحديث النبوي محمد مصطفى للأعظمي (١/٣).

أ) تعريف السنة في الاصطلاح العام:

كل ما نقل عن رسول الله على أو عن السلف الصالح من الصحابة والتابعين، وغيرهم من الأئمة المقتدى بهم، وهو ما جاء في قوله على الفَعَلَيْكُمْ بِسُنَتِي وَسُنَّةِ الخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ اللَّهُدِيِّينَ من بعدي؛ عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذ". وهي بذلك تقابل البدعة (١٠).

تعريف السنة عند الفقهاء:

هي ما طلب الشارع فعله طلبًا غير جازم، أو ما في فعلها ثواب، وليس في تركها عقاب (٣). أو ما رسم ليحتذي استحبابًا (٤). أو ما يرادف المستحب (٥).

باعتبار أن الفقهاء يبحثون عن حكم أفعال العباد، من الوجوب والندب، والإباحة والحرمة، والكراهة، إلى آخر صفات العباد (١).

تعريف السنة عند المحدثين:

- هي ما نقل عن رسول الله ﷺ من أقوال وأفعال وتقريرات.

وزاد ابن حجر: وما هم بفعله، وصفاته الخَلْقية والخُلُقية، سواء أكان ذلك قبل البعثة، أم بعدها(››.

- أو: ما يطلق على الواجب وغيره في عرف أهل اللغة والحديث(^).

⁽١) بداية المطلب لسبالك (٣٠٦)، شرح الكوكب المنير لابن النجار (٢/١٥٩)، الموافقات للشاطبي،

⁽٣١٤)، البحر المحيط في أصول الفقه للزركشي (٤/ ١٦٣)، جامع العلوم والحكم لابن رجب (٣٢٠).

⁽٢) أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، وابن ماجه (٤٢)، وأنظر السلسلة الصحيحة (٢٧٣٥).

 ⁽٣) بداية المطلب لسبالك (٣٠٦)، فتح الباري لابن حجر (١٣/ ٢٥٩)، البحر المحيط في أصول الفقه للزركشي (١٦/ ١٦٣)، إرشاد الفحول للشوكاني (٣٣).

⁽٤) الفقيه والمتفقه الخطيب للبغدادي (١/ ٢٥٧).

⁽٥) فتح الباري لابن حجر (١٣/ ٢٥٩).

⁽٦) بداية المطلب لسبالك (٣٠٦).

⁽٧) بداية المطلب لسبالك (٣٠٦)، الموافقات للشاطبي (٤/٢)، فتح الباري (١٣/ ٢٥٩).

⁽٨) البحر المحيط للزركشي (٤/ ١٦٣)، إرشاد الفحول للشوكاني (٣٣).

إذ أن عرض المحدثين: معرفة ما كان عليه النبي ﷺ في أحواله كلها، سواء أفاد حكمًا شرعيًا، أم لم يفد (١).

- أو: ما شرعه النبي عليه لأمته؛ فيلزم اتباعه فيه (٧).

السنة عند المشتغلين بتقرير عقيدة السلف في الاعتقاد:

السنة؛ كالشريعة هي: ما سن الرسول وشرعه من العقائد، أو من العمل، وقد يراد به كلاهما".

تعريف السنة في أصول الفقه:

- هي ما نقل عن رسول الله على من قول، أو فعل، أو تقرير. وزاد بعضهم: جملة مما ليس في القرآن... (1). أو: ما صدر من النبي على من الأفعال، والأقوال التي ليست للإعجاز (°). أو: الواجب، والمندوب، والمباح (٢).

٢ حجية السنة:

ثبوت حجية السنة المطهرة واستقلالها بتشريع الأحكام ضرورة دينية، ولا يخالف في ذلك إلا من لا حظَّ له في الإسلام (٧٠).

فإن أصول العلم: الكتاب، والسنة (^).

وأقسام السنة كلها حجة، تصلح أن يحتج بها على ثبوت الأحكام الشرعية (١٠). وقوله على حجة على من سمعه، أو نقل إليه (١٠).

⁽١) منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد لعثمان بن على حسن (١/ ٨٢).

⁽٢) الفقيه والمتفقه (١/ ٢٥٨).

⁽٣) مجموع الفتاوي لابن تيمية (١٩/ ٣٠٦، ٣٠٧)، بتصرف يسير.

⁽٤) بداية المطلب لسبالك (٣٠٦)، الموافقات للشاطبي (٤/٢)، إرشاد الفحول للشوكاني (٣٣).

⁽٥) بداية المطلب لسبالك (٣٠٦)، الإبهاج في شرح المنهاج لتقي الدين السبكي (٥/ ١٧٤٩).

⁽٦) البحر المحيط في أصول الفقه للزركشي (٤/ ١٦٣).

⁽٧) إرشاد الفحول الشوكاني (٣٣)، حجية السنة عبد الغني عبد الخالق (٢٤٩).

⁽٨) جامع بيان العلم وفضله ابن عبد البر (٢/ ٣٣).

⁽٩) شرح الكوكب المنير ابن النجار (٢/ ١٦٧).

وذلك لدلالة المعجز على صدقه، وأمر الله سبحانه بطاعته، وتحذيره من مخالفة أمره (۱۰). ومن البديهي بعد هذا أن أقول: إن السنة التي لها هذه الأهمية في التشريع، إنها هي السنة الثابتة عن النبي على الطرق العلمية، والأسانيد الصحيحة المعروفة عند أهل العلم بالحديث ورجاله (۱۰).

ومعنى حجية السنة هو: وجوب العمل بمقتضاها (أ)، وأقسام السنة كلها حجة أي: تصلح أن يحتج بها على ثبوت الأحكام الشرعية (٥).

إجماع السلف على حجية السنة:

أجمع الناس على أن من استبانت له سنة عن رسول الله على الله على الله على أن يدعها لقول أحد من الناس (١).

فإن الأئمة المقبولين عند الأمة قبولًا عامًا؛ متفقون اتفاقًا يقينًا: على وجوب اتباع الرسول عَلَيْكِ ، وعلى أن كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويرد، إلا رسول الله عَلَيْكِ (٧٠).

وثبوت حجية السنة المطهرة، واستقلالها بتشريع الأحكام ضرورة دينية، ولا يخالف في ذلك إلا منْ لا حظَّ له في دين الإسلام (^).

٣ـ السنة وحي من الله ﷺ تكفل بحفظها:

قال تعالى واصفًا رسوله ﷺ: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى (٣) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ (النجم:٣،٤). فصح لنا بذلك أن الوحي من الله ﷺ إلى رسوله ﷺ ينقسم على قسمين:

⁽١) لباب المحصول في علم الأصول ابن رشيق المالكي (١/ ٣٢٤).

⁽٢) روضة الناظر موفق الدين ابن قدامة (١/ ٢٧٣).

⁽٣) منتهى الأماني بفوائد مصطلح الحديث للمحدث الألباني أحمد سليهان (٣٢٠).

⁽٤) حجية السنة عبد الغنى عبد الخالق (٢٤٣).

⁽٥) شرح الكوكب المنير ابن النجار (٢/ ١٦٧).

⁽٦) إعلام الموقعين ابن القيم (٢/ ٢٣٩).

⁽٧) رفع الملام عن الأئمة الأعلام ابن تيمية (١١).

⁽٨) إرشاد الفحول، الشوكاني (٣٣).

أحدهما: القرآن، والثاني: الخبر الوارد عن رسول الله ﷺ.

وقال تعالى: ﴿ إِنَّا نَحُنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَنِفِظُونَ ﴾ (الحجر: ٩). وقال تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّا مَا أَنْدِياء: ٥٤).

والذكر: اسم واقع على كل ما أنزل الله على نبيه ﷺ من قرآن، أو من سنة وحي يبيَّن جها القرآن.

وعن حسان بن عطية: كان جبريل ينزل على النبي على بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن ("). وقال تعالى: ﴿ وَأَنزَلَ اللّهُ عَلَيْكَ ٱلْكِنَبَ وَالْحِكُمَةَ وَعَلَّمَكُ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَاكَ وَقَالَ تعالى: ﴿ وَأَنزَلَ اللّهُ عَلَيْكَ ٱلْكِنَبَ وَالْحِكَمَةَ وَعَلَّمَكُ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَاكَ فَضْلُ ٱللّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ (النساء: ١١٣).

قال تعالى: ﴿ وَأَذْكُرْ بَ مَا يُتَالَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَنتِ ٱللَّهِ وَٱلْحِكَمَةَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَاكَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴾ (الأحزاب: ٣٤)، فذكر الله الكتاب وهو القرآن، وذكر الحكمة، فسمعت من أرضى من أهل العلم بالقرآن يقول: الحكمة سنة رسول الله ﷺ.

⁽١) الإحكام في أصول الأحكام ابن حزم (١/ ٩٣، ٩٥، ١١٥).

⁽٢) فتح الباري (١٣/ ٣٠٥) بسند صحيح.

⁽٣) الرسالة الإمام الشافعي (٧٨، ٧٩).

وكان مما ألقي في روعه: سنته، وهي الحكمة التي ذكر الله، وما أنزل به عليه كتاب؛ فهو كتاب الله، وكل جاءه من عند الله كما أراد الله ﷺ "..

والحكمة: السنة، وهو ما جاء به عن الله بغير تلاوة، ويؤيد ذلك:

قوله في قصة العسيف: "لأَقْضِينَّ بَيْنكُمَا بِكِتَابِ الله" أي بوحيه (٢).

وعَنْ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِي كَرِبَ الكندي عَنْ رَسُولِ الله ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَما يعدله"(١٠). وفي لفظ: "أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْكِتَابَ وَما يعدله"(١٠).

وهذا يحتمل وجهين من التأويل:

أحدهما: أن يكون معناه أنه أولى من الوحي الباطن غير المتلو، مثل ما أعطى من الظاهر المتلو.

الثاني: ويحتمل أن يكون معناه أنه أوتى الكتاب وحيًا يتلى، وأوتي من البيان، أي: أذن له أن يبين ما في الكتاب، ويعم ويخص، وأن يزيد عليه فيشرع ما ليس له في الكتاب ذكر، فيكون ذلك في وجوب الحكم، ولزوم العمل به كالظاهر المتلو من القرآن، وفي الحديث دليل على أنه حيثها ثبت الحديث عن رسول الله على أنه حيثها ثبت الحديث عن رسول الله على أنه حجة بنفسه (٥٠).

٤ عصمة الرسول على في التبليغ.

قال تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِغَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن زَيِكٌ وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَٱللَّهُ يَعْصِمُكَ مِن ٱلنَّاسِ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْكَنفِرِينَ ﴿ اللَّائِدة: ٦٧).

⁽١) الرسالة الإمام الشافعي (١٠٣).

⁽٢) فتح الباري ابن حجر (١٣/ ٣٠٥).

⁽٣) أخرجه أحمد في المسند (٤/ ١٣١)، أبو داود (٤٦٠٤)، ابن حبان (١٢)، وغيرهم. وقال الألباني: صحيح (٢٦٤٣)، من صحيح الجامع.

⁽٤) الطحاوي في شرح معاني الآثار (٤/ ٢٠٩).

⁽٥) معالم السنن الخطابي (٢٧٦/٤). اقترن لفظ (الكتاب والحكمة) في كثير من الآيات، منها على سبيل المثال البقرة (٣٤)، الحمعة (٢). النساء (١٦٣)، الأحزاب (٣٤)، الجمعة (٢).

لا نزاع بين المسلمين أن الرسول عليه معصوم فيها بلغه عن الله تعالى، فهو معصوم فيها شرعه للأمة بإجماع المسلمين

والكلام في هذا المقام مبنى على أصل وهو: أن الأنبياء -صلوات الله عليهم- معصومون فيما يخبرونه به عن الله تعالى، وفي تبليغ الرسالة باتفاق الأمة، وهذه العصمة الثابتة للأنبياء هي التي يحصل بها مقصود النبوة والرسالة؛ فلا يستقر في ذلك خطأ باتفاق المسلمين(١٠).

وأعلم الله رسوله مَنَّه عليه بها سبق في علمه من عصمته إياه من خلقه.

ولما سبق في علمه جل ثناؤه، من إسعاده بعصمته وتوفيقه، وما شهد له به من هدايته، والتباع أمره. . ، والشهادة بتأدية رسالته (٢).

وعليه: فإن أقسام السنة كلها حجة تصلح أن يحتج بها على ثبوت الأحكام الشرعية لثبوت العصمة للنبي على الشرعية الشرعية الشرعية الشرعية المتعين الشرعية المتعين الشرعية المتعين المتعين الشرعية المتعين المت

وقد أعطى الله على الرسول على حق التشريع:

. قال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُۥ أَمْرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ الَّذِيرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولُهُ. فَقَدْ ضَلَّ ضَلَاكُمْ مِينًا ۞﴾ (الأحزاب: ٣٦).

⁽۱) مجموع الفتاوي ابن تيمية (٣٣/ ٢٨)، (١٠/ ٢٨٩-٢٩٠).

⁽٢) الرسالة الشافعي (٨٥ – ٨٨).

⁽٣) شرح الكوكب المنير ابن النجار (٢/ ١٦٧).

⁽٤) إرشاد الفحول الشوكاني (٣٣).

⁽٥) إعلام الموقعين ابن القيم (٢/ ٢٦٧).

وعليه: لا فرق بين قضاء الله، وقضاء رسوله ﷺ (١).

وكل ما سن فقد ألزمنا الله اتباعه، وجعل في اتباعه طاعته، وفي العنود عن اتباعه معصيته التي لم يعذر بها خلقًا، ولم يجعل له من اتباع سنن رسول الله مخرجًا لما وصفت وما قال رسول الله (۲).

ولو كان رسول الله على لا يطاع في هذا القسم؛ لم يكن لطاعته معنى، ولسقطت طاعته المختصة به، وإنه إذا لم تجب طاعته إلا فيها وافق القرآن، لا فيها زاد عليه؛ لم يكن له طاعة خاصة تختص به، وقد قال الله تعالى: ﴿مَنْ يُطِع الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ الله ﴾ (النساء: ٨٠)(٣).

ولهذا كانت فتاويه على: جوامع الأحكام، ومشتملة على فصل الخطاب، وهي في وجوب اتباعها وتحكيمها والتحاكم إليها ثانية الكتاب، وليس لأحد من المسلمين العدول عنها، ما وجد إليها سبيلًا(٤).

أمر الله عَلَيْ بطاعة الرسول عَلَيْ ، قال تعالى: ﴿ مَن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهُ وَمَن تَولَى فَمَا أَرْسَلُنَكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾ (النساء: ٨٠)، وقال تعالى: ﴿ وَمَا ءَانَـٰكُمُ ٱلرَّسُولُ فَحُــُدُوهُ وَمَا مَانَـٰكُمْ ٱلرَّسُولُ فَحُــُدُوهُ وَمَا مَنْهُ فَٱنْنَهُوا وَاتَّقُوا ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهُ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ (الحشر: ٧).

فقد جاء النص، ثم لم يختلف مسلمان في أن ما صح عن رسول الله عليه أنه قاله؛ ففرض اتباعه (°). حيث أعلمهم أن الفرض عليهم اتباع أمره وأمر رسوله، وأن طاعة رسوله طاعته (۱۰). وأخبر - تعالى - عن عبده ورسوله محمد عليه بأنه من أطاعه؛ فقد أطاع الله، ومن عصاه؛ فقد عصى الله، وما ذاك إلا لأنه ما ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى (۱۰).

⁽١) منتهى الأماني بفوائد مصطلح الحديث للمحدث الألباني أحمد سليمان صـ (٤٠).

⁽٢) الرسالة الشافعي (٨٨، ٨٩).

⁽٣) إعلام الموقعين ابن القيم (٢/ ٢٦٣).

⁽٤) إعلام الموقعين ابن القيم (١/ ٢٠).

⁽٥) الإحكام في أصول الأحكام ابن حزم (١/ ٩٩).

⁽٦) الرسالة، الشافعي (٨٥).

ووعد على ذلك بجزيل الثواب، وأوعد على مخالفته بسوء العقاب، وأوجب امتثال أمره واجتناب نهيه، وطاعة الرسول في التزام سنته، والتسليم لما جاء به (٢)، وكذلك ما أمر به ونهى عنه، مما جاء به، مما ليس في القرآن (٣).

وأمر الله عَنْكَ عند التنازع بالرجوع لحكم الله ورسوله على: ﴿ يَمَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوۤا أَطِيعُوا ٱللّهَ وَأَطِيعُوا ٱللّهَ وَأَطِيعُوا ٱللّهَ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنهُمُ تُؤْمِنُونَ بِٱللّهِ وَٱلْيُومِ وَأَطِيعُوا ٱللّهَ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنهُمُ تُؤْمِنُونَ بِٱللّهِ وَٱلْيُومِ الْطَيعُوا ٱللّهَ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنهُمُ تُؤْمِنُونَ بِٱللّهِ وَٱلْيُؤمِ الْطَيعُوا ٱللّهَ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنهُمُ تُؤْمِنُونَ بِٱللّهِ وَٱلْيُؤمِ اللّهُ وَالرَّسُولِ إِن كُنهُمُ تُؤْمِنُونَ بِٱللّهِ وَٱلْيُؤمِ اللّهُ عَلَيْكُ وَالنّساء: ٥٩).

وهذا أمر من الله على بأن كل شيء تنازع الناس فيه من أصول الدين وفروعه؛ أن يرد التنازع في ذلك إلى الكتاب والسنة(١٠).

وأعاد الفعل؛ إعلامًا بأن طاعة الرسول تجب استقلالًا، من غير عرض ما أمر به على الكتاب، بل إذا أمر وجبت طاعته مطلقا، سواء كان ما أمر به في الكتاب، أو لم يكن فيه، فإنه أوتى الكتاب ومثله معه.

فإن الناس أجمعوا أن الرد إلى الله سبحانه هو الرد إلى كتابه، والرد إلى الرسول على هو الرد إليه نفسه في حياته، وإلى سنته بعد وفاته (°).

وذلك لأن الله لم يجعل العصمة عند تنازع المسلمين إلا في الرد إلى الكتاب والسنة. وكل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله عليه الذي لا ينطق عن الهوى (٢).

⁽١) تفسير القرآن العظيم ابن كثير (١/ ٢٢٧).

⁽٢) الشفا القاضي عياض (٢/ ٨).

⁽٣) الموافقات الشاطبي (٤/٧).

⁽٤) تفسير القرآن العظيم ابن كثير (١/ ٧١٣).

⁽٥) إعلام الموقعين لابن القيم (١/٥٤)، جامع بيان العلم وفضله ابن عبد البر (٢/ ١٩٠)، الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم (١/ ٩٤).

⁽٦) مجموع الفتاوي ابن تيمية (٣٢/ ١٢٠).

وعليه فما حكم به الكتاب والسنة وشهدا له بالصحة؛ فهو الحق، وماذا بعدالحق إلا الضلال(١).

وذلك لأن القرآن والخبر الصحيح بعضها مضاف إلى بعض، وهما شيء واحد في أنها من عند الله تعالى، وحكمها حكم واحد في باب وجوب الطاعة لهما(٢).

فها حكم به الله تعالى هو بعينه حكم رسوله، وما يحكم به الرسول عَلَيْقٌ هو بعينه حكم الله (٦٠٠٠)

ومن لم يتحاكم في محل النزاع إلى الكتاب والسنة، ولا يرجع إليهما في ذلك؛ فليس مؤمنًا بالله، ولا باليوم الآخر (¹⁾.

حيث جعل هذا الرد من موجبات الإيمان ولوازمه، فإذا انتفى هذا الرد؛ انتفى الإيمان(٥٠).

والتحاكم إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، والرجوع إليهما في فصل النزاع خير، وأحسن عاقبة ومآلًا(١).

وأخبر سبحانه أن من تحاكم أو حاكم إلى غير ما جاء به الرسول؛ فقد حكَّم الطاغوت وتحاكم إليه، وهؤلاء لم يسلكوا طريق الناجين الفائزين من هذه الأمة، وهم الصحابة ومن تبعهم (٧٠).

وعليه لا يسع مسلمًا يقر بالتوحيد أن يرجع عند التنازع إلى غير القرآن، والخبر عن رسول الله عليه الله عليه و أما وجد فيهما، فإن فَعَل ذلك بعد قيام الحجة عليه؛ فهو فاسق، وأما من فعله مستحلا للخروج عن أمرهما وموجبا لطاعة أحد دونهما؛ فهو كافر (^).

٥ التسليم بقضاء رسول الله على من الإيمان:

⁽١) تفسير القرآن ابن كثير (١/ ٧١٣)، الرسالة للشافعي (٨٤).

⁽٢) الإحكام ابن حزم (١/ ٩٤).

⁽٣) زاد المهاجر إلى ربه ابن القيم (٨٥).

⁽٤) تفسير القرآن ابن كثير (١/ ١٣٧).

⁽٥) إعلام الموقعين ابن القيم (١/ ٥٤).

⁽١) تفسير القرآن ابن كثير (١/ ٧١٣).

⁽٧) إعلام الموقعين ابن القيم (١/ ٥٤، ٥٥).

⁽٨) الإحكام ابن حزم (١/ ٩٥).

قال تعالى: ﴿ فَلَا وَرَبِكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَكَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُواْ فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُواْ تَسَلِيمًا ﴾ (النساء: ٦٥).

أقسم سبحانه بنفسه على نفي الإيهان عن العباد حتى يحكموا رسوله في كل ما شجر بينهم من الدقيق والجليل، ولم يكتف في إيهانهم بهذا التحكيم بمجرده حتى ينتفي عن صدورهم الحرج والضيق عن قضائه وحكمه، ولم يكتف منهم أيضًا بذلك حتى يسلموا تسليهًا، وينقادوا انقيادًا(۱)؛ لأنهم إذا سلموا لحكم رسول الله؛ فإنها سلموا لحكمه بفرض الله؛ لأن حكمه حكمه (٢).

فها حكم به الله تعالى هو بعينه حكم رسوله، وما يحكم به الرسول عليه هو بعينه حكم الله (٣). وقد أقام الله الحجة على خلقه بالتسليم لحكم رسول الله، واتباع أمره (١٠).

فالواجب: كمال التسليم للرسول على والانقياد لأمره، وتلقي خبره بالقبول والتصديق، دون أن يعارضه بخيال باطل يسميه معقولا، أو بحمله شبهة، أو شكًا، أو يقدم عليه آراء الرجال وزبالة أذهانهم، فيوحده بالتحكيم والتسليم والانقياد والإذعان، كما وحد المرسل بالعبادة والخضوع والذل والإنابة والتوكل (°).

وقد حذر المولى على من مخالفة الرسول على الله عالى: ﴿ فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِشَنَةُ أَوْرَبُصِيبَهُمْ عَذَاكِ ٱلدِيرُ ﴾ (النور: ٦٣).

وأمر رسول الله ﷺ هو: سبيله ومنهاجه وطريقته وسنته وشريعته. (٢)

ومخالفة أمره وتبديل سنته؛ ضلال وبدعة متوعد من الله عليه بالخذلان والعذاب(١).

⁽١) إعلام الموقعين ابن القيم (١/٥٥).

⁽٢) الرسالة الشافعي (٨٤).

⁽٣) زاد المهاجر ابن القيم (٨٥).

⁽٤) الرسالة الشافعي (٨٨).

⁽٥) شرح العقيدة الطحاوية ابن أبي العز الحنفي (١/ ٢٢٨).

⁽٦) تفسير القرآن ابن كثير (٣/ ٤٢٢).

فمن جاءه خبر عن رسول الله على يقر أنه صحيح، وأن الحجة تقوم بمثله، أو قد صحح مثل ذلك الخبر في مكان آخر ثم ترك مثله في هذا المكان لقياس، أو لقول فلان وفلان، فقد خالف أمر الله وأمر رسوله، واستحق الفتنة والعذاب الأليم أن فإن من ردً حديث رسول الله على شفا هلكة أن بأن تصيبهم فتنة في قلوبهم، من كفر أو نفاق أو بدعة، أو يصبهم عذاب أليم في الدنيا بقتل، أو حد، أو حبس ومصيبة في عقولهم وأديانهم وبصائرهم وأبدانهم وأموالهم بسبب إعراضهم عما جاء به الرسول، وتحكيم غيره، والتحاكم إليه أن

٦_ من أقوال السلف في التمسك بالسنة:

- 1) أبو بكر الله عملت الله الله الله الله الله الله عمل به إلا عملت به، إني أخشى إن تركت شيئًا من أمره أن أزيغ (٢).
 - ٢) عمر بن الخطاب، السنة ما سنه الله ورسوله، لا تجعلوا خطأ الرأي سنة للأمة (٧).
 - ٣) ابن عباس الله و كتاب الله و سنة رسول الله على الله الله على الله على الله على الله على الله و الل
 - ٤) عبد الله بن عمر الله عن ترك السنة كفر (٩).
 - ٥) عمر بن عبد العزيز ١٠٠ لا رأي لأحد مع سنة سنها رسول الله على (١٠).

⁽١) الشفا القاضي عياض (٢/ ١٧).

⁽٢) الإحكام ابن حزم (١/ ٩٨).

⁽٣) منتهى الأماني أحمد سليهان (٦٤).

⁽٤) تفسير القرآن ابن كثير (٣/ ٤٢٢).

⁽٥) إعلام الموقعين ابن القيم (١/ ٥٥).

⁽٦) متفق عليه البخاري (٣٠٩٣)، مسلم (١٧٥٩).

⁽٧) إعلام الموقعين ابن القيم (١/ ٥٩، ٦٢).

⁽٨) إعلام الموقعين ابن القيم (١/ ٥٩، ٦٢).

⁽٩) الشرح والإبانة على أصول السنة والديانة لابن بطة العكبري (١٤٠).

- ٦) عن أبي حنيفة رحمه الله: إذا صح الحديث فهو مذهبي (٢).
- ٧) مالك بن أنس رحمه الله: إنها أنا بشر أخطئ وأصيب؛ فانظروا في رأيي، فكلما وافق
 الكتاب والسنة؛ فخذوا به، وكلما لم يوافق الكتاب والسنة؛ فاتركوه (").
- ٨) الشافعي رحمه الله: إذا صح الحديث خلاف قولي؛ فاعملوا بالحديث واتركوا قولي^(١)، وفي رواية: فهو مذهبي.
 - ٩) أحمد رحمه الله: من رد حديث رسول الله ﷺ؛ فهو على شفا هلكة(0).
 - ١٠) عن الزهري: كان من مضى من علمائنا يقول: الاعتصام بالسنة نجاة (٢).
- ١١) عبد الله الديلمي: إن أول ذهاب الدين ترك السنة، يذهب الدين سنة سنة كما يذهب الحبل قوة قوة.
- ۱۲) الأوزاعي: ندور مع السنة حيث دارت، وقال: كان يقال: خمس كان عليها أصدحاب محمد عليه والتابعون بإحسان: لزوم الجماعة، واتباع السنة، وعمارة المساجد، وتلاوة القرآن، والجهاد في سبيل الله.
 - ١٣) الفضيل بن عياض: إن لله عبادًا يحيى بهم البلاد، وهم أهل السنة.
 - ١٤) أبو بكر بن عياش: السنة في الإسلام أعز من الإسلام في سائر الأديان.
 - (10) عن عون: من مات على الإسلام والسنة فله يشير بكل خير (10).

٧ وظيفة السنة مع القرآن:

⁽١) الشريعة للآجري (١/ ٤٢٣)، جامع بيان العلم وفضله ابن عبد البر (٢/ ٣٤).

⁽٢) حاشية ابن عابدين (١/ ٤٦).

⁽٣) جامع بيان العلم وفضله ابن عبد البر (٢/ ٣٢).

⁽٤) المجموع شرح المهذب النووي (١/ ٦٣).

⁽٥) طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى (٢/ ١٥).

⁽٦) شرح أصول اعتقاد أهل السنة اللالكائي (١/١٠٢، ١٠٦).

⁽٧) شرح أصول اعتقاد أهل السنة اللالكائي (١/ ٧٢، ٧٣، ٧٤، ١٠٤، ١٠٢).

بداية أشير إلى أن القرآن أحوج إلى السنة، من السنة إلى القرآن(١).

ومعنى احتياج القرآن إلى السنة: أنها مبينة له، ومفصلة لمجملاته؛ لأن فيه -لوجازته-كنوزًا تحتاج إلى من يعرف خفايا خباياها؛ فيبررها، وذلك هو المنزل عليه عليه عليه الله الله الله المنابعة ال

وذلك لأن جميع كتاب الله إنها نزل بلغة العرب، ولسان العرب أوسع الألسنة مذهبًا، وأكثرها ألفاظًا، ولا نعلمه يحيط بجميع علمه إنسان غير نبي (٢).

لهذا كانت السنة شرح له، وشأن الشرح أن يكون أوضح وأبين وأبسط من المشروح (٤).

حال السنة مع القرآن على ثلاثة أوجه^(°):

اتفق أهل العلم أن سنة النبي ﷺ مع القرآن تكون على وجوه؛ فاجتمعوا منها على وجهين (``: الوجه الأول: أن تكون موافقة له من كل وجه ('').

وهي سنة تأتي بحكم موافق للحكم الوارد في القرآن، مساوٍ له في المعنى، ولم تزد عنه، سواء أكانت قولية أم فعلية (^).

فيكون توارد القرآن والسنة على الحكم الواحد من باب توارد الأدلة وتطافرها(١).

⁽١) البحر المحيط الرزكشي (٤/ ١٦٧)، الموافقات للشاطبي (٤/ ١٥)، جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر (٢/ ١٩١).

⁽٢) مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة السيوطي (٤٤).

⁽٣) الرسالة الشافعي (٤٠،٤٠).

⁽٤) مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة السيوطي (٤٤).

⁽٥) إعلام الموقعين ابن القيم (٢/ ٢٦٣).

⁽٦) الرسالة للشافعي (٩١).

⁽٧) إعلام الموقعين ابن القيم (٢/ ٢٦٣).

⁽٨) الواضع في أصول الفقه محمد الأشقر (٩٥،٩٥).

⁽٩) إعلام الموقعين ابن القيم (٢/٣٦٣).

كأمر النبي ﷺ للصحابة بصيام رمضان وإتمام الحج، كل ذلك موافق لقول تعالى: ﴿كُنِبَ عَلَيْكُمُ الْضِيَامُ ﴾ (البقرة: ١٩٦)، وحكم عَلَيْكُمُ الضِيَامُ ﴾ (البقرة: ١٩٦)، وحكم هذا النوع أنه تطبيق لدلالة القرآن وتأكيد لها، وهو ما يسمى بيان التقرير (١).

الوجه الثاني: أن تكون بيانًا لما أريد بالقرآن، وتفسيرًا له (٢٠).

فهي تفصيل مجمله، وبيان مشكله، وبسط مختصره (٣).

وبين رسول الله فيه عن الله معنى ما أراد بالجملة، وأوضح كيف فرضها عامًا أو خاصًا، وكيف أراد أن يأتي به العباد، وكلاهما اتبع فيه كتاب الله(^١).

والبيان من النبي ﷺ أقسام:

أحدها: بيان نفس الوحي بظهوره على لسانه بعد أن كان خفيًا.

الثاني: بيان معناه وتفسيره لمن احتاج ذلك، كما بين أن الظلم المذكور في قوله: ﴿وَلَمْ عَلَمْ اللَّهُ مَ يُلْمِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ ﴾ (الأنعام: ٨٧): هو الشرك.

الثالث: بيانه بالفعل، كما بين أوقات الصلاة للسائل بفعله.

الرابع: بيان ما سئل عنه من الأحكام التي ليست في القرآن؛ فنزل القرآن ببيانها، كما سئل عن قذف الزوج؛ ة فجاء القرآن باللعان ونظائره.

الخامس: بيان ما سئل عنه بالوحي، وإن لم يكن قرآنا، كما سئل عن رجل أحرم في جبة بعدما تضمخ بالخلوق، فجاء الوحي بأن ينزع عنه الجبة، ويغسل أثر الخلوق.

السادس: بيانه للأحكام بالسنة ابتداء من غير سؤال، كما حرم عليهم لحوم الحمر.

السابع: بيانه للأمة جواز الشيء بفعله هو له، وعدم نهيهم عن التأسي به.

⁽١) الواضح في أصول الفقه محمد الأشقر (٩٥، ٩٦).

⁽٢) إعلام الموقعين ابن القيم (٢/ ٢٦٣).

⁽٣) الموافقات للشاطبي (٦/٤).

⁽٤) الرسالة للشافعي (٩١).

الثامن: بيانه جواز الشيء بإقراره لهم على فعله، وهو يشاهده، أو يعلمهم يفعلونه. التاسع: بيانه إباحة الشيء عفوا بالسكوت عن تحريمه، وإن لم يأذن فيه نطقا.

العاشر: أن يحكم القرآن بإيجاب شيء أو تحريمه أو إباحته، ويكون لذلك الحكم شروط وموانع وقيود وأوقات مخصوصة وأحوال وأوصاف؛ فيحيل الرب سبحانه وتعالى على رسوله في بيانها.

ويضاف إليها: تخصيص القرآن بالسنة، وهو جائز، كما أجمعت الأمة على تخصيص قوله تعالى: ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي ٓ أَوْلَكِ كُمُ ﴾ (النساء: ١١) بقوله على: "لَا يَرِثُ الْسُلِمُ الْكَافِرَ"(١) (٢).

فإذا عمل المكلف على وفق البيان؛ أطاع الله فيها أراد بكلامه، وأطاع رسوله في مقتضى بيانه، ولو عمل على مخالفة البيان؛ عصى الله تعالى في عمله على مخالفة البيان؛ إذ صار عمله على خلاف ما أراد بكلامه، وعصى رسوله في مقتضى بيانه (٣).

وكذلك الاستدلال بسننه على الناسخ والمنسوخ من كتاب الله. وهذان الوجهان اللذان لم يختلفوا فيهما⁽¹⁾.

أما الوجه الثالث فهو:

ما سن رسول الله فيما ليس فيه نص كتاب (°)، أو: التشريع المبتدأ، حيث تكون السنة موجبة لحكم سكت القرآن عن إيحابه، أو محرمة لما سكت عن تحريمه (۱).

⁽۱) البخاري (٤٢٨٣)، مسلم (١٦١٤).

⁽٢) إعلام الموقعين ابن القيم (٢/ ٢٦٨، ٢٦٩)، جامع بيان العلم عبد البر (٢/ ١٩٠).

⁽٣) الموافقات الشاطبي (٤/ ١٠).

⁽٤) الرسالة الشافعي (٩٢)، ١٠٥).

⁽٥) الرسالة الشافعي (٩٢).

⁽٦) إعلام الموقعين ابن القيم (٢/٢٦٣).

مثل حديث: "أَلَا لَا يَحِلُّ لَكُمْ لُحُمُ الْحِيَارِ الْأَهْلِيِّ، وَلَا كُلُّ ذِي نَابٍ مِنْ السِّبَاعِ، وَلَا لُقَطَةٌ مُعَاهَدٍ إِلَّا أَنْ يَشْتَغْنِيَ عَنْهَا صَاحِبُهَا، وَمَنْ نَزَلَ بِقَوْمٍ فَعَلَيْهِمْ أَنْ يَقْرُوهُمْ، فَإِنْ لَمْ يَقْرُوهُمْ، فَإِنْ لَمْ يَقْرُوهُمْ، فَإِنْ لَمْ يَقْرُوهُمْ فَكَلَيْهِمْ أَنْ يُعْقِبُوهُمْ بِمِثْلِ قِرَاه "(۱).

الوجه الرابع: بيان التبديل، أو نسخ السنة للقرآن:

لم يثبت أن شيئًا من القرآن نسخ السنة بلا قرآن، فإن الشافعي وأحمد وسائر الأئمة يوجبون العمل بالسنة المتواترة المحكمة، وإن تضمنت نسخا لبعض آي القرآن لكن يقولون: إنها نسخ القرآن بالقرآن، لا بمجرد السنة، ويحتجون بقوله تعالى: ﴿ مَا نَنسَخَ مِن اللهِ اللهُ اللهُ

وبعد عرض هذه القدمة السريعة نبدأ بالرد على الشبهات:

* * *

الفحول للشوكاني (١٩٠-١٩٢).

⁽١) أخرجه أحمد في المسند (٤/ ١٣١)، أبو داود (٢٦٠٤)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٢٦٤٣).

 ⁽۲) مجموع فتاوى ابن تيمية (۲۰/۳۹۷-۳۹۹). وفي هذه المسألة خلاف، وانظر: الإحكام لابن حزم
 (۲) مجموع فتاوى ابن تيمية (۱۰۲-۳۹۹)، وفي هذه المسألة خلاف، وانظر: الإحكام لابن حزم
 (۱۹۲/۲)، الرسالة للشافعي (۱۰۲-۱۰۷)، جامع بيان العلم لابن عبد البر (۱۹۲/۲)، إرشاد

١_ ادعاؤهم وجود تعارض في الشريعة

نص الشبهة:

ظنوا أن كثيرًا من نصوص الوحي -قرآنًا وسنة- يوجد بينهم تعارض، وهذا مما يفقد مصداقية الوحي.

والرد على ذلك من عدة وجوه:

الوجه الأول: تعريف التعارض.

الوجه الثاني: أركان التعارض.

الوجه الثالث: شروط تحقيق التعارض.

الوجه الرابع: أقسام التعارض

الوجه الخامس: كثرة التعارضات في الكتاب المقدس.

واليك النفصيل،

الوجه الأول: تعريف التعارض.

التعارض لغة: التهانع، ومنه تعارض البينات، والتعارض على وزن: تَفَاعُل، وهذا الوزن يدل على:

١ - التشارك بين شيئين أو أكثر، نحو: تَزَاحُم، تَقَاتُل.

٢-المطاوعة: نحو التباعُد.

٣- إظهار ما ليس واقعًا، نحو: التجاهُل، التغافُل، التعالمُ.

٤ - وقوع الحدث تدريجيًّا، نحو: التفاقُم، التوارُد، التكاثُر.

٥- مجرد وقوع الحدث، نحو: التجاوز.

والمراد هنا الأول، إذ يراد به مشاركة الشريعة في تقابل أدلتها؛ بحيث يمتنع الأخذ بها.

التعارض اصطلاحًا: التعارض بين الأمرين هو: تقابلهما على وجه يمنع كل واحد منهما مقتضى صاحبه. والمعنى: تقابل الدليلين على سبيل المانعة، وذلك إذا كان أحد الدليلين يدل على خلاف ما يدل عليه الآخر، كأن يدل أحد الدليلين على الجواز والآخر على المنع،

فدليل الجواز يمنع التحريم، ودليل التحريم يمنع الجواز؛ فكل منها مقابل للآخر، ومعارض له، وعمانع له (١)

ومرادهم بوقوع التعارض في الشريعة: تقابل الأدلة - القرآن مع القرآن، والسنة مع السنة، والقياس مع القياس، والإجماع مع الإجماع، ثم تقابل كل منها مع الآخر - فالقرآن يقابل السنة والقياس، والسنة تقابل القياس والإجماع، والقياس يقابل الإجماع؛ فيكون مجموع الأدلة المتقابلة عشرة أدلة، بحيث يمنع مدلول أحدها مدلول الآخر، فيستحيل الجمع بينها بوجه من وجوه الجمع الصحيحة، مثل أن يكون أحد الدليلين مثبت والآخر نافٍ في زمن واحد، في محل واحد، فإذا أثبتوا على الشريعة هذا التناقض؛ امتنع الأخذ بها بأي وجه من الوجوه.

الوجه الثاني: أركان التعارض.

للتعارض ركنان هما:

الأول: كون كل من المتعارضين حجة، أي: دليل شرعي محتَجّ به يصح التمسك به في محل النزاع، ويمكن استنباط الحكم منه، فإذا كان أحد الدليلين دليلًا لا يحتج به كالحديث الضعيف مثلًا، لم يكن ثَمَّ تعارض. وكون هذا ركن واضح من تعريف التعارض بأنه تقابل الدليلين.

الثاني: تقابل الدليلين على وجه التهانع، بحيث لا يمكن الجمع بينهها جمعًا صحيحًا، فإن أمكن الجمع بينهها، أو كان كل واحد منهها ينزل على نوع لم يكن هناك تعارض، وإن كان كل واحد منهها ينزل في زمن من الأزمان لم يكن ثُمَّ تمانع. (٢)

الوجه الثالث: شروط تحقيق التعارض.

لابد للحكم على حديثين بالتعارض، وجعلها من باب مختلف الحديث: أن يكون كل منها مُحْتَجًا به، أما إن كان أحدهما لا يُقْبَلُ بحال، فإنه لا يُعَارَضُ به القوي؛ إذ إنه -

⁽۱) نهاية السول شرح منهاج الوصول (۲۰/۲)، شرح الكوكب المنير (۱،۰۶) أصول السرخسي (۲/ ۱۰۶)، البحر المحيط (۲۰۹۱)، إرشاد الفحول (۲۰۵)، الواضح في أصول الفقه (۲۷۰)، معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية د/محمود عبد المنعم (۱/ ۲۲، ۲۶۱).

⁽٢) أصول السرخسي (٢/ ١٤)، تعارض أدلة التشريع وطرق التخلص منه د/ حمدي صبح طه صـ (٤٩).

والحالة هذه - لا أثر له.

وقد بين ابن القيِّم - رحمه الله - ذلك وأكده، فقال: لا يجوز معارضة الأحاديث الثابتة بحديث من قد أجمع علماء الحديث على ترك الاحتجاج به. (١)

وقال: ومعارضة الأحاديث الباطلة للأحاديث الصحيحة لا توجب سقوط الحكم بالصحيحة والأحاديث الصحيحة يصدق بعضها بعضًا. (٢)

الشرط الأول: اتحاد محل الحكمين المستفادين من الدليلين، فإن اختلف المحل فلا تعارض. فالنكاح الصحيح مثلًا يحل ويحرم، ولا تقابل ولا تعارض لاختلاف المحل، فيحل الزوجة، ويحرم أمها، فلا تعارض بين قوله تعالى: ﴿ فِسَا وَكُمْ مَرْثُ لَكُمْ فَأْتُوا مَرْثُكُمْ أَنَى فيحل الزوجة، ويحرم أمها، فلا تعارض بين قوله تعالى: ﴿ فِسَا وَكُمْ مَرْثُ لَكُمْ فَأْتُوا مَرْثَكُمْ أَنَى الله في الزوجة التي أحلها عقد النكاح وهي محل الحكم، وبين قوله تعالى: ﴿ مُرِ مَتَ عَلَيْكُمُ مُ أُمَّهَ مُكُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَأُمَّهَاتُ فِسَا يَكُمُ ﴾ (النساء: على المحمين. لكونه في الأم التي هي محل التحريم بالعقد على ابنتها، فاختلف محل الحكمين.

الشرط الثاني: اتحاد الجهة، ويُعبَّر عنه باتحاد الحال أي: الحال المحمول عليه كل من الحكمين التي يتوجه إليها الحكمان المتقابلان، فإن اختلفت الجهة ولو اتحد الحكم فلا تعارض، ومثال ذلك الأمر بحلق الرأس في الحج والعمرة، والنهي عن حلقه فيها، لاختلاف جهة الحكم، فلا تعارض بين قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحَلِقُوا رُءُوسَكُم حَتَّى بَنَائَع الْمَدَى عَجِلَهُ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُم وَمُقَصِّرِينَ ﴾ (الفتح: ٢٧)، فالآية الأولى فيها يحرمه الإحرام بالحج والعمرة، والآية الثانية في التحلل من الحج والعمرة.

ومثال آخر قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوْةِ فَٱغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى ٱلْكَعْبَيْنِ ﴾ (المائدة: ٦).

⁽١) تهذيب السنن ٦/ ٣٢٤.

⁽٢) أحكام أهل الذمة (٢/ ١١٢٤).

كلمة ﴿وَأَرْجُلَكُمْ ﴾ فيها قراءتان إحداهما: بنصب اللام() عطفًا على ﴿وُجُوهَكُمْ ﴾، والثانية بجرها() عطفًا على ﴿رُءُوسِكُمْ ﴾، والأولى تقتضي وجوب غسل الرجلين، والثانية تقتضي وجوب مسحها، والقراءتان بمنزلة دليلين، ومع اختلاف مقتضى القراءتين فإنه لا تعارض لاختلاف الجهة -الحال- إذ إن قراءة الجر المقتضية مسح الرجلين؛ محمولة على حال استتار القدمين بالخفين، وقراءة النصب المقتضية غسل الرجلين؛ محمولة على حال ظهور القدمين.

الشرط الثالث: اتحاد زمن الحكمين، فإن اختلف زمن الحكمين فلا تعارض، وإن اتحد المحل محل الحكم.

ومثال ذلك: الأمر باعتزال الزوجة في المحيض، وإباحة جماعها بعده -الطُهْر-، فمحل الحكم واحد وهو الزوجة، لكن اختلف زمن الحكمين، فلا تعارض إذا بين قوله تعالى: ﴿ فَأَعَتَزِلُوا ٱلنِّسَآءَ فِي ٱلْمَحِيضِ ۖ وَلَا نَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ ﴾، وبين قوله: ﴿ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَا أَتُوهُمُ كَتَّى يَطْهُرُنَ ﴾، وبين قوله: ﴿ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَا أَتُوهُمُ ﴾ وبين قوله: ﴿ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَا أَتُوهُمُ ﴾ وبين قوله: ﴿ فَإِذَا تَطَهَّرُنَ فَا أَتُوهُمُ ﴾ وبين قوله: ﴿ فَإِذَا تَطَهَّرُنَ فَا أَتُوهُمُ ﴾ وبين عَرْبُكُمُ ﴾ (البقرة: ٢٢٢). (٣)

الوجه الرابع: أقسام التعارض.

من خلال ما تقدم من تعريف التعارض، وأركانه، وشروطه؛ يمكن تقسيم التعارض إلى قسمين: التعارض الحقيقي، والتعارض الظاهري.

وهذا ما نفصله في المبحثين الآتيين:

المبحث الأول: التعارض الحقيقي.

وهو التضاد التام بين حجتين: دلالةً، وثبوتًا، وعددًا، ومتحدتين: زمانا، ومحلًا، وهو المراد من تعريف التعارض الذي مَرَّ سابقًا وهو: تقابل الدليلين على وجه يمنع كل واحد منها مقتضى صاحبه، أي: تقابل الدليلين على سبيل المانعة.

⁽١) قراءة نافع، وابن عامر، والكسائي، ويعقوب، وحفص: النشر (٢/ ٢٥٤)

⁽٢) قراءة الباقين: النشر (٢/ ٢٥٤).

⁽٣) أصول السرخسي (٢/ ١٤، ١٥)، البحر المحيط (٦/ ١١٠)، إرشاد الفحول (٦٠٥).

والتعارض بهذا المعنى ليس موجودًا في شريعة رب العالمين ولله الحمد والمنة (١٠). الأدلة على عدم وقوع هذا النوع في الشريعة.

الدليل الأول: قال تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَنِظُونَ ۗ ﴿ الحجر: ٩)، وقال تعالى: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهُوَى ﴾ (النجم ٣، ٤).

وما كان من عند الله تعالى فلا اختلاف فيه ولا تعارض لقوله تعالى: ﴿وَلَوْكَانَ مِنْ عِندِ عَيْرِاللَّهِ لَوَجَدُواْفِيهِ ٱخْنِلَافًا كَثِيرًا ﴿ النساء: ٨٢).

قال الطبري: يعني جل ثناؤه بقوله: ﴿ أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرَءَانَ ﴾: أفلا يتدبر المبيتون غير الذي تقول لهم - يا محمد - كتاب الله؛ فيعلموا حجّة الله عليهم في طاعتك، واتباع أمرك، وأن الذي أتيتهم به من التنزيل من عند رجم؛ لاتّساق معانيه، وائتلاف أحكامه، وتأييد بعضه بعضًا بالتصديق، وشهادة بعضه لبعض بالتحقيق، فإن ذلكِ لو كان من عند غير الله لاختلفت أحكامه، وتناقضت معانيه، وأبان بعضه عن فساد بعض. (١)

وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده قال: سمع رسول الله على قومًا يتدارءون في القرآن؛ فقال: "إنها هلك من كان قبلكم بهذا، ضربوا كتاب الله بعضه ببعض، وإنها نزل كتاب الله يصدق بعضه بعضًا؛ فلا تكذبوا بعضه ببعض، فها علمتم منه فقولوه، وما جهلتم منه فكلوه إلى عالمه". (")

 ⁽٢) وهو موجود بيقين في شريعة اليهود والنصارى المحرفة، وقد أثبتنا عليهم التهانع والتناقض والتضاد على
 المعنى الذي مرَّ، بحيث لا يمكن لهم بحال الجمع بين النصين، فلما رأوا ذلك قذفوا شريعة الإسلام بذلك
 تطبيقا للمثل: رمتني بدائها وانسلت، وانظر تفصيل هذه القضية في بحث التحريف من هذه الموسوعة.

⁽٢) تفسير الطبرى (٨/ ٥٦٧).

⁽٣) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٢٠٣٦٧)، وأحمد في المسند (٢/ ١٨١)، وابن أبي عاصم في الآحاد والمثاني (٨١٢) والطبراني في الأوسط (٥١٥) من طرق عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، والحديث حسنه الألباني في المشكاة (٢٣٧).

الدليل الثاني: أمر الله تعالى بالرجوع عند التنازع الاختلاف إلى القرآن الكريم والسنة فقد قال تعالى: ﴿فَإِن نَنزَعْنُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللهِ وَالرَّسُولِ ﴾ (النساء: ٥٩) أي: القرآن والسنة، وهذا يعني أن الرجوع إليهما يرفع النزاع، ويقطع الخلاف، وهذا لا يتحقق إلا إذا كانا لا اختلاف فيهما، ولا تعارض، إذ لو كان فيهما اختلاف وتعارض؛ لم يحصل بالرجوع إليهما رفع النزاع.

الدليل الثالث: إذا أثبت الشارع حكمًا بدليل يعارضه دليل آخر يقضي خلافه؛ دل ذلك على العجز عن إثباته بدليل سالم عن المعارضة، والله تعالى منزه عن العجز.

الدليل الرابع: إذا وقع التعارض بين دليلين شرعيين في الواقع، وفي نفس الأمر، كأن دل أحدهما على وجوب شيء، ودل الآخر على تحريمه؛ أدى ذلك إلى ثلاثة أمور كلها باطلة:

أولها: العبث، وذلك إذا لم يقصد الشارع بالدليلين تشريع الحكم الذي تضمنه كل منها، والله تعالى منزه عن العبث.

ثانيها: التكليف بها لا يطاق، وذلك إذا قصد الشارع بهما تشريع الحكم؛ إذ إن إيجاب شيء واحد، وتحريمه بعينه على شخص واحد، في وقت واحد؛ تكليف للشخص بها ليس في وسعه، وقد قال تعالى: ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللهُ نُفَسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ (البقرة: ٢٨٦).

ثالثها: صدور الأمر بالشيء، والنهي عنه في وقت واحد من الشارع، وهذا باطل أيضًا؛ لأنه تناقض يتنزه عنه الشارع الحكيم، وما أدى إلى الباطل؛ فهو باطل، فالقول بتعارض الأدلة حقيقةً، وفي نفس الواقع باطل.

الدليل الخامس: لَوْ وَقَعَ التعارض بين الدليلين؛ فَإِمَّا أَنْ يَعْمَلَ بِهِا - وَهُوَ جَمْعٌ بَيْنَ المُتنَافِيَيْنِ - أَوْ لا يُعْمَلُ بِوَاحِدٍ مِنْهُمَا؛ فَيَكُونُ وَضْعُهُمَا عَبَثًا - وَهُوَ مُحَالٌ عَلَى الله تَعَالَى - أو للمُتنَافِيَيْنِ - أَوْ لا عَلَى الله تَعَالَى - أو يُعْمَلُ بِأَحَدِهِمَا عَلَى التَّعْيِينِ، بَلْ عَلَى يُعْمَلُ بِأَحَدِهِمَا عَلَى التَّعْيِينِ، بَلْ عَلَى التَّعْيِينِ، وَالتَّحْيِيرِ، وَالتَّحْيِيرِ، وَالتَّحْيِيرُ بَيْنَ المُبَاحِ وَغَيْرِهِ يَقْتَضِي تَرْجِيحَ أَمَارَةِ الإِبَاحَةِ بِعَيْنِهَا؛ لأَنَّهُ لَمَا جَازَ لَهُ اللهَ عَلَى اللهَ مَعْنَى الإِبَاحَةِ؛ فَيَكُونُ تَرْجِيحًا لإِحْدَى الأَمَارَتَيْنِ بِعَيْنِهَا.

الدايل السادس: لو كان التعارض في الواقع، وفي نفس الأمر جائزًا؛ لكان البحث عن الناسخ والمنسوخ لدفع التعارض بين الدليلين المتعارضين عبثًا، وكيف يكون عبثًا وقد شدَّدَ العلماء على تَعَلَّم الناسخ والمنسوخ ومعرفتهما!

الدليل السابع: القول بثبوت التعارض في الشريعة يرفع باب الترجيح جملة؛ إذ لا فائدة فيه، ولا حاجة إليه، على فرض ثبوت الخلاف أصلًا شرعيًا لصحة وقوع التعارض في الشريعة، لكن ذلك فاسد؛ فما أدى إليه مثله. (١)

ـ نفي أهل العلم وقوع هذا النوع من التعارض في الشريعة:

ا قال ابن خزيمة: لا أَعْرِفُ حَدِيثَيْنِ صَحِيحَيْنِ مُتَضَادَّيْنِ، فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنْهُ فَلْيَأْتِنِي بِهِ الْأُوَلِّفَ بَيْنَهُمَا (٢) .:

٢- صرح الشافعي: بأنه: لا يصح عن النبي على أبدًا حديثان صحيحان متضادان ينفي أحدهما ما يثبته الآخر، من غير جهة الخصوص والعموم، والإجمال والتفسير، إلا على وجه النسخ وإن لم يجده. (٣)

٣- قال الشاطبي: كل من تحقق بأصول الشريعة؛ فأدلتها عنده لا تكاد تتعارض، كما أن كل من حقق مناط المسائل؛ فلا يكاد يقف في متشابه؛ لأن الشريعة لا تعارض فيها البتة، فالمتحقق بها متحقق بها في نفس الأمر؛ فيلزم أن لا يكون عنده تعارض، ولذلك لا تجد البتة دليلين أجمع المسلمون على تعارضهما بحيث وجب عليهم الوقوف، لكن لما كان أفراد المجتهدين غير معصومين من الخطأ؛ أمكن التعارض بين الأدلة عندهم. (1)

⁽۱) تعارض أدلة التشريع وطرق التخلص منه د/ حمدي صبح طه (۳۹: ۳۵)، وانظر أصول السرخسي (۲/ ۱۲)، شرح المنير (۶/ ۲۱۹)، الإجهاج في شرح المنهاج (۷/ ۲۹۹۷)، الإحكام لابن حزم (۱/ ۱۲۳)، الموافقات للشاطبي (٥/ ۲۶)، البحر المحيط (٦/ ۱۲۳).

⁽٢) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي (١/ ٤٣٢)، شرح الكوكب المنير (٤/ ٦١٨).

⁽٣) إرشاد الفحول (٣٧٥).

⁽٤) الموافقات (٥/ ٣٤١). المسودة (٣٠٦).

قال ابن تيمية: لا يجوز أن يوجد في الشرع خبران متعارضان من جميع الوجوه،
 وليس مع أحدهما ترجيح يقدم به. (١)

م قال ابن القيم: وَأَمَّا حَدِيثَانِ صَحِيحَانِ، صَرِيحَانِ، مُتَنَاقِضَانِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ، لَيْسَ أَحَدُهُمَا نَاسِخًا لِلْآخَرِ، فَهَذَا لَا يُوجَدُ أَصْلًا، وَمَعَاذَ الله أَنْ يُوجَدَ فِي كَلَامِ الصّادِقِ المُصْدُوقِ، الّذِي لَا يُخْرِجُ مِنْ بَيْنِ شَفَتَيْهِ إلّا الحُقّ. (1)

المبحث الثاني: التعارض الظاهري ـ الموهوم ـ:

ويشتمل هذا المبحث على المطالب الآتية:

المطلب الأول: أسباب وجود التعارض الظاهري.

هذه الأسباب هي في الحقيقة ترجع إلى التقصير في استخدام طرق دفع التعارض، خاصةً الجمع بين الدليلين، أو معرفة الناسخ والمنسوخ؛ فأدَّى ذلك إلى وقوع التعارض الظاهري، وقد أجمل (ابن القيم) ذكر هذه الأسباب بقوله:

لا تعارض بحمد الله بين أحاديثه الصحيحة، فإذا وقع التعارض؛ فإما أن يكون أحدُ الحديثين ليس مِن كلامه على وقد غَلِطَ فيه بعضُ الرواة - مع كونه ثقة ثبتًا، فالثقة يَغْلَطُ أو يكونُ أحدُ الحديثين ناسخًا للآخر؛ إذا كان مما يَقْبَلُ النسخ، أو يكونُ التعارضُ في فهم السامع، لا في نفس كلامه على فلا بُدَّ مِن وجه من هذه الوجوه الثلاثة، وأما حديثان صحيحان صريحان متناقضان مِن كل وجه، ليس أحدُهما ناسخًا للآخر، فهذا لا يُوجد أصلًا، ومعاذَ الله أن يُوجَدَ في كلام الصادق المصدوق الذي لا يخرج من بين شفتيه إلا الحق، والآفةُ مِن التقصير في معرفة المنقول، والتمييز بين صحيحه ومعلوله، أو من القصور في فهم مُراده على على معرفة المنقول، والتميز بين صحيحه ومعلوله، أو من الفصور في فهم مُراده على على على على على ما عناه به، أو منها معًا؛ ومن ههنا وقع من الاختلاف والفساد ما وقع. (1)

⁽١) المسودة (٣٠٦).

⁽٢) زاد المعاد (٤/ ١٤٩)

وقال أيضًا عن سبب التعارض والاختلاف:

وإنها يؤتى من يؤتى هناك من قبل فهمه، وتحكيمه آراء الرجال وقواعد المذهب على السنة، فيقع الاضطراب والتناقض والاختلاف. (٢)

ومن خلال الكلام السابق يظهر أن أسباب التعارض والاختلاف ترجع إلى:

- إما أن يكون أحد الحديثين ليس من كلامه على وقد غلط فيه بعض الرواة مع كونه ثقة ثنتًا فالثقة يغلط.
 - وإما أن يكون أحد الحديثين ناسخًا للآخر، إذا كان مما يقبل النسخ.
 - وإما أن يكون التعارض في فهم السامع لا في نفس كلامه عليه
- وإما من جهة تقصير الناظر في معرفة المنقول، والتمييز بين صحيحه و معلوله. أو من القصور في فهم مراده ﷺ، وحمل كلامه على غير ما عناه به، أو منهما معًا.
 - أو تحكيم آراء الرجال، وقواعد مذهب من المذاهب على السنة النبوية.

المطلب الثاني: طرق دفع التعارض الظاهري.

فإذا وقع هذا النوع من التعارض الظاهري- الموهوم- فإن أهل العلم يدفعونه بالطرق الآتية:

الطريقة الأولى: الجمع بين الدليلين اللذين ظاهرهما التعارض:

لاحتمال أن يكون بينهما عموم وخصوص، أو إطلاق وتقييد، أو مجمل ومبين؛ لأن القاعدة المقررة عند أهل العلم: أن إعمال الكلام أولى من إهماله. (")

قال الشافعي: ولا ينسب الحديثان إلى الاختلاف ما كان لهما وجهًا يمضيان معًا، إنما المختلف ما لم يمض إلا بسقوط غيره، مثل أن يكون الحديثان في الشيء الواحد، هذا يحله، وهذا يحرمه. (١)

⁽١) زاد المعاد في هدى خير العباد (١٤٩/٤).

⁽٢) إعلام الموقعين (٢/ ٤٢٥).

⁽٣) الإبهاج (٢/ ١٢٩)، الأشباه والنظائر لابن نجيم (١/ ١٣٥)، المنثور في القواعد للزركشي (١/ ١٣٤)، الأشباه والنظائر للسيوطي (١/ ١٢٨).

قال الخطابي: وسبيل الحديثين إذا اختلفا في الظاهر، وأمكن التوفيق بينهما وترتيب أحدهما على الآخر؛ أن لا يحملا على المنافاة، ولا يضرب بعضها ببعض، لكن يستعمل كل واحد منهما في موضعه، وبهذا جرت قضية العلماء في كثير من الحديث. (٢)

كقوله تعالى: ﴿ وَقِفُوهُمْ ۚ إِنَّهُم مَسْتُولُونَ ﴾ وقوله: ﴿ فَلَنَسْعَكَنَّ ٱلَّذِينَ أَرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْعَاكَ اللَّهِمْ اللَّهِمْ وَلَنَسْعَاكَ اللَّهُمْ اللَّهِمْ وَلَاجَانَةٌ ﴾.

قال العليمي: فتحمل الآية الأولى على السؤال عن التوحيد وتصديق الرسل، والثانية على ما يستلزم الإقرار بالنبوات؛ من شرائع الدين وفروعه، حمله غيره على اختلاف الأماكن؛ لأن في القيامة مواقف كثيرة، فموضع يسأل ويناقش، وموضع آخر يرحم ويلطف به، وموضع آخر يعنف ويوبخ، وهم الكفار، وموضع آخر لا يعنف، وهم المؤمنون. وكقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَ السَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامِ ﴾ وقوله: ﴿ قُلْ أَبِنَّكُمُ لَتَكُفُرُونَ بِٱلَّذِى خَلَقَ ٱلأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُۥ أَندادًا ۚ ذَلِكَ رَبُّ ٱلْعَاكِمِينَ الْ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِن فَوْقِهَا وَبَنْرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَآ أَقُوَاتُهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَآءَ لِلسَّآبِلِينَ اللَّ إلى قوله: ﴿فَقَضَانُهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ وذلك يبلغ ثمانية أيام، والجواب أن المراد بقوله: ﴿قُلْ أَبِنَّكُمْ لَتَكُفُرُونَ بِٱلَّذِي خَلَقَ ٱلْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَتُهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ﴾ مع اليومين المتقدمين، ولم يرد بذكر الأربعة غير ما تقدم ذكره، وهذا كما يقول الفصيح: سرت من البصرة إلى بغداد في عشرة أيام، وسرت إلى الكوفة في ثلاثة عشر يومًا، ولا يريد سوى العشرة، بل يريد مع العشرة ثلاثة ثم قال تعالى: ﴿ فَقَضَانُهُنَّ سَبِّعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ ﴾ وأراد سوى الأربعة، وذلك لا مخالفة فيه؛ لأن المجموع يكون ستة. (٦)

⁽١) الرسالة (١/ ٣٤٢).

⁽٢) معالم السنن (٣/ ٦٨).

⁽٣) البرهان في علوم القرآن (٢/ ٦٣: ٥٥)

وكذلك ما ورد في قوله تعالى ﴿ ٱلَّذِينَ نَوَفَّنَهُمُ ٱلْمَلَئَدِكَةُ طَيِّبِينَ ۚ يَقُولُونَ سَلَمٌ عَلَيْكُمُ ٱدۡخُلُوا ٱلۡجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعۡمَلُونَ ۞﴾ (النحل: ٣٢).

مع ما ورد عن النبي المسلم على المبينة الم

ها هنا أمر يجب التنبيه عليه، وهو: أن الجنة تدخل برحمة الله تعالى، وليس عمل العبد مستقلًا بدخولها، وإن كان سببًا.

أحدهما ما ذكره سفيان وغيره، قال: كانوا يقولون النجاة من النار بعفو الله، ودخول الجنة برحمته، واقتسام المنازل والدرجات بالأعمال، ويدل على هذا حديث أبي هريرة الله أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم"(۱).

والثاني: أن الباء التي نفت الدخول هي باء المعاوضة؛ التي يكون فيها أحد العوضين مقابل للآخر، والباء التي أثبتت الدخول هي باء السببية؛ التي تقضي سببية ما دخلت عليه لغيره، وإن لم يكن مستقلًا بحصوله، وقد جمع النبي على بين الأمرين بقوله: "لَنْ يُنَجِّى أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ، قَالُوا: وَلاَ أَنْتَ يَا رَسُولَ الله! قَالَ: وَلاَ أَنَا، إِلاَّ أَنْ يَتَغَمَّدنِي الله بِرَحْمَةٍ، سَدِّدُوا وَقَارِبُوا، وَاغْدُوا وَرُوحُوا، وَشَيْءٌ مِنَ الدُّجُةِ، وَالْقَصْدَ الْقَصْدَ تَبْلُغُوا"(٢)

ومن عرف الله تعالى، وشهد مشهد حقه عليه، ومشهد تقصيره وذنوبه، وأبصر هذين المشهدين بقلبه؛ عرف ذلك وجزم به، والله سبحانه وتعالى المستعان (٣).

⁽١) رواه الترمذي (٢٥٤٩)، ابن ماجه (٤٣٣٦)، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع (١٨٣١).

⁽٢) البخاري (٦٤٦٣)، مسلم (٢٨١٦) عن أبي هريرة ١٠٠٠

⁽٣) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح (٨٧-٨٨) الباب التاسع عشر.

وقد ذكر ابن تيمية قريبًا من هذا الجمع فقال: وليس بمجرد العمل ينال الإنسان السعادة، بل هي سبب، ولهذا قال النبي الله الله الله برحمة منه وفضل " وقد قال تعالى: أنت يا رسول الله! قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمة منه وفضل " وقد قال تعالى: وأدّخُلُوا الجنّة بِما كُنتُم تَعْمَلُونَ فهذه باء السبب، أي بسبب أعمالكم، والذي نفاه النبي المعالم عوضًا، وثمنًا كافيًا في النبي العمل عوضًا، وثمنًا كافيًا في دخول الجنة، بل لا بد من عفو الله وفضله ورحمته، فبعفوه يمحو السيئات، وبرحمته يأتي بالخيرات، وبفضله يضاعف البركات. (١)

الطريقة الثانية: الناسخ والنسوخ.

النسخ هو: رفع الحكم الشرعي بخطاب شرعي متراخ عنه. (٢)

ومثال وقوع النسخ في القرآن:

قوله تعالى: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزُوَجًا وَصِيَّةً لِأَزُوَجِهِم مَّتَنعًا إِلَى ٱلْحَوْلِ عَنْدَرُج ﴾ (البقرة: ٢٤٠)، فبينت الآية أن عدة المتوفى عنها زوجها عام كامل.

وقد نسخت بقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَ أَرْبَعَةَ أَرْبَعَةً أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ﴾ (البقرة: ٢٣٤).

فبينت الآية أن عدة المتوفّى عنها زوجها أربعة أشهر وعشرًا، وهي ناسخة للحكم الأول.

ومثال وقوع النسخ في السنة:

قوله ﷺ: " تَوَضَّئُوا مِمَّا مَسَّتِ النَّارُ "(")

ونسخ هذا الحكم بحديث ابن عباس وغيره: "أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ أَكَلَ كَتِفَ شَاةٍ، ثُمَّ صَلَّى وَلَمُ يَتَوَضَّأً". (١)

⁽۱) فتاوي ابن تيمية (۸/ ۷۰، ۷۱).

⁽٢) راجع تفصيل مسائل النسخ في بحث: الناسخ والمنسوخ، من هذه الموسوعة.

⁽٣) مسلم (٣٥٣) من حديث عائشة.

ومثل قوله ﷺ: " كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ، فَزُورُوهَا". (٢)

ومعرفة الناسخ والمنسوخ يتبين لنا أنه لا يوجد تعارض.

والنسخ واقع في جميع الشرائع الساوية، (٢) ومن حكمته أخذ الناس بسنة التدرج في التشريع، فيشرع لهم ما يصلحهم في وقت، ثم يشرع لهم ما يصلحهم في الآخر.

الطريقة الثالثة: الترجيح بين الدليلين.

وهو: بيان أن أحد المتعارضين أقوى من الآخر بدليل؛ ليعمل به. (١٠

قال الشافعي: ومنها ما لا يخلو من أن يكون أحد الحديثين أشبه بمعنى كتاب الله، أو أشبه بمعنى سنن النبي على عاسوى الحديثين المختلفين، أو أشبه بالقياس، فأي الأحاديث المختلفة كان هذا فهو أو لاهما عندنا أن يصار إليه. (°)

قال الشوكاني في مبحث وجوه الترجيح بين المتعارضين:

⁽۱) مسلم (۲۵۶).

⁽٢) رواه مسلم (٩٧٧) من حديث ابن بريدة.

⁽٣) فمن ذلك أن التوراة (العهد القديم المعترف به عند النصارى) أحلت الطلاق، جاء في سفر التثنية (٢٤: ١-٢): إذا أخذ رجل امرأة و تزوج بها فإن لم تجد نعمة في عينيه لأنه وجد فيها عيب شيء و كتب لها كتاب طلاق و دفعه إلى يدها و أطلقها من بيته و متى خرجت من بيته ذهبت و صارت لرجل آخر.

بينها العهد الجديد:

١- حرم الطلاق إلا للزنا.

حرم على المطلقة أن تتزوج برجل آخر فذلك بمنزلة الزنا.

جاء في إنجيل متى (٥: ٣١- ٣٦). و قيل: من طلق امرأته فليعطها كتاب طلاق، وأما أنا فأقول لكم: إن طلق امرأته إلا لعلة الزنا يجعلها تزني، ومن يتزوج مطلقة فإنه يزني. والأمثلة على ذلك كثيرة بين العهدين منها: نسخ حرمة السبت، وإحلال كثير من الحيوانات، ونسخ الختان. . . انظر على سبيل المثال (إنجيل يوحنا 17: ٩)، رسالة بولس إلي أهل رومية (١٤: ١٤) وإلى تيطس (١٥: ١)، وإلى غلاطية (٥: ٢: ٢).

⁽٤) الإبهاج (٣/ ٢٢)، نهاية السول (٣/ ١٨٩)، الكفاية (١/ ٤٣٥)، إرشاد الفحول (٢٧).

⁽٥) اختلاف الحديث (١/ ٤٨٧).

إنه متفق عليه، ولم يخالف في ذلك إلا من لا يعتد به، ومن نظر في أحوال الصحابة والتابعين، وتابعيهم ومن بعدهم؛ وجدهم متفقين على العمل بالراجح، وترك المرجوح. (١)

واعلم: أن الترجيح قد يكون باعتبار الإسناد أي الرواة، وقد يكون باعتبار المتن أي المروي عنه، وقد يكون باعتبار جهة الحكم الذي يدل عليه كل من الخبرين، وقد يكون باعتبار أمر خارج.(٢)

وجوه الترجيح باعتبار الإسناد:

١ - الترجيح بكثرة الرواة، فيرجح ما رواته أكثر على ما رواته أقل؛ لقوة الظن به.

٢- ترجح رواية الكبير على رواية الصغير؛ لأنه أقرب إلى الضبط، إلا أن يعلم أن الصغير مثله في الضبط، أو أكثر ضبطًا منه.

٣- ترجح رواية من كان فقيهًا على من لم يكن كذلك؛ لأنه أعرف بمدلو لات الألفاظ.

٤- ترجح رواية الأوثق.

٥- ترجح رواية الأحفظ.

٦- أن يكون أحدهما من الخلفاء الأربعة دون الآخر.

٧- أن يكون أحدهما صاحب الواقعة؛ لأنه أعرف بالقصة.

٨- أن يكون أحدهما مباشرًا لما رواه دون الآخر.

٩- أن يكون أحدهما كثير المخالطة للنبي دون الآخر؛ لأن كثرة الاختلاط تقتضي زيادة في الاطلاع.

• ١ - أن يكون أحدهما قد ثبتت عدالته بالتزكية، والآخر بمجرد الظاهر.

١١- أن يكون المزكون لأحدهما أكثر من المزكين للآخر.

١٢ – ترجح رواية من يوافق الحفاظ على رواية من ينفرد عنهم في كثير من رواياته.

⁽١) إرشاد الفحول (٢٧٦).

⁽٢) إرشاد الفحول (٢٧٦).

١٣ ترجح رواية من دام حفظه وعقله - ولم يختلط - على من اختلط في آخر عمره،
 ولم يعرف: هل روي الخبر حال سلامته، أو حال اختلاطه؟

١٤ - تقدم رواية من كان أشهر بالعدالة والثقة من الآخر؛ لأن ذلك يمنع عن الكذب.

١٥ - تقدم رواية من تأخر إسلامه على من تقدم إسلامه؛ لاحتمال أن يكون ما رواه من تقدم إسلامه منسوخًا.

١٦ - تقدم رواية من ذكر سبب الحديث على من لم يذكر سببه.

١٧ - تقدم الأحاديث التي في الصحيحين على الأحاديث الخارجة عنهما.

١٨ - تقدم رواية من لم ينكر عليه على رواية من أنكر عليه، فإن وقع التعارض في
 بعض هذه المرجحات؛ فعلى المجتهد أن يرجح بين ما تعارض منها.

وجوه الترجيح باعتبار المتن:

١ - يقدم الخاص على العام.

٢-تقدم الحقيقة على المجاز؛ إذا لم يغلب المجاز.

٣-يقدم ما كان حقيقة شرعية، أو عرفية على ما كان حقيقة لغوية.

٤ - يقدم ما كان مستغنيًا عن الإضهار في دلالته على ما هو مفتقر إليه.

٥-يقدم الدال على المراد من وجهين على ما كان دالًا عليه من وجه واحد.

٦-يقدم ما كان فيه الإيهاء إلى علة الحكم على ما لم يكن كذلك؛ لأن دلالة المعلل أوضح من دلالة غير المعلل.

٧-يقدم المقيد على المطلق.

وجوه الترجيح باعتبار المدلول:

١-يقدم ما كان مقررًا لحكم الأصل والبراءة على ما كان ناقلًا.

٢-أن يكون أحدهما أقرب إلى الاحتياط، فإنه أرجح.

٣-يقدم المثبت على المنفي؛ لأن مع المثبت زيادة علم.

٤-يقدم ما كان حكمه أخف على ما كان حكمه أغلظ.

وجوه الترجيح باعتبار أمور خارجة:

- ١ يقدم ما عضده دليل آخر على ما لم يعضده دليل آخر.
- ٢- أن يكون أحدهما قولًا، والآخر فعلًا؛ فيقدم القول؛ لأن له صيغة، والفعل لا صيغة له.
- ٣- يقدم ما كان فيه التصريح على ما لم يكن كذلك، كضرب الأمثال ونحوها؛ فإنها
 ترجح العبارة على الإشارة.
- ٤ يقدم ما عمل عليه أكثر السلف على ما ليس كذلك؛ لأن الأكثر أولى بإصابة الحق.
 - ٥- أن يكون أحدهما موافقًا لعمل الخلفاء الأربعة دون الآخر، فإنه يقدم الموافق.
 - ٦- أن يكون أحدهما موافقًا لعمل أهل المدينة.
 - ٧- أن يكون أحدهما أشبه بظاهر القرآن دون الآخر، فإنه يقدم.

وللأصوليين مرجحات أخر في الأقسام الأربعة، فهي ليست توقيفية، بحيث أورد الحازمي منها في الاعتبار خمسين وجهًا، وأناف بها الحافظ العراقي في نكته على ابن

الصلاح على المائة، وحصرها السيوطي في تدريب الراوي في سبعة أقسام. (١)

وهذه بعض أمثلة لطريقة الترجيح:

حمل العام على الخاص:

العام: اسم فاعل من العموم، بمعنى: الشمول والإحاطة، ومنه سميت العمامة لأنها تحيط بالرأس، والعم والعمومة: اسم بعض القرابات، سموا بذلك؛ لأنهم يحيطون بالإنسان عند احتياجه للمساعدة عادة.

والعام في الاصطلاح: اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له بحسب وضع واحد. (٢)

⁽١) الاعتبار للحازمي، تدريب الراوي (٢/ ٩٤)، الكفاية للخطيب (١/ ٤٣٥) قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث (١/ ٢٥٧)، تحقيقُ الرغبةِ في مصطلح الحديث (١/ ٢٥٧)، تحقيقُ الرغبةِ في توضيح النخبة: عبد الكريم بن عبد الله الخضير (١/ ٢٤).

⁽٢) المحصول (٢/ ١٥)، شرح الكوكب المنير (١/ ٣٠٤)، الإحكام للآمدي (٢/ ٢١٧)، البحر المحيط (٢/ ١٧٩).

وبتعبير أوضح: ما تناول جميع أفراده بلا حصر، ومثاله قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلْأَبْرَارَلَفِي نَعِيمِ (الانفطار: ١٣، ١٤).

فكلمة: الأبرار جمع: بر، والفجار جمع: فاجر، جمع معرف بأل الاستغراقية، فتتناول جميع الأفراد الداخلة تحتها بلا حصر؛ فتفيدأن: جميع الأبرار يوم القيامة في خار الجحيم.

والخاص: اسم فاعل من الخصوص، ضد العموم.

وفي الاصطلاح: ما دل على معين محصور. (١)

والعموم والخصوص وصفان نسبيان، يطلقان على اللفظ أو الدليل بالنسبة، فقد يكون اللفظ عاما بالنسبة إلى ما تحته من الأفراد، وخاصا بالنسبة إلى ما فوقه. (٢)

فمرادنا هنا التخصيص، وهو إخراج بعض أفراد العام.

والتخصيص نوعان: الأول: المتصل، والآخر: المنفصل:

فعثال المتصل: قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلْإِنسَانَ لَفِي خُسَرٍ ۚ ۚ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَيلُواْ ٱلصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْاْ بِٱلْحَقِّ وَتَوَاصَوْاْ بِٱلصَّرِ ﴾ (العصر٣، ٢).

فكلمة الإنسان: مفرد معرف بأل الاستغراقية؛ فتتناول جميع الأفراد الداخلة تحته – بلا حصر – فتفيد أن: جميع الناس يوم القيامة في خسر.

وقوله: ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ وَتَوَاصَوْاْ بِٱلْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِٱلصَّبرِ ﴾ إخراج لبعض أفراد هذا العام، بأداة من أدوات التخصيص، وهي: إلا.

فتفيد أن بعض أفراد الإنسان خارج من هذا الحكم، وهم المؤمنون الآمرون بالمعروف، الصابرون على ذلك.

⁽١) الأصول من علم الأصول لابن العثيمين (١/ ٣٨)، وانظر: البحر المحيط (٢/ ٣٩٤)

⁽٢) أصول الفقه الذي لا يسع الفقيه جهله (١/ ٢٠٠)

وأما التخصيص المنفصل فهو: ما يستقل بنفسه، بحيث يأتي في دليلين منفصلين ومثاله: قوله تعالى: ﴿ وَٱلْمُطَلِّقَاتُ يَكَرَبَّصُ كَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَثَةَ قُرُوبَو ﴾ (البقرة: ٢٨)، فكلمة المطلقات: جمع عُرِّف بأل الاستغراقية فتناول جميع المطلقات بلا حصر، فأفاد أن كل مطلقة عدتها ثلاثة قروء.

وقد جاءت آية أخرى تخرج بعض أفراد هذا العام، وهي قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ إِذَا نَكَحْتُمُ ٱلْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْنَدُونَهَا﴾ (الأحزاب: ٤٩). فبينت الآية أن المطلقة غير المدخول بها فلا عدة لها.

ومثال ذلك أيضًا قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَنكِمُوا الْمُشْرِكَاتِ ﴾ (البقرة: ٢٢١) - فإنه عام مع قوله تعالى: ﴿ وَالْمُخْصَنَاتُ مِنَ اللَّذِينَ أُوتُوا الْكِلَابَ ﴾ (المائدة: ٥) - فإنه خاص - فيحمل العام على الخاص. (١) ومن الأمثلة أيضًا: قول النبي ﷺ للمسيء في صلاته: "إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلاَةِ فَكَبِّرْ، ثُمَّ اقْرُأْ مَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ "(٢)، وهذا عام. (٣)

وقد خصص ذلك بقوله ﷺ: "لا صَلاَةَ لَمِنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ". (١٠)

ومن أمثلة تخصيص السنة بالسنة أيضا قوله ﷺ: " فِيهَا سَقَتِ السَّهَاءُ وَالْعُيُونُ أَوْ كَانَ عَثْرِيًّا الْعُشْرُ، وَمَا سُقِىَ بِالنَّضْح نِصْفُ الْعُشْرِ "(°)

وهذا عام خصص بقوله ﷺ: " لَيْسَ فِيهَا دُونَ خُسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ ". ('') حمل المطلق على المقيد.

والمطلق هو: اللفظ الدال على الحقيقة، من حيث هي، من غير قيد، أو يقال هو: اللفظ

⁽١) الإبهاج شرح المنهاج (٣/ ٢٣٠)

⁽٢) البخاري (٧٥٧)، مسلم (٣٩٧) من حديث أبي هريرة.

⁽٣) وقد احتج به من قال أن قراءة الفاتحة لا تتعين.

⁽٤) البخاري (٧٥٦)، مسلم (٣٩٤) من عبادة بن الصامت.

⁽٥) البخاري (١٤٨٣) من حديث ابن عمر.

⁽٦) البخاري (١٤٤٧)، مسلم (٩٧٩) من حديث أبي سعيد الخدري.

الدال على مدلول شائع في جنسه. (١)

كقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَعُواْ بَقَرَةً ﴾ (البقرة: ٦٧).

فكلمة: بقرة نكرة في سياق الإثبات؛ فتدل على الإطلاق بلا قيد، فلو ذبحوا بقرة -أي بقرة - أجزأتهم.

المقيد: ما دل على الحقيقة بقيد.

ومثاله قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَهُ ۖ لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكُرُّ عَوَانٌا بَتْمِكَ ذَالِكَ ﴾ (البقرة: ٦٨).

وقوله: ﴿قَالَ إِنَّهُ مِيقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاتُهُ فَاقِعٌ لَّوْنُهَا تَسُرُّ ٱلنَّاظِرِينَ ﴾ (البقرة: ٦٩). وقوله:

﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَ ابَقَرَةٌ لَاذَلُولُ تُشِيرُ ٱلْأَرْضَ وَلَا تَشْقِى ٱلْمَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةً فِيهَا ﴾ (البقرة: ٧١).

فقيدت البقرة على بني إسرائيل بتلك الأوصاف، لما تشددوا شدد الله عليهم.

فهذا مثال واضح للمطلق والمقيد، إذ هو في قصة واحدة، في سورة واحدة، وفي آيات متتاليات.

ومن أمثلة حمل المطلق على المقيد:

حَدِيثُ عَبْدِ الله بْنِ عُكَيْم قَالَ: كَتَبَ إِلَينَا رَسُول الله ﷺ قَبْلَ مَوْتِهِ بِشَهْرٍ أَنْ لَا تَنْتَفِعُوا مِنْ المُيْتَةِ بِإِهَابٍ وَلَا عَصَبٍ. (٢)

والإهاب: الجلد ما لم يدبغ. (٣)

والعصب: أطناب المفاصل (١) ، يعني: أعصابها.

وقدجاء في السنة ما يدل على جواز استخدام جلود الميتة مثل:

⁽١) روضة الناظر (٢/ ١٩١)، الأصول من علم الأصول لابن العثيمين (١/ ٤٤).

 ⁽۲) رواه أحمد (۶/ ۳۱۱)، وابن أبي شيبة (٥/ ۲۰۲)، والترمذي (۱۷۲۹)، والنسائي (٧/ ١٧٥)، وابن
 ماجه (٣٦١١)، وأبو داوود (٤١٢٧) من طرق عن عبد الله بن عكيم، وصححه الألباني في الإرواء (٣٨).

⁽٢) مختار الصحاح مادة أهـب.

⁽٣) القاموس المحيط مادة ع ص ب (١/ ٢٠١).

حَدِيثُ مَيْمُونَةَ ﴿ اللَّهِ عَالَتْ: مَرَّ رَسُولُ الله ﷺ بِشَاةٍ يَجُرُّونَهَا، فَقَالَ: "لَوْ أَخَذْتُمْ إِهَابَهَا؟ فَقَالُوا: إِنَّهَا مَيْتَةٌ، فَقَالَ: يُطَهِّرُهَا المَّاءُ، وَالْقَرَطُ ". (١)

ويحمل المطلق في حديث عبد الله بن عكيم على المقيد في حديث ميمونه؛ إذ النهي في الحديث الأول عن استعمال جلود الميتة قبل دباغها، والإذن في استخدام جلود الميتة إنها هو بعد الدباغ، لا قبله فلا تعارض، فلكل نص موضعه، ويدل لذلك قوله الله الإهَابُ فَقَدْ طَهُرُ (٢).

الطريقة الرابعة: التوقف

إذا تعذر كل ما تقدم من الجمع، والنسخ، والترجيح؛ فإنه يجب التوقف حينئذ عن العمل بأحد الحديثين، حتى يتبين وجه الترجيح.

قال الشاطبي: (التوقف عن القول بمقتضى أحدهما، وهو الواجب إذا لم يقع ترجيح) (٣). قال السخاوي: ثم التوقف عن العمل بأحد الحديثين، والتعبير بالتوقف أولى من التعبير بالتساقط؛ لأن خفاء ترجيح أحدهما على الآخر إنها هو بالنسبة للمعتبر في الحالة الراهنة، مع احتمال أن يظهر لغيره ما خفى عليه، وفوق كل ذي علم عليم.

وخلاصة ما مَرّ:

أن شرع رب العالمين يستحيل أن يقع فيه تعارض حقيقي، ووقوع مثل ذلك في شريعة من الشرائع يرفع الاحتجاج بها جملة، وقد اتفق على ذلك العقلاء من جميع الأديان.

وأما التعارض المتوهم الظاهري بين النصوص؛ فهو واقع في أذهان بعض الناس دون بعض، وكلما زاد علم العالم؛ عَلِمَ أن التناقض غير موجود أصلًا في شرع رب العالمين، ولهذا قال ابن خزيمة: لا أعرف حديثين متضادين، فمن كان عنده؛ فليأتني به لأؤلف بينهما. (٤)

وقد اعتنى العلماء بهذا النوع، في القديم والحديث، وأصلوا فيه القواعد والضوابط،

⁽١)أبو داود (٢٢٦)، والقرظ: شجر يدبغ به، وقيل هو ورق السلم تدبغ به الجلود.

⁽٢) مسلم (٣٦٦) من حديث ابن عباس.

⁽٣) الموافقات (٥/ ١١٣).

⁽٤) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي (١/ ٤٣٢)، شرح الكوكب المنير (٤/ ٦١٨).

بل ودرسوا هذه النصوص دراسة تفصيلية ترد الإشكالات الواردة عليها، فمن ذلك:

١-كتاب: (دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب) للشنقيطي، وهو من أجود وأوسع ما كتب في هذا الباب.

٢-كتاب: (اختلاف الحديث) للإمام الشافعي، لكنه لم يقصد فيه الاستقصاء.

٣-كتاب: (تأويل مختلف الحديث) لابن قتيبة.

٤-كتاب: (مشكل الآثار) للطحاوي، وهو من أعظم ما صنف في هذا الباب.

٥-كتاب: (مختلف الحديث بين الفقهاء والمحدثين) د/ نافذ حسين.

٦-كتاب: (مختلف الحديث بين المحدثين والأصوليين) د/ أسامة خياط.

٧-كتاب: (منهج التوفيق بين مختلف الحديث) د/ عبد المجيد السوسوة.

٨-كتاب: (أحاديث العقيدة التي يوهم ظاهرها التعارض في الصحيحين) د/ سليان الدبينحي.

٩ - ومنهم من لم يفرده بتصنيف، وإن بثوه في بطون كتبهم، ومن هؤلاء: ابن عبد البر،
 وابن تيمية، وابن القيم، وابن رجب الحنبلي، وابن حجر العسقلاني وغيرهم.

الوجه الخامس: كثرة التعارضات في الكتاب المقدس

لوجود التناقضات في الكتاب المقدس دلالات كثيرة أهمها: أنه يثبت أن هذه الأسفار بشرية في مصدرها، فقد وقع كُتّابها فيها يقع فيه البشر الضعفاء الذين يتوقع منهم الجهل، ولو كانت هذه الأسفار ملهمة من قبل الله لما خالف كُتابها بعضَهم فيها أوردوه من معلومات تاريخية وغيرها.

ووقوع الخطأ من أحد المتناقضين من كُتَّاب التوراة في قضايا بسيطة يسهل حفظها والتمكن منها يشير إلى إمكانية بل تحقق وقوع مثله في المسائل اللاهوتية والغيبية التي تحتاج إلى مزيد من العناية والتدقيق. (١)

* * *

⁽١) راجع تفصيل هذا في بحث تحريف الكتاب المقدس/ فصل التناقضات.

٢_ شبهة: خبر الواحد

مقدمة، ونص الشبهة:

تتابع أئمة الهدى وسلف الأمة الصالح من الصحابة 🗞 فمن بعدهم على الاحتجاج بالسنة وتوقيرها، والرجوع إليها في كل صغير وكبير، والحذر من مخالفتها أو تركها، أو التقدم عليها، من غير تفريق بين متواترها وآحادها، حتى شذت طوائف عبر التاريخ لم تقم للسنة وزنًا، ولم ترفع بها رأسًا، فمنهم من رفضها جملة وتفصيلًا، وأنكر أن تكون أصلًا من أصول التشريع؛ زاعمين أن في القرآن غنية لهم عن كل ما سواه، وأنه يتعذر الاطمئنان إلى الأحاديث من جهة الشك في طريقها، وأنه يجوز على رواتها الخطأ والنسيان والكذب، فقالوا بوجوب الاقتصار على القرآن، ومنهم من لجأ إلى التشكيك في بعض أنواعها، فرأى الحجية في نوع منها دون غيره، وقالوا: لا نقبل من السنة أخبار الخاصة التي تعرف عند المحدثين بأخبار الآحاد -وهي ما لم تجمع شروط التواتر- زعمًا منهم أنها لا تفيد اليقين، ورفضوا العمل والاحتجاج بها مهما كان رواتها من العدالة والضبط، ولم يعتمدوا إلا ما تواتر نقله عن النبي ﷺ، فأسقطوا بذلك جملة من الأحاديث الصحيحة الثابتة التي تعارض ما ابتدعوه في أبواب الدين، وسدُّوا جميع الطرق أمام معرفة الله وأسمائه وصفاته، وفي مقابل ذلك أحالوا الناس على أمور وهمية، ومقدمات خيالية سموها -بزعمهم- قواطع عقلية، وبراهين يقينية، قدَّموها على الوحى، وحاكموا النصوص إليها.

والجواب على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: حجية خبر الآحاد ووجوب العمل به، والرد على أدلة المنكرين.

الوجه الثاني: خبر الآحاد يفيد العلم لا الظن.

الوجه الثالث: الاحتجاج بخبر الآحاد في العقيدة.

وإليك النفصيل،

الوجه الأول: حجية خبر الآحاد، ووجوب العمل به، والرد على أدلة المنكرين وفي ذلك مسألتان:

الأولى: استدل الجمهور على حجية خبر الآحاد؛ بأدلة من الكتاب والسنة والإجماع والمعقول. أولا: أدلة القرآن الصريحة:

1- قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَافَةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةِ مِنْهُمْ طَآبِفَةً لِيَانَفَقُهُواْ فِي ٱلدِّينِ وَلِيُنذِرُواْ فَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُواْ إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْذَرُونَ ﴾ (التوبة: ١٢٢). والطائفة تقع على الواحد فيا فوقه، فأخبر أن الطائفة تنذر قومهم إذا رجعوا إليهم، والإنذار: الإعلام بها يفيد العلم، وقوله: ﴿ لَعَلَّهُمْ يَعْذَرُونَ ﴾ نظير قوله في آياته المتلوة والمشهودة: ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَنْفَكَّرُونَ ﴾، ﴿ لَعَلَهُمْ يَهْتَدُونَ ﴾، وهو سبحانه إنها يذكر ذلك فيها يحصل العلم، لا فيها لا يفيد العلم. (')

وقال السرخسي: ولا يقال: الطائفة اسم للجهاعة؛ لأن المتقدمين اختلفوا في تفسير الطائفة، فقال محمد بن كعب: اسم للواحد، وقال عطاء: اسم للاثنين، وقال الزهري: للثلاثة، وقال الحسن: للعشرة، فيكون هذا اتفاقًا منهم أن الاسم يحتمل أن يتناول كل واحد من هذه الأعداد، ولم يقل أحد بالزيادة على العشرة. (٢)

وقال أيضًا: (فلو لم يكن خبر الواحد حجة لوجوب العمل؛ لما وجب الإنذار بها سمع، ثم لما ثبت بالنص أنه مأمور بالإنذار؛ ثبت أنه يجب القبول منه؛ لأنه في هذا بمنزلة رسول الله على فإنه كان مأمورًا بالإنذار ثم كان قوله ملزمًا للسامعين، كيف وقد بين الله تعالى حكم القبول والعمل به في إشارة بقوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَعَدّرُونَ ﴾ أي: لكي يحذروا عن الرد والامتناع عن العمل بعد لزوم الحجة إياهم، كما قال تعالى: ﴿ فَلْيَحْدَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ

⁽١) مختصر الصواعق المرسلة (٥٤٣).

⁽٢) أصول السرخسي (١/ ٣٣٥).

عَنَّ أَمْرِهِ مَ . . . ﴾ (النور: ٦٣) والأمر بالحذر لا يكون إلا بعد توجه الحجة. (١)

وقال الإمام البخاري: باب ما جاء في إجازة خير الواحد الصدوق في الأذان والصلاة والصوم والفرائض والأحكام، وقول الله تعالى: ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةِ مِّنْهُمْ طَآبِفَةٌ لِيَسَانَ فَقَهُواْ فِي ٱلدِّينِ وَلِيُنذِرُواْ قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوٓ اللهِ تَعَالَى: ﴿ فَلَوَلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةِ مِّنْهُمْ طَآبِفَةٌ لِيَكَنَفَقَهُواْ فِي ٱلدِّينِ وَلِيمُنذِرُواْ قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوٓ الْإِلَيْهِمْ لَعَلَهُمْ يَعَذَرُونَ ﴾ (التوبة ١٢٢).

ويسمى الرجل طائفة لقوله تعالى: ﴿ وَإِن طَآبِهِ نَاكُ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْنَتَلُوا ﴾ (الحجرات: ٩). فلو اقتتل رجلان دخل في معنى الآية. (٢)

٢ - ومنها قوله سبحانه: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوۤا إِن جَآءَكُمْ فَاسِقُ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ (الحجرات:
 ٢)، وفي قراءة: ﴿ فَتَثَبَّتُوا ﴾.

وهذا يدل على الجزم بقبول خبر الواحد أنه لا يحتاج إلى التثبت، ولو كان خبره لا يفيد العلم؛ لأمر بالتثبت حتى يحصل العلم، ومما يدل عليه أيضًا: أن السلف الصالح، وأئمة الإسلام لم يزالوا يقولون: قال رسول الله على كذا وفعل كذا، وأمر بكذا، ونهى عن كذا، وهذا معلوم في كلامهم بالضرورة.

وفي صحيح البخاري: قال رسول الله ﷺ في عدة مواضع-، وكثير من أحاديث الصحابة يقول فيها أحدهم: قال رسول الله ﷺ، وإنها سمعه من صحابي غيره، وهذه شهادة من القائل، وجزم على رسول الله ﷺ بها نسبه إليه من قول أو فعل.

فلو كان خبر الواحد لا يفيد العلم لكان شاهدًا على رسول الله بغير علم.

٣- وقوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقَفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ ۚ إِنَّ ٱلسَّمْعَ وَٱلْبَصَرَ وَٱلْفُؤَادَ كُلُّ ٱُولَتِهِكَ كَانَ عَنْهُ
 مَشْعُولًا ﴾ (الإسراء: ٣٦). أي: لا تتبعه ولا تعمل به، ولم يزل المسلمون من عهد الصحابة يتناقلون أخبار الآحاد، ويعملون بها، ويثبتون لله تعالى بها الصفات، فلو كانت لا تفيد عليًا؛

⁽١) أصول السرخسي (١/ ٣٣٦).

⁽٢) صحيح البخاري باب ما جاء في إجازة خبر الواحد الصدوق.

لكان الصحابة والتابعون وتابعوهم وأئمة الإسلام كلهم قد قفوا ما ليس لهم به علم.

٤- ومنها قوله سبحانه: ﴿ فَسَعُلُواْ أَهْلَ الذِّكِرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (النحل: ٤٣)، فأمر من لم يعلم أن يسأل أهل الذكر - وهم أولو الكتاب والعلم -، ولولا أن أخبارهم تفيد العلم لم يأمر بسؤال من لا يفيد خبره علما، وهو سبحانه لم يقل سلوا عدد التواتر، بل أمر بسؤال أهل الذكر مطلقا، فلو كان واحد لكان سؤاله وجوابه كافيًا.

٥ وقوله سيحانه: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِغٌ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّيِكٌ وَإِن لَمْ تَفْعَلُ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ. ﴾ (المائدة: ٦٧).

وقول النبي: على "بلغوا عني" وقال لأصحابه في الجمع الأعظم يوم عرفة: "أنتم مسؤلون عني، فهاذا أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنك بلغت وأديت ونصحت" ومعلوم أن البلاغ هو الذي تقوم به الحجة على المبلغ، ويحصل به العلم، فلو كان خبر الواحد لا يحصل به العلم؛ لم يقع به التبليغ الذي تقوم به حجة الله على العبد، فإن الحجة إنها تقوم به يحصل به العلم. (1)

فأمر على بتبليغ الدين للناس كافة وقام بذلك خير قيام، ولو كان خبر الواحد لا تقوم به الحجة؛ لتعذر وصول الشريعة إلى كافة الناس، ولما حصل البلاغ، ومعلوم أن التبليغ باق إلى يوم القيامة، والحجة قائمة على العباد.

٦- قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللّهُ مِيثَنَى الّذِينَ أُوتُواْ الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَهُ لِلنّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ،
 فَنَبَدُوهُ وَرَآءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِدِء ثَمَنَاقَلِيلًا فَإِنْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿ ﴿ (آل عمران: ١٨٧)

ووجه الاستدلال: (أخبر الله تعالى أنه أخذ الميثاق والعهد من الذين أوتوا الكتاب ليبينوه للناس، ولا يكتموه عنهم فكان هذا أمرًا بالبيان لكل واحد منهم، ونهيًا له عن الكتهان؛ لأنهم إنها يكلفون بها في وسعهم، وليس في وسعهم أن يجتمعوا ذاهبين إلى كل

⁽١) مختصر الصواعق المرسلة (٩٤٣ - ٥٤٥).

واحد من الخلق شرقا وغربا بالبيان، فيتعين أن الواجب على كل واحد منهم أداء ما عنده من الأمانة والوفاء بالعهد. . .)(١)

٧- قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ ٱلْمِيَنَتِ وَٱلْمُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّتَ لُهُ لِلنَّاسِ
 فِ ٱلْكِنَابِ أُولَتِهِكَ يَلْعَنُهُمُ ٱللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ ٱللَّعِنُونَ ﴿ الْبَقْرَة: ١٥٩).

٨- قوله تعالى: ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُواْ شُهَدَآءً عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا ﴾ (البقرة: ١٤٣)، وقوله: ﴿ وَفِي هَاذَا لِيكُونَ ٱلرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُواْ شُهَدَآءً عَلَى ٱلنَّاسِ ﴾ (الحج: ٧٨).

وجه الاستدلال: أنه تعالى أخبر أن جعل هذه الأمة عدولًا خيارًا؛ ليشهدوا على الناس بأن رسلهم قد بلغوهم عن الله رسالته، وأدوا عليهم ذلك، وهذا يتناول شهادتهم على الأمم الماضية، وشهادتهم على أهل عصرهم ومن بعدهم أن رسول الله على أمرهم بكذا، ونهاهم عن كذا، فهم حجة الله على من خالف رسول الله أو زعم أنه لم يأتهم من الله ما تقوم به عليه الحجة، وتشهد هذه الأمة الوسط عليه بأن حجة الله بالرسل قامت عليه، ويشهد كل واحد بانفراده بها وصل إليه من العلم الذي كان به من أهل الشهادة، فلو كانت أحاديث رسول الله الله الشهادة على المشهود عليه.

⁽١) كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي (٢/ ٥٤٠).

⁽٢) المصدر السابق (٢/ ٥٤٢).

كانت باطلًا، أو مشكوكًا فيها؛ وجب اطراحها، وأن لا يلتفت إليها، وهذا انسلاخ من الإسلام بالكلية، وإن كانت حقًا؛ فيجب الشهادة بها على البت أنها عن رسول الله على وكان الشاهد بذلك شاهدًا بالحق، وهو يعلم صحة المشهود به. (۱)

• ١- قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱسْتَجِيبُواْ لِللّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ (الأنفال: ٢٤) ووجه الاستدلال أن هذا أمر لكل مؤمن بلغته دعوة الرسول عَلَيْ إلى يوم القيامة، ودعوته نوعان: مواجهة، ونوع بواسطة المبلغ، وهو مأمور بإجابة الدعوتين في الحالتين، وقد علم أن حياته في تلك الدعوة والاستجابة لها، ومن الممتنع أن يأمره الله تعالى بالإجابة لما لا يفيد علمًا، أو يحييه بها لا يفيد علمًا، أو يتوعده على ترك الاستجابة لما لا يفيد علمًا بأنه إن لم يفعل؛ عاقبه وحال بينه وبين قلبه.

١١ - قوله تعالى: ﴿ فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةُ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابُ أَلِيمُ ﴿ النور: ٦٣) وهذا يعم كل مخالف بلغه أمره ﷺ إلى يوم القيامة ولو كان ما بلغه لم يفده علمًا؛ لما كان متعرضًا بمخالفة ما لا يفيد علمًا للفتنة والعذاب الأليم، فإن هذا إنها يكون بعد قيام الحجة القاطعة التي لا يبقى معها لمخالف أمره عذر.

١٢ - قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَالْطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَٱلْيَوْمِ النَّهَ وَالْمِيعُوا اللَّهَ وَالْطِيعُوا الرَّسُولَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَٱلْيَوْمِ النَّهَ وَالْمِيعُوا اللَّهُ وَالْمِيعُوا اللَّهُ وَالْمِيعُوا اللَّهُ وَالْمِيعُوا اللَّهُ وَالْمِيعُوا اللَّهُ وَالْمِيعُوا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَيْعُوا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُواللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُ الللّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُؤْلِقُلُلُهُ اللللْمُولِقُلُولُواللَّهُ الللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالِ

ووجه الاستدلال: أنه أمر أن يرد ما تنازع فيه المسلمون إلى الله ورسوله، والرد إلى الله هو الرد إلى الله هو الرد إلى حياته وإلى سنته بعد وفاته، فلولا أن المردود إليه يفيد العلم وفصل النزاع؛ لم يكن في الرد إليه فائدة، إذ كيف يرد حكم المتنازع فيه إلى مالا يفيد علمًا البتة ولا يدري حق هو أم باطل! وهذا برهان قاطع بحمد الله؛ فلهذا

⁽١) المصدر السابق (٥٤٥–٥٤٦).

قال من زعم أن أخبار رسول الله على لا تفيد علمًا: أنا نرد ما تنازعنا فيه إلى العقول والآراء والأقيسة فإنها تفيد العلم.

17 - قوله تعالى: ﴿ وَأَنِ اَحْكُمُ بِيْنَهُم بِمَا آنِزَلَ اللهُ وَلاَ تَنْبِعُ أَهْوَا اَهُمْ وَاحْدَرُهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنُ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللهُ إِلَيْكَ ﴾ إلى قوله: ﴿ أَفَحُكُمُ الجَهْلِيَةِ يَبْغُونَ ۚ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللهِ حُكُمًا لِقَوْمِ عَنْ بُوقِنُونَ ﴿ وَ هَ المائدة: ٤٩)، ووجه الاستدلال: أن كل ما حكم به رسول الله على فهو مما أنزل الله، وهو ذكر من الله أنزله على رسوله، وقد تكفل سبحانه بحفظه، فلو جاز على حكمه الكذب والغلط والسهو من الرواة، ولم يقم دليل على غلطه وسهو ناقله؛ لسقط حكم ضهان الله وكفالته لحفظه، وهذا من أعظم الباطل، ونحن لا ندعي عصمة الرواة بل نقول: إن الراوي إذا كذب أو غلط أو سها؛ فلا بد أن يقوم دليل على ذلك، ولا بد أن يكون في الأمة من يعرف كذبه وغلطه؛ ليتم حفظه لحججه وأدلته، ولا تلتبس بها ليس يكون في الأمة من يعرف كذبه وغلطه؛ ليتم حفظه لحججه وأدلته، ولا تلتبس بها ليس منها، فإنه من حكم الجاهلية، بخلاف من زعم أنه يجوز أن تكون كل هذه الأخبار والأحكام المنقولة إلينا آحادًا كذبًا على رسول الله على وغايتها أن تكون كم قاله من لا علم عنده: إن نظن إلا ظنًا وما نحن بمستيقنين. (١)

١٤ – قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَرَمِينَ بِٱلْقِسْطِ شُهَدَآءَ لِلَهِ ﴿ (النساء: ١٣٥). ووجه الاستدلال: أنه أمر بالقيام بالقسط والشهادة لله، ومن أخبر عن الرسول ﷺ بها سمعه؛ فقد قام بالقسط وشهد لله، وكان ذلك واجبا عليه بالأمر، وإنها يكون واجبًا لوكان القبول واجبًا، وإلا كان وجوب الشهادة كعدمها، وهو ممتنع. (١)

ثانيًا: مواقف الأنبياء في القرآن:

⁽١) مختصر الصواعق المرسلة (٥٤٧).

⁽٢) كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام (٢/ ٥٤٢).

كما حكى الله تعالى عن بعض أنبيائه ورسله السابقين ما يدل على قبولهم لخبر الواحد، والعمل بمضمونه:

١- فموسى العَلِينَ قبل خبر الرجل الذي جاء من أقصا المدينة يسعى قائلًا له: إن الملأ يأتمرون بك ليقتلوك، فجزم بخبره وخرج هاربًا، وقبل خبر بنت صاحب مدين لما قالت له: ﴿قَالَتُ إِنَى اللَّهُ عُوكَ لِيَجِّزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ﴾ (القصص: ٢٥). وقبل خبر أبيها في دعواه أنها ابنتاه، فتزوج إحداهما بناء على خبره.

٢- وقبل يوسف العلى خبر الرسول الذي جاءه من عند الملك وقال له: ﴿قَالَ ٱرْجِعْ إِلَىٰ
 رَبِّكَ فَسَعُلَهُ مَا بَالُ ٱلنِسْوَةِ ٱلنِّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَقِي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴾ (يوسف: ٥٠).

وثبت أن النبي على قال: "ولو لبثت في السجن ما لبث يوسف؛ لأجبت الداعي". (١) ثالثًا: الأدلة من السنة:

١ - عن عبد الله بن مسعود شه قال: قال رسول الله ﷺ: " نضر الله امرأ سمع منا شيئًا فبلغه كها سمع، فرب مبلغ أوعى من سامع. "(٢)

قال الشافعي: فلم ندب رسول الله إلى استماع مقالته وحفظها وأدائها امرأ يؤديها والامرئ واحد (٢) دل على أنه لا يأمر أن يؤدي عنه إلا ما تقوم به الحجة على من أدى إليه؛ لأنه إنما يؤدي عنه حلال، وحرام يجتنب، وحد يقام، ومال يؤخذ ويعطى، ونصيحة في دين ودنيا. (١)

٢- وعن عبيد الله بن أبي رافع يخبر عن أبيه قال: قال النبي على: " لا ألفين أحدكم متكتًا على أريكته يأتيه الأمر من أمري مما نهيت عنه، أو أمرت به فيقول لا ندري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه".

⁽١) مسلم (١٥١).

⁽٢) رواه الترمذي (٢٦٥٧)، مسند أحمد (١/ ٤٣٦)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (١١٧١٠).

⁽٣) يعني: فلما أمر عبدًا أن يؤدي ما سمع، والخطاب للفرد وهو الواحد.

⁽٤) الرسالة (٤٠٢ – ٤٠٣).

قال الشافعي رحمه الله: (وفي هذا تثبيت الخبر عن رسول الله، وإعلامهم أنه لازم لهم، وإن لم يجدوا له نص حكم في كتاب الله، وهو موضوع). ((١)

٣- وحديث مالك بن الحويرث، حين وفد مع بعض قومه إلى النبي على وفيه قال: "إذا حضرت الصلاة؛ فليؤذن لكم أحدكم، وليؤمكم أكبركم". (٢)

٤ - وحديث ابن مسعود شقال: قال رسول الله ﷺ: "لا يمنعن أحدكم أذان بلال من سحوره، فإنه يؤذن بليل، ليرجع قائمكم، ويوقظ نائمكم"

وفي رواية لابن عمر: "إن بلالًا يؤذن بليل، فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم "(على الله على

ففي هذه الأحاديث: الأمر بتصديق المؤذن، والعمل بخبره في دخول وقت الصلاة، والإفطار والإمساك مع أنه واحد، ولم يزل المسلمون في كل زمان ومكان يقلدون المؤذنين، ويعملون بآذانهم في هذه العبادات، وهو من أوضح الأدلة على وجوب العمل بخبر الواحد.

واشتهر بعثه ﷺ الآحاد من صحابته، واعتاده على أخبارهم وعمله بموجبها:

٧- وفي يوم الأحزاب اكتفى النبي ﷺ بخبر الزبير- وهو واحد- حين قال: " من يأتيني بخبر القوم؟ (٦).

⁽١) المصدر السابق (٢٠٤ – ٤٠٤).

⁽٢) البخاري (٦٠٢)، ومسلم (٦٧٤).

⁽٣) البخاري (٥٩٦)، مسلم (١٠٩٣).

⁽٤) البخاري (٥٩٢)، مسلم (١٠٩٢).

⁽٥) البخاري (۲۱۹۰)، مسلم (۱۲۹۷، ۱۲۹۸).

⁽٦) البخاري (٣٨٨٧)، مسلم (١٧٨٨).

٨- وتواتر عنه ﷺ أنه كان يبعث الآحاد إلى الجهات القريبة والبعيدة، ويحملهم أمور الدعوة والتبليغ، وتعليم الناس أحكام الإسلام وشرائعه، والنيابة عنه في الفتوى والقضاء، والفصل في الخصومات.

- فمن ذلك ما رواه الشافعي بإسناد صحيح، عن عمرو بن سليم الزرقي، عن أمه قالت: بينها نحن بمنى إذا علي بن أبي طالب على جمل يقول: إن رسول الله على يقول: " إن هذه أيام طعام وشراب؛ فلا يصومن أحد "(١).

- وحديث يزيد بن شيبان قال: كنا وقوفًا بعرفة، مكانًا بعيدًا من الموقف الإمام، فأتانا ابن مربع الأنصاري قال: " إني رسول رسول الله على إليكم، كونوا على مشاعركم، فإنكم على إرث من إرث أبيكم إبراهيم الكان "(٢).

- وقال لأهل نجران: "لأبعثن إليكم رجلًا أمينًا حق أمين"، فاستشرف له الناس فبعث أبا عبيدة الله (٣)

قال الشافعي: وأهل قباء أهل سابقة من الأنصار، وفقه، وقد كانوا على قبلة فرض الله عليهم استقبالًا، ولم يكن لهم أن يدعوا فرض الله في القبلة إلا بها تقوم عليهم الحجة، ولم يلقوا رسول الله، ولم يسمعوا ما أنزل الله عليه في تحويل القبلة؛ فيكونون مستقبلين بكتاب الله، وسنة نبيه، سهاعًا من رسول الله ولا بخبر عامة، وانتقلوا بخبر واحد إذا كان عندهم من أهل الصدق عن فرض كان عليهم، فتركوه إلى ما أخبرهم عن النبي أنه حدث عليهم من تحويل القبلة، ولم يكونوا ليفعلوه إن شاء الله بخبر إلا عن علم بأن الحجة تثبت بمثله، إذا كان من أهل الصدق.

⁽١) مسند الشافعي (١٩٢).

⁽٢) النسائي (٥/ ٢٥٥)، وصححه الألباني.

⁽٣) البخاري (٤١٢٠)، مسلم (٢٤٢٠).

ولا ليحدثوا أيضًا مثل هذا العظيم في دينهم إلا عن علم بأن لهم إحداثه، ولا يَدَعُونَ أن يخبروا رسول الله بها صنعوا منه، ولو كان ما قبلوا من خبر الواحد عن رسول الله في تحويل القبلة وهو فرض - مما يجوز لهم؛ لقال لهم - إن شاء الله - رسول الله قد كنتم على قبلة، ولم يكن لكم تركها إلا بعد علم تقوم عليكم به حجة من سماعكم مني، أو خبر عامة، أو أكثر من خبر واحد عني (۱).

* وحديث أنس الله قال: "كنت أسقي أبا طلحة و أبا عبيدة، و أبي بن كعب شرابًا من فضيخ، فجاءهم آت، فقال: إن الخمر قد حرمت، فقال أبو طلحة: قم يا أنس إلى هذه الجرار فاكسرها ". (٢)

قال الشافعي: وهؤلاء في العلم والمكان من النبي، وتقدم صحبته بالموضع الذي لا ينكره عالم، وقد كان الشراب عندهم حلالًا يشربونه، فجاءهم آت وأخبرهم بتحريم الخمر؛ فأمر أبو طلحة - وهو مالك الجرار - بكسر الجرار، ولم يقل هو، ولاهم، ولا واحد منهم: نحن على تحليلها حتى نلقى رسول الله مع قربه منا، أو يأتينا خبر عامة، وذلك أنهم لا يمريقون حلالًا إهراقه سرف، وليسوا من أهله، والحال في أنهم لا يدعون إخبار رسول الله ما فعلوا، ولا يدع، لو كان قبلوا من خبر الواحد ليس لهم أن ينهاهم عن قبوله. (٣)

* وكذلك قضاء عمر هي الجنين حين قال لأصحابه: "أذكر الله امرءًا سمع من النبي على في الجنين شيئًا، فقام حمل بن مالك فقال: "كنت بين جارتين لي، فضربت إحداهما الأخرى بمسطح، فألقت جنينًا ميتًا، فقضى فيه رسول الله على بغرة، فقال عمر: لو لم نسمع به لقضينا بغيره.

⁽١) الرسالة (٢٠٦ – ٤٠٨).

⁽٢) رواه البخاري (٦٨٢٦)، ومسلم (١٩٨٠).

⁽٣) الرسالة (٤٠٩).

* ورجوعه بالناس حين خرج إلى الشام، فبلغه أن الوباء قد وقع بها، لما أخبره عبد الرحمن بن عوف أن النبي على قال: "إذا سمعتم به ببلدة؛ فلا تقدموا عليه"(١).

* وقبل خبر عبد الرحمن أيضًا في أخذ الجزية من مجوس هجر، بعد أن قال: (ما أدري: كيف أصنع في أمرهم؟ (٢)

قال ابن عبد البر: وفيه إيجاب العمل بخبر الواحد العدل، وأنه حجة يلزم العمل بها، والانقياد إليها، ألا ترى أن عمر على قد أشكل عليه أمر المجوس، فلما حدَّثه عبد الرحمن بن عوف عن النبي عليه الم يحتج إلى غير ذلك، وقضى به) (٣).

وأخذ عثمان الله بخبر الفريعة بنت مالك في السكني، بعد أن أرسل إليها وسألها والمانه.

وعلي كان يقول: "كنت إذا سمعت من رسول الله على حديثًا؛ ينفعني الله بها شاء منه، وإذا حدثني عنه غيره استحلفته، فإذا حلف؛ صدقته، وإن أبا بكر حدثني، وصدق أبو بكر. . "(°)

ولما اختلفت الأنصار في الغسل من المجامعة من غير إنزال؛ أرسلوا أبا موسى الأشعري إلى عائشة- رضي الله عنها- فروت لهم عن النبي ﷺ: "إذا مس الختان الختان؛ فقد وجب الغسل "(٦) فرجعوا إلى قولها.

وعن على النبي عَلَيْهُ؛ فسأله فقال: "كنت رجلًا مذاءً، فأمرت المقداد أن يسأل النبي عَلَيْهُ؛ فسأله فقال: فيه الوضوء ". (٧)

⁽١) رواه البخاري (٩٣٩٧ – ٥٣٩٨).

⁽٢) رواه البخاري (٢٩٨٧).

⁽٣) التمهيد (٢/ ١١٦).

⁽٤) رواه مالك في الموطأ (٢/ ٥٩١)، وأحمد (٦/ ٤١٤)، وأبو داود (٢٣٠٠)، والترمذي (١٢٠٤) وقال: حسن صحيح، وصححه الألباني في صحيح أبي داود (١٩٩٢).

⁽٥) رواه ابن ماجه (١٣٩٥)، وحسنه الألباني في صحيح ابن ماجه (١١٤٤).

⁽T) رواه مسلم (٣٤٩).

⁽٧) رواه البخاري (٢٦٦) واللفظ له، ومسلم (٣٠٣).

وعمل الصحابة كلهم بحديث أبي بكر الأئمة من قريش"(١) وبحديث: "يقبر النبي حيث يموت"(٢).

وكان زيد بن ثابت في يرى: أن لا تصدر الحائض حتى تطوف بالبيت؛ فقال له ابن عباس: "سل فلانة الأنصارية: هل أمرها النبي يشخ بذلك؟ فأخبرته؛ فرجع زيد عن رأيه"(") ورجع ابن عمر -رضي الله عنها - إلى حديث رافع بن خديج في المخابرة. (أن وعن ابن عمر - رضي الله عنها - أن سعدًا حدثه: (أن النبي على مسح على الخفين؛ فسأل ابن عمر أباه فقال: نعم، إذا حدثك سعد عن النبي على فلا تسأل عنه غيره "(°)

خامسًا: أقوال العلماء:

- ولم يزل سبيل السلف الصالح ومن بعدهم قبول خبر الواحد الثقة عن النبي ﷺ والاحتجاج به، حتى جاء المتكلمون فخالفوا ذلك.

1- قال الإمام الشافعي: "وفي تثبيت خبر الواحد أحاديث يكفي بعض هذا منها، ولم يزل سبيل سلفنا والقرون بعدهم إلى من شاهدنا هذا السبيل، وكذلك حكي لنا عمن حكي لنا عنه من أهل العلم بالبلدان،. . . ، ومحدِّثي الناس، وأعلامهم بالأمصار كلهم يحفظ عنه تثبيت خبر الواحد عن رسول الله ، والانتهاء إليه، والإفتاء به، ويقبله كل واحد منهم عن من فوقه، ويقبله عنه من تحته، ولو جاز لأحدٍ من الناس أن يقول في علم الخاصة: أجمع المسلمون – قديمًا وحديثًا –على تثبيت خبر الواحد، والانتهاء إليه بأنه لم يعلم من فقهاء المسلمين أحد إلا وقد ثبته؛ جاز لي "(٢).

⁽١) رواه أحمد (٣/ ١٢٩)، والطيالسي في مسنده (٢١٣٣) وهو حديث صحيح، انظر: إرواء الغليل (٥٢٠).

⁽٢) رواه أحمد (١/٧)، وصححه الألباني (٩٣٣٢) الجامع الصغير وزيادته.

⁽٣) رواه مسلم (١٣٢٨).

⁽³⁾ رواه مسلم (٧٤٥١).

⁽٥) رواه البخاري (١٩٩).

⁽٦) الرسالة (٤٥٧،٤٥٣).

٣. قال الإمام ابن حبان: فأما الأخبار فإنها كلها أخبار آحاد، إلى أن قال: وأن من تنكب عن قبول أخبار الآحاد؛ فقد عمد إلى ترك السنن كلها؛ لعدم وجود السنن إلا من رواية الآحاد").

٤- وقال ابن حجر: وقد شاع فاشيًا عمل الصحابة والتابعين بخبر الواحد، من غير نكير؛ فاقتضى الاتفاق منهم على القبول. (٣)

٥- وقال النووي: ولم تزل الخلفاء الراشدون، وسائر الصحابة، فمن بعدهم من السلف والخلف على امتثال خبر الواحد إذا أخبرهم بسنة، وقضائهم به، ورجوعهم إليه فى القضاء والفتيا، ونقضهم به ما حكموا به على خلافه، وطلبهم خبر الواحد عند عدم الحجة ممن هو عنده، واحتجاجهم بذلك على من خالفهم، وانقياد المخالف لذلك. (3)

وبهذا يتضح - بها لا يدع مجالًا للشك - حجية أخبار الآحاد، ولزوم العمل بها في أمور الدين كله متى ما ثبتت عن الصادق المصدوق على وأن القول بعدم حجيتها قول باطل لا يعرف إلا عن أهل البدع ومن تبعهم، ولو ترك الاحتجاج بها؛ لهجرت السنة، وتهاوت أركان الشريعة، واندثر الحق.

⁽١) الأم (٩/٥).

⁽٢) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان (١/ ١٥٦).

⁽٣) فتح الباري (١٣/ ٢٣٤).

⁽٤) شرح النووي على مسلم (١/ ١٣٢).

المسألة الثانية: أدلة المنكرين لخبر الواحد:

وقد تعلق المنكرون لحجية خبر الواحد بعدد من الأدلة، التي زعموا أنها تؤيد ما ذهبوا إليه في ردِّهم لخبر الواحد، وعدم قبوله.

١- من ذلك قصة ذي اليدين الثابتة في الصحيح، حين توقف النبي على في قبول خبر ذي اليدين لما سلّم على رأس الركعتين في صلاة العشاء فقال له ذو اليدين: (أقصرت الصلاة أم نسيت؟)، قالوا: فلم يقبل خبره حتى أخبره أبو بكر، و عمر، ومن كان في الصف بصدقه، فأتم عليه الصلاة والسلام صلاته، وسجد للسهو، ولو كان خبر الواحد حجة؛ لأتم على صلاته من غير توقف، ولا سؤال.

٢- ثم قالوا: وقد روي عن عدد من الصحابة عدم العمل بخبر الآحاد، فقد ثبت أن أبا بكر ردَّ خبر المغيرة بن شعبة في ميراث الجدَّة، حتى انضم إليه خبر محمد بن مسلمة، وثبت أن عمر ردَّ خبر أبي موسى في الاستئذان، حتى انضم إليه أبو سعيد، وكان علي لا يقبل خبر أحد حتى يُحُلِّفه سوى أبي بكر، وردَّت عائشة خبر ابن عمر في تعذيب الميت ببكاء أهله، إلى غير ذلك من الروايات.

الرد على هذه الشبهات:

وكلَّ ما ذكروه من شبه في الحقيقة ليس فيها دليل على ما ذهبوا إليه من عدم الاحتجاج بخبر الواحد، والإجابة عنها في غاية الوضوح لمن كان يعقل.

أولًا: فأما توقف النبي على في خبر ذي اليدين، فلأنه توهم غلطه حيث استبعد أن ينفرد بمعرفة هذا الأمر دون من حضره من الجمع الكثير، ولذا قال له على: "لم أنس، ولم تقصر الصلاة؟"، وكان هذا اعتقاده على، ولا يُكلَّف الإنسان بقبول خبر مع اعتقاده خطأه، فلما وافقه غيره؛ ارتفع احتمال الوهم عنه، فَقَبِلَه على، وعمل بموجب الخبر عندما تبين له عدم الوهم، وبعبارة أخرى: كان يقين ذي اليدين معارضًا ليقين النبي على، ولا يمكن تقديم أحدهما إلا بمرجح خارجي، وهو شهادة الصحابة الباقين.

ورد الصحابة له أسباب:

١ - إما للتثبت: كما رد عمر بن الخطاب أبا موسى، فقد أخبره أنه أراد التثبت.

٢- وإما لأن الصحابي رأى أن الخبر يعارض دليلًا قطعيا: كما في إنكار عائشة على ابن
 عمر ﴿حديثه: " إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه" فقالت: حسبكم القرآن ﴿ وَلَا نُزِرُ
 وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ﴾ (الأنعام: ١٦٤).

٣- وإما لظنه عدم ضبط الراوي أو خطئه، مثل رد عمر.

ثانيًا: وأمَّا ما أوردوه من أن عددًا من الصحابة لم يعمل بخبر الآحاد، فإن الثابت الذي لا شك فيه أن الصحابة في مجمعون على العمل بحديث رسول الله على الله الله على عدم أو غير آحاد -، فإذا روي عنهم التوقف في بعض الأخبار؛ فإن ذلك لا يدل على عدم الاحتجاج والعمل به، بل قد يكون لغرض آخر كطروء ريبة، أو احتمال الوهم، أو سدِّ ذريعة، أو مزيد رغبة في التثبت والاحتياط، إلى غير ذلك من الأغراض.

فردُّ أبي بكر ﷺ خبر المغيرة في ميراث الجدَّة لم يكن ردًّا منه خبر الآحاد، ولكنه توقف فيه إلى أن يأتي ما يؤيده ويزيده تثبتًا من وجود هذا التشريع في الإسلام، وهو إعطاء الجدَّة السدس، خصوصًا وأنه لم ينص عليه في القرآن؛ فكان لا بد للعمل به وإقراره من زيادة في التثبت والاحتياط، فلما شهد محمد بن مسلمة أنه سمع ذلك من النبي المنه لم يتردد أبو بكر في العمل بخبر المغيرة، ومع أن شهادة محمد بن مسلمة لم ترفع الخبر عن كونه آحادًا؛ إلا أن أبا بكر لم يتردد في قبوله، والعمل به.

- وأما ردُّ عمر الله خبر أبي موسى الأشعري في الاستئذان؛ فإن أبا موسى أخبره بالحديث عقب إنكاره عليه، فأراد عمر التثبت والاحتياط في الرواية؛ سدَّا للذريعة، لئلا يفضي ذلك إلى التوسع في الحديث عن رسول الله، خصوصًا عمن نشأ حديثًا في الإسلام أو دخل فيه، ولذلك قال عمر لأبي موسى: (أما إني لم أتَّهمك، ولكنه الحديث عن رسول الله عليه).

ومثل ما قيل في قصة أبي بكر يقال في قصة عمر، فلم تخرج رواية أبي موسى عن كونها آحادًا، حتى بعد أن انضم إليه أبو سعيد، إلا أن عمر أراد أن يعطي درسًا في التثبت والاحتياط.

- وقد قبل عمر الشائر أخرى وقد سبق نقلها في مبحث (فعل الصحابة).

- ومثل ذلك يقال في كل ما ورد من هذا القبيل، فالصحابة إذًا لم يتوقفوا في الاحتجاج بخبر الآحاد، والعمل به، بل أجمعوا على قبوله كما سبق، وتوقّف بعضهم أحيانًا لبعض الأسباب ليس توقفًا عن العمل به، قال الآمدي: (وما ردوه من الأخبار أو توقفوا فيه إنها كان لأمور اقتضت ذلك من وجود معارض، أو فوات شرط، لا لعدم الاحتجاج بها في جنسها، مع كونهم متفقين على العمل بها)(١) والله الموفق.

الوجه الثاني: خبر الواحد يفيد العلم

تمهيد: اختلف العلماء - رحمهم الله تعالى - في خبر الواحد العدل إذا أخبر بخبر، ماذا يفيد خبره؟ العلم أم الظن؟ على ثلاثة أقوال:

الأول: يفيد العلم مطلقًا في جميع الأخبار الثابتة الصحيحة، ولم يخصه بواحد معين. الثاني: يفيد الظن.

الثالث: يفيد الظن، لكن قد يفيد العلم إذا احتفت به القرائن كأخبار الصحيحين. وقبل ذكر الراجح من هذه الأقوال وأدلته، أريد أن أحرر محل النزاع.

تحرير محل النزاع:

١ - الخبر الذي تلقاه الأئمة بالقبول تصديقًا له، أو عملًا بموجبه، يفيد العلم عند جماهير الخلف والسلف، وهذا في معنى المتواتر(٢).

٢- خبر الواحد إذا وقع الإجماع على العمل بمقتضاه، فإنه يفيد العمل؛ لأن الإجماع عليه قد صيره من المعلوم صدقه، وإجماع الأمة معصوم من الخطأ؛ لأنها لا تجتمع على ضلالة (١).

⁽١) انظر: الإحكام في أصول الأحكام للآمدي (٢/ ٣٠١).

⁽٢) مجموع الفتاوي (١٨/ ٤٨).

- ٣- الخبر المحتف بالقرائن يفيد العلم النظري، وقد ذكر ابن حجر أنواع هذه القرائن، فقال:
- أ منها: ما أخرجه الشيخانِ في صحيحيها، مما لم يبلغ التواتر، فإنه احتفَّتْ به قرائنُ، منها:
 - جلالتهم في هذا الشأن.
 - وتقدُّمهما في تمييز الصحيح على غيرهما.
- وتلقّي العلماء لكتابيهما بالقبول، وهذا التلقّي وحده أقوى في إفادة العِلْم مِن مجردِ
 كثرةِ الطرق القاصرة عن التواتر.
 - ب ومنها: المشهور إذا كانت له طرقٌ متباينةٌ سالمةٌ مِن ضعف الرواة والعلل.
- ج ومنها: المسَلْسَلُ بالأثمةِ الحفاظِ المتقنين، حيث لا يكونُ غريبًا، كالحديث الذي يرويه أحمدُ بن حنبل، مثلًا، ويشاركه فيه غيره عن الشافعي، ويشاركه فيه غيره عن مالك بن أنس، فإنه يفيد العلمَ عند سامعِهِ بالاستدلال مِن جهةِ جَلالةِ رواتِهِ، وأنَّ فيهم مِن الصفاتِ اللائقةِ الموجِبةِ للقبولِ ما يقوم مقام العدد الكثير مِن غيرهم، ولا يتشكك مَنْ له أدنى ممارسةٍ بالعلم، وأخبار الناس أنّ مالكًا مثلًا لو شافهه بخبرٍ أنه صادقٌ فيه، فإذا انضاف إليه مَن هو في تلك الدرجة ازداد قوةً، وبَعُدَ ما يُحْشَى عليه مِن السهو. (٢)

محل الخلاف:

وبعد نقل ما سبق يتبين لنا محل الخلاف في إفادة خبر الواحد العلم، أو الظن إنها هو في الخبر الذي لم ينضم إليه ما يقويه من القرائنن ولم تتلقه الأمة بالقبول، ولم ينعقد الإجماع على العمل بمقتضاه.

فمثل هذه الأخبار هي التي جرى فيها الخلاف.

القول الراجح:

خبر الواحد يفيد العلم بنفسه.

⁽١) المصدر السابق (١٨/ ٤٩).

⁽٢) نزهة النظر (١/ ٦٢، ٦٣)، وانظر أيضا: إرشاد الفحول للشوكاني (٢٠٤).

وهو قول أكثر المحدثين، وجمهور أهل الظاهر، ورواية عن الإمام أحمد، وحكاه ابن حزم عن داود، والحسين بن علي، والحارث المحاسبي، وحكاه ابن خويز منداد عن مالك.

قال ابن القيم: (فممن نص على أن خبر الواحد يفيد العلم: مالك، والشافعي، وأصحاب أي حنيفة. .). (١)

أدلة هذا القول:

لقد ذكر ابن القيم ما يقرب من عشرين دليلًا، وبعضها يشترك مع أدلة المسألة الأولى، فنذكر الآن بعضا منها ونضيف عليها غيرها -إن شاء الله -.

أولًا: من القرآن الكريم:

١ - قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِغٌ مَا أَنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِكٌ وَإِن لَّمَ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ. ﴾
 (المائدة: ٦٧). وقال النبي ﷺ: " بلغوا عني، ولو آية "(۱)

وجه الدلالة: أن البلاغ هو الذي تقوم به الحجة على المبلغ ويحصل به العلم، فلو كان خبر الواحد لا يحصل به العلم؛ لم يقع به التبليغ الذي تقوم به حجة الله على العبد؛ فإن الحجة إنها تقوم بها يحصل به العلم. (٣)

٢- قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَاكَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُواْ كَافَةٌ فَلُولَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةِ مِنْهُمْ طَآبِفَةٌ لِيَالَهُمْ فَعَلَّهُمْ فَعَلَيْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَّهُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعُمْ فَي فَعَلَيْهُمْ فَعُلْمُ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْكُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْكُمْ فَعِلَيْهُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعِلَيْكُمْ فَعْمُ فَعَلَيْهُمْ فَعِلَيْهُمْ فَعَلَيْكُمْ فَعَلَيْكُمْ فَعَلَيْكُمْ فَعَلَيْكُمْ فَعَلَيْهُمْ فَعَلَيْكُمْ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَعَلَيْكُمْ فَعَلَيْكُمْ فَعَلَيْكُمْ فَعَلَيْكُمْ فَعُلْمُ فَعَلَيْكُمُ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَعُلِكُمْ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَعُلِكُمُ فَعُلْمُ فَعُلِكُمُ فَعُلِكُمُ فَعُلْمُ فَعُلِكُ فَعُلْمُ فَعُلِكُمُ فَعُلْمُ فَعُلْمُ فَ

وجه الدلالة: أن الطائفة تقع على الواحد فها فوقه، فأخبر أن الطائفة تنذر قومهم إذا رجعوا إليهم، والإنذار الإعلام بها يفيد العلم. (١)

⁽١) مختصر الصواعق المرسلة (٥٢١).

⁽٢) رواه البخاري (٣٢٧٤).

⁽٣) مختصر الصواعق (٥٤٥).

⁽٤) مختصر الصواعق (٥٤٤).

٣- قوله تعالى: ﴿ وَلَا نَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ ﴾ (الإسراء: ٣٦). وقوله تعالى: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهُوَى ﴾ (النجم: ٢٣).

وجه الدلالة: أنه نهى عن اتباع غير العلم، وذم على اتباع الظن، ولم يزل المسلمون من عهد الصحابة يقفون أخبار الآحاد، ويعملون بها ويثبتون لله تعالى بها الصفات، فلو كانت لا تفيد علمًا؛ لكان الصحابة والتابعون وتابعوهم وأئمة الإسلام كلهم قد قفو ما ليس لهم به علم. (1)

٤ - قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهُوَى ﴾ (النجم: ٣، ٤)، وقوله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَوَ إِنَّا لَهُ لَكَنِظُونَ ١٤٠٠ ﴾ (الحجر: ٩).

وجه الدلالة: صح أن كلام رسول الله ﷺ كله في الدين وحي من عند الله ﷺ لا شك في ذلك، ولا خلاف بين أحد من أهل اللغة، والشريعة في أن كل وحي نزل من عند الله تعالى فهو ذكر منزل، فالوحي كله محفوظ بحفظ الله تعالى له بيقين، وكل ما تكفل الله بحفظه، فمضمون ألا يضيع منه، وألا يحرف منه شيء أبدًا تحريفًا لا يأتي البيان ببطلانه؛ إذ لو جاز غير ذلك لكان كلام الله تعالى كذبًا. (٢)

٥ - قوله تعالى: ﴿ وَأَنْزِلْنَآ إِلَيْكَ ٱلذِّكَ رَئِشَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ (النحل: ٤٤).

وجه الدلالة: (فصح أنه على مأمور ببيان القرآن للناس، وفي القرآن مجمل كثير: كالصلاة، والزكاة، والحج، وغير ذلك مما لا نعلم ما ألزمنا الله تعالى فيه بلفظه، لكن ببيان رسول الله على فإذا كان بيانه على لذلك المجمل غير محفوظ ولا مضمون سلامته مما ليس منه؛ فقد بطل الانتفاع بنص القرآن، فبطلت أكثر الشرائع المفترضة علينا فيه، فإذا لم ندر صحيح مراد الله تعالى منها، فها أخطأ فيه المخطئ أو تعمد فيه الكذب الكاذب، ومعاذ الله من هذا) (٢)

٦ - قال الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي ٱلْفَوَحِشَ مَاظَهَرَ مِنَّهَا وَمَابَطَنَ وَٱلْإِثْمَ وَٱلْبَغْيَ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ

⁽١) مختصر الصواعق (٥٤٤).

⁽٢) الإحكام في أصول الحكام لابن حزم (١/١٦٧).

⁽٣) الإحكام لابن حزم (١٦٦١).

وَأَن تُشْرِكُواْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنزِلْ بِدِ مُسْلَطَنَا وَآن تَقُولُواْ عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿ وَ الْأَعراف : ٣٣).

وجه الدلالة: أن الله تعالى افترض علينا العمل بخبر الواحد الثقة عن مثله مبلغًا إلى رسول الله على القول في دينه بالظن، وحرم تعالى أن نقول عليه إلا بعلم.

فلو كان الخبر المذكور يجوز فيه الكذب أو الوهم؛ لكنا قد أمرنا الله تعالى بأن نقول عليه ما لا نعلم، ولكان تعالى قد أوجب علينا الحكم في الدين بالظن الذي لا نتيقنه، والذي هو الباطل الذي لا يغني من الحق شيئًا، والذي هو غير الهدى الذي جاءنا من عند الله تعالى، وهذا هو الكذب والإفك والباطل الذي لا يحل القول به، والذي حرم الله تعالى علينا أن نقول به، وبالتخرص المحرم فصح يقينا أن الخبر المذكور حق مقطوع على غيبه، موجب للعلم والعمل معًا، وبالله تعالى التوفيق. (١)

ثَانيًا: بالإضافة إلى ما سبق من الأدلة في مسألة الاحتجاج بخبر الواحد، أضيف هنا أدلة أخرى:

- بعثه ﷺ معاذا إلى اليمن قائلًا له: "إنك تأتي قومًا أهل كتاب فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، فإن هم أطاعوا لذلك؛ فأعلمهم. . . ". (٢)

ووجه الدلالة: أن رسول الله على وجه رجلًا واحدًا يبلغ شرائع الإسلام، وقد قامت الحجة على أهل الكتاب بهذا الرجل، فلو كان مثل هذا البلاغ لا يفيد علمًا؛ لم تكن الحجة على أي إنسان يبلغه عن الله تعالى، أو عن رسول على فيرده.

وأيضًا ما تواتر من بعث النبي على أمراءه وسعاته إلى البلاد المفتوحة؛ لتعليم أهلها الدين، وأحكام الشرع؛ ولأخذ الزكاة، ومعلوم أنه على لم يبعث إلا من تقوم به الحجة، فكانوا يقبلون من كل واحد منهم ما يعلمهم من القرآن وأحكام الدين، ولا خلاف أن

⁽١) الإحكام لابن حزم (١/ ١٦٩).

⁽٢) رواه البخاري (١٣٨٩).

رسول الله على بعث من بعث من رسله إلى الآفاق؛ لينقلوا عنه القرآن والسنة والشرائع، ومعلوم أن أهم أمور الدين هي العقائد، فهي أول شئ كان الرسل يدعون الناس إليها؛ فدل كل هذا على أن خبر الواحد من الصحابة يفيد العلم عند مستمعيه، ولم ينقل أن أحدا رد خبرهم بحجة أنه خبر آحاد. (1)

فإن خبر العدل الواحد المتلقى بالقبول لو لم يفد العلم؛ لم تجز الشهادة على الله ورسوله بمضمونه، ومن المعلوم المتيقن: أن الأمة من عهد الصحابة، إلى الآن، لم تزل تشهد على الله وعلى رسوله بمضمون هذه الأخبار، جازمين بالشهادة في تصانيفهم وخطابهم، فيقولون شرع الله كذا وكذا على لسان رسوله على فلو لم يكونوا عالمين بصدق تلك الأخبار، جازمين بها؛ لكانوا قد شهدوا بغير علم، وكانت شهادة الزور من سادات الأمة وعلمائها(٢).

إن هؤلاء المنكرين لإفادة أخبار النبي على العلم؛ يشهدون شهادة جازمة قاطعة على أثمتهم بمذاهبهم وأقوالهم أنهم قالوا، ولو قيل لهم: إنها لم تصح عنهم؛ لأنكروا ذلك غاية الإنكار، وتعجبوا من جهل قائله، ومعلوم أن تلك المذاهب لم يروها عنهم إلا الواحد والاثنان والثلاثة ونحوهم، لم يروها عنهم عدد التواتر، وهذا معلوم يقينًا؛ فكيف حصل لهم العلم الضروري، والمقارب للضروري، بأن أئمتهم ومن قلدوهم دينهم أفتوا بكذا، وذهبوا إلى كذا، ولم يحصل لهم العلم بها أخبر به أبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب، وسائر الصحابة عن رسول الله ، ولا بها رواه عنهم التابعون، وشاع في الأمة وذاع، وتعددت طرقه وتنوعت، وكان حرصه عليه أعظم بكثير من حرص أولئك على أقوال متبوعيهم؟ إن هذا لهو العجب العجاب!

وهذا- وإن لم يكن نفسه دليلًا- يلزمهم أحد أمرين:

١ - إما أن يقولوا أخبار رسول الله ﷺ، وفتاواه، وأقضيته تفيد العلم.

⁽١) انظر: خبر الواحد وحجيته، أحمد بن محمود عبد الوهاب الشنقيطي (١٦٣).

⁽٢) المصدر السابق.

٢ - وإما أن يقولوا أنهم لا علم لهم بصحة شيء مما نقل عن أئمتهم، وأن النقول عنهم
 لا تفيد عليًا.

وأما أن يكون ذلك مفيدًا للعلم بصحته عن أئمتهم دون المنقول عن رسول الله ﷺ؛ فهو من أبين الباطل(١).

الوجه الثالث: الاستدلال بخبر الواحد في العقيدة.

تمهيد:

قولهم: إنَّ أخبار الآحاد لا يحتج بها في باب العقيدة؛ لأنها لا تفيد اليقين، وإنها تفيد الظن.

كم أساءت هذه المقولة الباطلة إلى الإسلام، وكم أهانت من حديث عظيم من أحاديث رسول الله واستخفت به، وامتدت هذه القاعدة إلى جحود وإنكار قضايا عقدية تبلغ أدلتها حد التواتر، مثل: أحاديث نزول عيسى، وخروج الدجال، وطلوع الشمس من مغربها، وأحاديث المهدي، وغيرها مما يؤدي إنكاره إلى هدم عقيدة الإسلام من أساسها، بل بعضها تطابقت في الدلالة عليها نصوص الكتاب والسنة، مثل: رؤية الله في الدار الآخرة (٢).

وقد قام الشيخ الألباني رحمه الله بالرد الجيد على هذه الشبهة في رسالته القيمة: وجوب الأخذ بحديث الآحاد في العقيدة، والرد على شبه المخالفين، فبالإضافة إلى ما سبق من أدلة إثبات حجية خبر الواحد، وأنه يفيد العلم لا الظن؛ سنحاول بإذن الله أن نختصر الأوجه التي ذكرها الشيخ مع تصرف يسير:

الوجه الأول: أنه قول مبتدع محدث، لا أصل له في الشريعة الإسلامية الغراء، وهو غريب عن هدي الكتاب والسنة، ولم يعرفه السلف الصالح .

⁽١) مختصر الصواعق (٥٤٦)، ، وانظر أيضا: خبر الواحد إذا خالف عمل أهل المدينة/ تأليف: حسان بن محمد حسين فلميان (٤٨ – ٥٠)، حكم الاحتجاج بخبر الواحد إذا عمل الراوي بخلافه/ عبد الله بن عويض المطرفي (٥٧ – ٦٤). (٢) مقدمة رسالة: حجية خبر الآحاد في العقائد والأحكام تأليف: ربيع بن هادي الوادعي.

الوجه الثاني: أن هذا القول يتضمن عقيدة تستلزم رد مئات الأحاديث الصحيحة الثابتة عن النبي على المجرد كونها في العقيدة، وإذا كان الأمر كذلك؛ فنحن نطالبهم ونخاطبهم بها يعتقدونه، فنقول لهم: أين الدليل القاطع على صحة هذه العقيدة لديكم من آية أو حديث متواتر، قطعي الثبوت، قطعي الدلالة أيضا، بحيث إنه لا يحتمل التأويل؟

الوجه الثالث: أن هذا القول مخالف لجميع أدلة الكتاب والسنة التي نحتج نحن وإياهم جميعًا بها على وجوب الأخذ بحديث الآحاد في الأحكام الشرعية، وذلك لعمومها، وشمولها لما جاء به رسول الله على عن ربه، سواء أكان عقيدة، أو حكمًا(١).

الوجه الرابع: أن هذا القول المذكور ليس فقط لم يقل به الصحابة، بل هو مخالف لما كانوا عليه، فقد كان الواحد منهم إذا حدث بحديث لا يقول لمن حدثه: خبرك خبر واحد لا يفيد العلم حتى يتواتر!. . . . وكان أحدهم إذا روى لغيره حديثًا في الصفات مثلًا تلقاه بالقبول، واعتقد تلك الصفة على القطع واليقين، كما اعتقد رؤية الرب، وتكليمه، ونداءه يوم القيامة بالصوت الذي يسمعه البعيد كما يسمعه القريب، ونزوله إلى سماء الدنيا كل ليلة، وغيرها.

الوجه الخامس: نعلم يقينًا أن النبي على كان يبعث أفرادًا من الصحابة إلى مختلف البلاد؛ ليعلموا الناس دينهم، كما أرسل عليًا، ومعاذًا، وأبا موسى في نوبات مختلفة، ونعلم يقينا أن أهم شئ في الدين إنها هو العقيدة، فهي أول شئ كان أولئك الرسل يدعون إليه، كما قال رسول الشي لمعاذ: "إنك تقدم على قوم أهل كتاب؛ فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله الله إلا الله) فإذا عرفوا الله؛ فأخبرهم أن الله فرض عليهم خمس صلوات. . . "(٢)

⁽١) وانظر: أدلة إثبات حجية خبر الآحاد السابقة.

⁽٢) رواه البخاري (١٣٨٩)، ومسلم (١٩)، واللفظ له.

فقد أمره ﷺ أن يبلغهم قبل كل شيء عقيدة التوحيد، وأن يعرفهم بالله ﷺ، وما يجب له، وما ينزه عنه. ومن لم يسلم بها ذكرنا؛ لزمه أحد أمرين، لا ثالث لهما:

- إما القول بأن رسله عليهم السلام ما كانوا يعلمون الناس العقيدة؛ لأن النبي على لله للمرهم بذلك، وإنها أمرهم بتبليغ الأحكام فقط! وهذا باطل بالبداهة، مع مخالفته لحديث معاذ المتقدم.

- وإما أنهم كانوا مأمورين بتبليغها، وأنهم فعلوا ذلك، فبلغوا الناس كل العقائد الإسلامية، ومنها هذا القول المزعوم: (لا تثبت العقيدة بخبر الآحاد)؛ فإنه في نفسه عقيدة - كما سبق-، وعليه: فقد كان هؤلاء الرسل رضوان الله عليهم يقولون للناس: آمنوا بها نبلغكم إياه من العقائد، ولكن لا يجب عليكم أن تؤمنوا بها لأنها أخبار آحاد!! وهذا باطل أيضًا كالذي قبله، وما لزم منه باطل؛ فهو باطل.

الوجه السادس: أن هذا القول يستلزم تفاوت المسلمين فيها يجب عليهم اعتقاده، مع بلوغ الخبر إليهم جميعًا، وهذا باطل أيضًا؛ لقوله تعالى: ﴿ لِأُنذِرَكُم بِدِ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ (الأنعام: ١٩). وقوله في الحديث الصحيح المستفيض: "نضر الله امرءًا سمع مقالتي، فأداها كها سمعها؛ فرب مبلغ أوعى له من سامع"(١).

وبيان ذلك: أن الصحابي الذي سمع من النبي على حديثًا في عقيدة ما: كنزوله تعالى إلى السهاء الدنيا مثلًا؛ فهذا الصحابي يجب عليه اعتقاد ذلك؛ لأن هذا الخبر بالنسبة إليه يقين، وأما الذي تلقى الحديث عنه من صحابي آخر، أو تابعي؛ فهذا لا يجب عليه اعتقاد ذلك، وإن بلغته الحجة وصحت عنده؛ لأنها إنها جاءته من طريق الآحاد. . . ، وفي هذا القول من الفساد ما فيه؛ فإنه بذلك يفرق بين المسلمين في عقيدتهم.

الوجه السابع: ومن لوازم هذا القول أيضا: إبطال الأخذ بالحديث مطلقًا في العقيدة من بعض الصحابة الذين سمعوه منه على مناشرة، وهذا كالذي قبله في البطلان، بل أظهر.

وبيانه: أن جماهير المسلمين- وخاصة قبل جمع الحديث وتدوينه- إنها وصلهم الحديث

⁽١) رواه الترمذي (٢٦٥٧)، وابن ماجه (٢٣٢)، وإسناده صحيح.

بطريق الآحاد، والذين وصلهم شئ منه من طريق التواتر؛ إنها هم أفراد قليلون في كل عصر.

الوجه الثامن: إذا كان من الواجب قبول قول المحدث الواحد في الحديث: إنه متواتر، وهو يستلزم الأخذ به في العقيدة؛ فكذلك يجب الأخذ بحديث كل محدث ثقة، وإثبات العقيدة به ولا فرق.

الوجه القاسع: أن تكليف المصدق بوجوب تصديق الراوي الذي يثق به في الأحكام دون العقيدة؛ هو أشبه شئ بالقول بتكليف ما لا يطاق.

ولذلك فإني أقطع بأن الذين يفرقون بين الأمرين؛ إنها يفرقون تفريقًا نظريًا. . . ، وقد أشار إلى هذه الحقيقة: شريك بن عبد الله القاضي حين قيل له -وقد ذكروا له بعض أحاديث الصفات -: (إن قومًا ينكرون هذه الأحاديث! قال: فها يقولون؟ قالوا: يطعنون فيها، فقال: إن الذين جاءوا بهذه الأحاديث هم الذين جاءوا بالقرآن، وبأن الصلاة خمس، وبحج البيت، وبصوم رمضان - يعني تفاصيلها -، فها نعرف الله إلا بهذه الأحاديث). (1)

وعن الإمام إسحاق بن راهويه -رحمه الله تعالى- قال: (دخلت على عبد الله بن طاهر فقال لي: يا أبا يعقوب، تقول: إن الله ينزل في كل ليلة! فقلت: أيها الأمير، إن الله بعث إلينا نبيا، نقل إلينا عنه أخبار، بها نحلل الدماء، وبها نحرم، وبها نحلل الفروج، وبها نحرم، فإن صح ذا صح ذاك، وإن بطل ذا بطل ذاك! قال: فأمسك عبد الله). (٢)

الوجه العاشر: أن التفريق بين العقيدة والأحكام العملية، وإيجاب الأخذ في هذه دون تلك؛ إنها بني على أساس أن العقيدة لا يقترن معها عقيدة، وكلا الأمرين باطل!.

قال ابن القيم: المطلوب في المسائل العملية أمران: العلم، والعمل، والمطلوب في العلميات: العلم والعمل أيضا، وهو حب القلب وبغضه، وحبه للحق الذي دلت عليه وتضمنته، وبغضه الباطل الذي يخالفها، فليس العمل مقصورًا على عمل الجوارح، بل أعمال

⁽١) كتاب السنة لعبد الله بن الإمام أحمد، والشريعة للآجري (٣٠٦).

⁽٢) رواه البيهقي في الأسهاء والصفات (٢٥٤).

القلوب أصل لعمل الجوارح، وأعمال الجوارح تبع، فكل مسألة علمية؛ فإنه يتبعها إيمان القلب وتصديقه وحبه، وذلك عمل، بل هو أصل العمل، وهذا مما غفل عنه كثير من المتكلمين في مسائل الإيمان، حيث ظنوا أنه مجرد التصديق دون الأعمال، وهذا من أقبح الغلط وأعظمه؛ فإن كثيرًا من الكفار كانوا جازمين بصدق النبي على غير شاكين فيه، غير أنه لم يقترن بذلك التصديق عمل القلب من حب ما جاء به، والرضا به وإرادته، والموالاة والمعاداة عليه.

فلا تهمل هذا الموضع فإنه مهم جدًّا، به تعرف حقيقة الإيهان، فالمسائل العلمية عملية، والمسائل العملية علمية؛ فإن الشارع لم يكتف من المكلفين بمجرد العمل دون العلم، ولا في العمليات بمجرد العلم دون العمل. (١)

وعما يوضح لك أنه لابد من اقتران العقيدة في العمليات أيضًا والأحكام: أنه لو افترض أن رجلًا يغتسل أو يتوضأ للنظافة، أويصلي تريضًا، أو يصوم تطببًا، أو يحج سياحة، لا يفعل ذلك معتقدا أن الله تبارك وتعالى أوجبه عليه وتعبده به؛ لما أفاده ذلك شيئًا، كما لا يفيده معرفة القلب إذا لم تقترن بعمل القلب الذي هو التصديق، كما تقدم.

الوجه العادي عشر: أن القائلين بهذه العقيدة الباطلة لو قيل لهم: إن العكس هو الصواب؛ لما استطاعوا رده؛ فإنه من المكن أن يقال: لما كان كل من العقيدة والعمل يتضمن أحدهما الآخر، فالعقيدة يقترن معها العمل، والعمل يقترن معه عقيدة – على ما بيناه آنفا –، ولكن بينهما فرقًا واضحًا من حيث إن الأول إنها هو متعلق بشخص المؤمن، ولا ارتباط له بالمجتمع، بخلاف العمل؛ فإنه مرتبط بالمجتمع الذي يحيا فيه المؤمن ارتباطًا وثيقًا، فبه تستحل الفروج المحرمة في الأصل، وتستباح الأموال والنفوس، فالأمور العملية من هذه الوجهة أخطر من الأمور الاعتقادية.

ومثال ذلك: رجل مات وهو يعتقد بأن سؤال الملكين أو ضغطة القبر حق، بناء على حديث آحاد، وآخر يعتقد استباحة شرب قليل من النبيذ المسكر كثيره، أو يستحل نكاح

⁽١) مختصر الصواعق المرسلة (٥٦١).

التحليل -الذي يقول بإباحته بعض المذاهب؛ لدليل ظني ظهر لهم، ولكنه ظني طبعًا-ومات على هذا، والواقع أن كلا من الرجلين كان مخطئا بشهادة السنة الصحيحة، فأيها كان حاله أخطر على المجتمع؟ الذي كان واهمًا في اعتقاده، أم الآخر الذي كان واهما في استباحته الفروج والشراب المحرمين؟

الوجه الثاني عشر: أن طرد قولهم بهذه العقيدة، وتبنيها دائمًا؛ يستلزم تعطيل العمل بحديث الآحاد في الأحكام العملية أيضًا، وهذا باطل لا يقولونه هم أيضًا به، وما لزم منه باطل؛ فهو باطل.

وبيانه: أن كثيرًا من الأحاديث العملية تتضمن أمورًا اعتقادية، فهذا رسول الله على يقول لنا: "إذا جلس أحدكم في التشهد الأخير؛ فليستعذ بالله من أربع، يقول: اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، ومن عذاب جهنم، ومن فتنة المحيا والمات، ومن شر فتنة المسيح الدجال"().

ومثله أحاديث كثيرة لا مجال لاستقصائها الآن، فالقائلون بهذا القول إن عملوا به هنا، وتركوا العمل بهذا الحديث؛ نقضوا أصلًا من أصولهم، وهو وجوب العمل بحديث الآحاد في الأحكام، ولا يمكنهم القول بنقضه؛ لأن جل الشريعة قائم على أحاديث الآحاد.

وإن عملوا بالحديث -طردا للأصل المذكور -؛ فقد نقضوا به ذلك القول.

فإن قالوا: نعمل بهذا الحديث، ولكننا لا نعتقد ما فيه من إثبات عذاب القبر والمسيح الدجال! ؛ قلنا: إن العمل به يستلزم الاعتقاد به، كما سبق، وإلا فليس عملًا مشروعًا، ولا عبادة، وبالتالي فلم يعملوا بأصلهم المذكور، وكفى بقول بطلانا أنه يلزم منه إبطال ما قامت الأدلة الصحيحة على إيجابه، واتفق المسلمون عليه.

الوجه الثالث عشر: ويرد عليهم أيضًا بالإجماع المعلوم المتيقن على قبول هذه الأحاديث، وإثبات صفات الرب تعالى، والأمور العلمية الغيبية بها.

قال ابن القيم: فهذا لا يشك فيه من له أقل خبرة بالمنقول؛ فإن الصحابة هم الذين

⁽۱) رواه مسلم (۸۸۵).

رووا هذه الأحاديث، وتلقاها بعضهم عن بعض بالقبول، ولم ينكرها أحد منهم على من رواها، ثم تلقاها عنهم جميع التابعين من أولهم إلى آخرهم، ومن سمعها منهم تلقاها بالقبول والتصديق لهم، ومن لم يسمعها منهم تلقاها عن التابعين كذلك، وكذلك تابع التابعين مع التابعين، هذا أمر يعلمه ضرورة أهل الحديث، كما يعلمون عدالة الصحابة، وصدقهم، وأمانتهم، ونقلهم ذلك عن نبيهم على: كنقلهم الوضوء والغسل من الجنابة، وأعداد الصلوات وأوقاتها، ونقل الأذان والتشهد والجمعة والعيدين؛ فإن الذين نقلوا هذا هم الذين نقلوا أحاديث الصفات، فإن جاز عليهم الخطأ والكذب في نقلها؛ جاز عليهم ذلك في نقل غيرها مما ذكرناه، وحينئذ فلا وثوق لنا بشئ نقل لنا عن نبينا على البتة، وهذا انسلاخ من الدين والعقل والعلم (۱).

الوجه الرابع عشر:

ثم هب أن أحاديث الآحاد لا تفيد العلم واليقين؛ فهي تفيد الظن الغالب قطعا باتفاقهم. قال ابن القيم: ولا يمتنع إثبات الأسماء والصفات بها، كما لا يمتنع إثبات الأحكام الطلبية بها، فما الفرق بين باب الطلب وباب الخبر، بحيث يحتج بها في أحدهما دون الآخر؟! وهذا التفريق باطل بإجماع الأمة؛ فإنها لم تزل تحتج بهذه الأحاديث في الخبريات العلميات، كما تحتج بها في الطلبيات العمليات، ولا سيما والأحكام العملية تتضمن الخبر عن الله بأنه شرع كذا وأوجبه ورضيه دينا، فشرعه ودينه راجع إلى أسمائه وصفاته، ولم تزل الصحابة والتابعون وتابعوهم، وأهل الحديث والسنة يحتجون بهذه الأخبار في مسائل الصفات والقدر والأسماء والأحكام، ولم ينقل عن أحد منهم البتة أنه جوز الاحتجاج بها في مسائل الأحكام دون الإخبار عن الله وأسمائه وصفاته، فأين سلف المفرقين بين البابين؟!. (٢)

الوجه الخامس عشر:

⁽١) مختصر الصواعق (٥٦٩).

⁽٢) المصدر السابق (٥٥٥).

قال ابن القيم: إن كون الدليل من الأمور الظنية، أو القطعية أمر نسبي، يختلف باختلاف المدرك المستدل، ليس هو صفة للدليل في نفسه، فهذا أمر لا ينازع فيه عاقل -فقد يكون قطعيًا عند زيد ما هو ظني عند عمرو - فقو لهم: إن أخبار رسول الله على الصحيحة المتلقاة بين الأمة لا تفيد العلم، بل هي ظنية: هو إخبار عها عندهم؛ إذ لم يحصل لهم من الطرق التي استفاد بها العلم أهل السنة ما حصل لهم، فقو لهم، فقو لهم، في ستفد بها العلم لم يلزم منها النفي العام، وذلك بمنزلة الاستدلال على أن الواجد للشيء والعالم به غير واجد له ولا عالم به، فهو كمن يجد من نفسه وجعا أو لذة أو حبا أو بغضا، فينتصب له من يستدل على أنه غير وجيع ولا متألم ولا مجب ولا مبغض، ويكثر من الشبه التي غايتها أني لم أجد ما وجدته، ولو كان حقا لاشتركنا أنا وأنت فيه! وهذا عين الباطل، وما أحسن ما قيل:

أقول للائم المهتدي ملامته ذق الهوى فإن استطعت الملام لم

فيقال له: اصرف عنايتك إلى ما جاء به الرسول على واحرص عليه وتتبعه واجمعه، وعليك بمعرفة أصول نقلته وسيرتهم، وأعرض عما سواه، واجعله غاية طلبك، ونهاية قصدك(١٠).

الوجه السادس عشر: إن من لوازم هذا القول الباطل: الاقتصار في العقيدة على ما جاء في القرآن وحده، وفصل الحديث عنه، وعدم الاعتداد بها فيه من العقائد والأمور الغيبية، وفقا لطائفة من الناس اليوم يعرفون (بالقرآنيين)؛ لأنهم لا يدينون بالحديث إطلاقًا، إلا ما وافق القرآن منه.

الوجه السابع عشر: أنه يستلزم من العمل بهذا القول، إنكار ما عليه المسلمون من العقائد الصحيحة، وهاك بعضا منها:

- نبوة آدم الكيا، وغيره من الأنبياء الذين لم يذكروا في القرآن.
 - أفضلية نبينا محمد ﷺ على جميع الأنبياء والرسل.
- شفاعته العظمي في المحشر، وشفاعته ﷺ لأهل الكبائر من أمته.

⁽١) مختصر الصواعق (٥٦٨).

- معجزاته ﷺ كلها ما عدا القرآن، ومنها: معجزة انشقاق القمر.
- الأحاديث التي تتحدث عن بدء الخلق، وصفة الملائكة، والجن، والجنة، والنار، وأنها مخلوقتان، وأن الحجر الأسود من الجنة.
- خصوصياته على التي جمعها السيوطي رحمه الله في كتابه (الخصائص الكبرى) مثل: دخول الجنة، ورؤية أهلها، وما أعد للمتقين فيها، وإسلام قرينه من الجن، وغير ذلك.
 - القطع بأن العشرة المبشرين بالجنة من أهل الجنة!
 - الإيمان بسؤال منكر ونكير في القبر.
 - الإيمان بعذاب القبر، وبضغطة القبر.
 - الإيمان بالميزان ذي الكفتين يوم القيامة، والإيمان بالصراط.
 - الإيمان بحوضه عليه وأن من شرب منه شربة لا يظمأ بعدها أبدا.
 - دخول سبعين ألفا من أمته ﷺ الجنة بغير حساب.
 - سؤال الأنبياء في المحشر عن التبليغ.
 - الإيمان بكل ما صح في الحديث في صفة القيامة والحشر والنشر.

إلى غيرها من العقائد الإسلامية الصحيحة التي وردت في الأحاديث الثابتة المتواترة أو المستفيضة، وتلقتها الأمة بالقبول، وهي تبلغ المئات. (١)

* * *

⁽١) رسالة: وجوب الأخذ بحديث الآحاد في العقيدة، والرد على شبه المخالفين، الألباني.

٣ تدوين السنة

نص الشبهة:

قالوا: لم يكن للمسلمين حتى منتصف القرن الثاني كتاب مدون سوى القرآن، فلم تسلم السنة من التحريف؛ لأنها رويت شفاها من صدور الرجال حتى وصلت إلى عصر التدوين في منتصف هذا القرن. (١)

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: تعريف التدوين، وذكر الفرق بينه وبين الكتابة.

الوجه الثاني: حفظ السنة على أنواع.

الوجه الثالث: حفظ السنة عند الصحابة.

الوجه الرابع: كتابة الصحابة للسنة.

الوجه الخامس: الردعلي شبهة كتابة الحديث.

الوجه السادس: كتابة التابعين للسنة، وضوابط ذلك.

الوجه السابع: وجود ضوابط وأسس حتى تقبل هذه الروايات.

واليك النفصيل

الوجه الأول: تعريف التدوين، وذكر الفرق بينه وبين الكتابة.

المراد بتدوين السنة هو: جمعها وترتيبها مكتوبة.

جاء في لسان العرب: الديوان مجتمع الصحف. ^(۱)

وقال في تاج العروس: وقد دونه تدوينًا جمعه. (١)

⁽۱) دائرة المعارف الإسلامية (۲/ ۷۵۰)، وأول من قال بذلك جولد زيهر، ثم تبعة المستشرقون، حتى غالى في هذى الدعوة جوزيف شاخت - المستشرق الألماني المتعصب - حتى قال: إنه لا صحة لأي حديث منسوب للنبي على وأن المجموعة الأولى المعمول عليها من الأحاديث النبوية، التي تعرف بأحاديث الأحكام، قد نشأت في منتصف القرن الثاني الهجري تقريبا. أصول الفقه المحمدي له ترجمة. الأستاذ الصديق بشير مجلة كلية الدعوة بليبيا (۱۱/ ۲۵۲).

⁽۲) لسان العرب (۱۳/۱۳).

دون الديوان: أنشأه وجمعه والكتب، أي: دون الكتب جمعها ورتبها.

والديوان: الدفتر يكتب فيه أسماء الجيش، وأهل العطاء، والكتبةومكانهم، ومجموع شعر شاعر، والجمع دواوين. (٢)

هل هناك فرق بين الكتابة والتدوين؟

قال في اللسان: كتب الشيء كتبًا، وكتابة: خطه. (٣)

فالفرق واضح وهو: أن الكتابة خط الشيء وكتابته، وإن لم يكن مجموعًا.

والتدوين: جمع الكتب، فالتدوين مرحلة تالية للكتابة، وعلى هذا يفهم إطلاق الأئمة قولهم: أول من دون الحديث ابن شهاب الزهري⁽¹⁾، وهو أن مرادهم: أول من جمعه مصنفًا مرتبًا ابن شهاب، وليس معناه: أول من كتبه، كما سيأتي ذلك واضحًا جليا-ً بإذن الله - خلال الصفحات التالية، وبأدلة ناصعة لا تحتاج إلى تأويل، وسيتضح منها:

١ - إذن النبي على بالكتابة.

٢ - أمر النبي ﷺ بكتابة بعض مسائل العلم، وإرسالها إلى الأمصار.

٣-أمر النبي ﷺ لبعض الصحابة بالكتابة وتقييد العلم.

٤-كتابة عدد من الصحابة لحديث النبي عَلَيْ.

٥-شيوع كتابة الحديث في التابعين.

⁽١) تاج العروس (٩/ ٢٠٤).

⁽٢) المعجم الوسيط (١/ ٣٠٥).

⁽٣) لسان العرب (١/ ٦٩٨).

⁽٤) وذلك نحو قول الحافظ ابن حجر في الفتح (١/ ٢٥١ – ١١٣): وأول من دون الحديث: ابن شهاب الزهري على رأس المائة بأمر عمر بن عبد العزيز، ثم كثر التدوين، ثم التصنيف وحصل بذلك خير كثير، فلله الحمد. فقد ميز الحافظ بين ثلاث مراحل:

١ - بداية التدوين بمعنى الجمع.

٢ – تتابع الناس في الجمع والتدوين، كثرة التدوين

٣ - تصنيف ذلك المدون وتميز بعضه عن بعض في أبواب.

٦- أن كتابة السنة كان لها ضوابط تقبل على أساسها الصحف المكتوبة.

٧ -أن جمع السنة اعتمد على الرواية الشفوية، والصحف المكتوبة.

قال الله عَلَىٰ: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى بَعَثَ فِي ٱلْأُمِيَّةِ نَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَسَّلُواْ عَلَيْهِمْ ءَايَنِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكَيْبَ وَالْمُؤْمِنَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكَيْبَ وَالْمُؤْمِنَ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ الْكَنْبَ وَٱلْمُؤْمُو الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَالْمُؤْمُونَ الْعَرْبِرُ الْعَكِيمُ وَالْمُؤْمُ وَاللَّهُ وَلِيْ اللَّهُ عَلَيْهِمُ اللَّهُ عَلَيْهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَيْمُ الللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ الللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ

قال ابن كثير: وذلك أن العرب كانوا قديمًا متمسكين بدين إبراهيم الخليل السلاف فبدلوه وغيروه، وقلبوه وخالفوه، واستبدلوا بالتوحيد شركًا وباليقين شكًا، وابتدعوا أشياء لم يأذن بها الله، وكذلك أهل الكتابين قد بدلوا كتبهم وحرَّ فوها، وغيَّروها وأوَّلوها، فبعث الله محمدًا على بشرع عظيم كامل شامل لجميع الخلق، فيه هدايتهم، والبيان لجميع ما يحتاجون إليه من أمر معاشهم ومعادهم، والدعوة لهم إلى ما يقربهم إلى الجنة، ورضا الله عنهم، والنهي عما يقربهم إلى النار وسخط الله. (۱)

وكان مما أعد الله لنبيه على أن عوض الله هذه الأمة الأمية عن القراءة والكتابة بالحفظ، فكان العرب حفاظًا طبعًا وسليقة، وليس تكلفًا، فكان الواحد منهم ربها سمع المائة بيت من الشعر أو أكثر فيحفظه من أول مرة، في سمعة واحدة، فلمًّا أكرم الله هذه الأمة الأمية بأن بعث فيها خاتم أنبيائه ورسله محمد بن عبد الله على وسيد ولد آدم، كان الصحابة رضوان الله عليهم وهم الذين آمنوا به ونصروه - يجبونه أكثر من آبائهم وأمهاتهم وزوجاتهم وأبنائهم، ولئن كانوا يحفظون الأشعار الطويلة في سمعة واحدة في الجاهلية، فها بالنا بكلام رسولهم وحبيبهم محمد على وقد كان كلامه كها قال هو على أو أوتيتُ جَوَامِعَ الْكَلِم". (١)

والمعنى كما قال الهروي رحمه الله: أن كلامه كان قليل اللفظ، كثير المعاني.

تفسیر ابن کثیر (۸/ ۱۱٦).

⁽٢) مسلم (٥٢٣)، وانظر: شرحه للنووي.

وكما قالت عائشة زوجه رضي الله عنها: إِنَّ رَسُولَ الله ﷺ لَمْ يَكُنْ يَسْرُدُ الْحَدِيثَ كَسَرْدِكُمْ، إنها كَانَ يُحَدِّثُ حَدِيثًا لَوْ عَدَّهُ العاد لَأَحْصَاهُ(١).

الوجه الثاني: حفظ السنة على أنواع.

اعلم أن حفظ السنة قام على أمرين أساسيين:

الأول: حفظ الصدر. الثاني: حفظ الكتاب.

وقد حث النبي ﷺ صحابته على كلا الأمرين فمن ذلك:

قوله على: "نَضَّرَ الله المُرَءًا سَمِعَ مِنَّا شَيْعًا فَبَلَّعَهُ كُمَا سَمِعَ فَرُبَّ مُبَلَّعٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ"

فدعا على بالنضرة لمن سمع شيئًا وشيئًا نكرة في سياق الإثبات فتدل على الإطلاق فبلغه على وجهه كما سمعه من النبي على ثم حث السامع على تبليغه والعمل به بقوله:
"فرب مبلغ أوعى من سامع" ففي هذا النص حث على حفظ الصدر، وضبطه ضبطًا صحيحًا حتى يؤديه كما سمعه، وحث على رواية الحديث؛ نشرا للعلم.

٢ - وعَنْ عَبْدِ الله بْنِ عَمْرٍ و قَالَ: "كُنْتُ أَكْتُبُ كُلَّ شيء أَسْمَعُهُ مِنْ رَسُولِ الله ﷺ؛
 أُرِيدُ حِفْظَهُ فَنَهَتْنِي قُرَيْشٌ وَقَالُوا: أَتَكْتُبُ كُلَّ شيء تَسْمَعُهُ وَرَسُولُ الله ﷺ؛ فَأَوْمَا بِأَصْبُعِهِ إِلَى الْعَضَبِ وَالرِّضَا؛ فَأَمْسَكْتُ عَنِ الْكِتَابِ؛ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُول الله ﷺ؛ فَأَوْمَا بِأَصْبُعِهِ إِلَى فَي فَقَالَ: " اكْتُبْ فو الذي نَفْسِي بِيَدِهِ: مَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلاَّ حَتُّ ". (3)

⁽١) البخاري (٣٥٦٧)، (٣٥٦٨)، ومسلم (٢٤٩٣).

⁽٢) البخاري (٩٤)، كتاب العلم، باب: من أعاد الحديث ثلاثًا ليفهم عنه.

⁽٣) رواه الترمذي (٢٦٥٧)، وابن ماجه (٣٢)، وأحمد ١/٤٣، وصححه الألباني (٦٧٦٤).

⁽٤) أخرجه أحمد (٢/ ١٦٢)، وأبو داود (٣٦٤٦)، وصححه الألباني في الصحيحة (١٥٣٢).

﴿ وَأَذْكُرْبَ مَا يُتَلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَنتِ ٱللَّهِ وَٱلْحِكْمَةِ ﴾ (الأحزاب: ٣٤) أقول: وكلا الأمرين كان معروفًا في صحابة النبي على حتى قال أبو هريرة الله "ليس

أحد من أصحاب رسول الله ﷺ أكثر حديثًا مني، إلَّا ما كان من عبد الله بن عمرو؛ فإنه كان يكتب ولا أكتب".(١)

الوجه الثالث: حفظ السنة عند الصحابة.

من مظاهر حفظ السنة عند الصحابة الحرص على سماعها، وروايتها، وكتابتها، وذلك يتجلى في أمور منها:

ا -حث النبي عَلَيْ أصحابه على سماع الحديث، وحفظه وتأديته كما سمعوه، فمن ذلك قوله على: "نَضَّرَ الله المُرءًا سَمِعَ مِنَّا شَيْئًا، فَبَلَّغَهُ كَمَا سَمِعَ؛ فَرُبَّ مُبَلَّغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعِ". ('') ٢-أمره بتبليغ العلم لمن لم يحضر مجلس السماع، ومن ذلك قوله: "ألا ليبلغ الشاهد منكم الغائب؛ فإن الشاهد عسى أن يبلغ من هو أوعى له منه". (")

وقوله لوفد عبد قيس حين علمهم العلم "احفظوهن وأخبروا بهن من وراءكم "(1) على المحديث ثلاثًا؛ حتى يحفظ عنه ويفهم، فمن ذلك قول أنس عن النبي الله كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثًا؛ حتى تفهم عنه، وإذا أتى على قوم فسلم

⁽١) رواه البخاري (١١٣).

⁽٢) تقدم تخريجه.

⁽٣) رواه البخاري (٦٧، ١٠٥)، ورواه مسلم (١٦٧٩).

⁽٤) رواه البخاري (٦١٧٦، ٢٦٢٧، ٢٥٥٧) ومسلم (١٧).

عليهم؛ سلم عليهم ثلاثًا".(١)

٤ - بيانه ﷺ أن ما بعث به هو العلم وحثه على أخذه، وبيان أن مقادير الناس عند الله تتباين بأخذهم لذلك العلم، وذلك شيء كثير في سنته، فمنه قوله ﷺ: "مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم..... الحديث "(٢).

٥- تحذيره من الجهل، وأنه من أشراط الساعة، فمن ذلك قوله على: "من أشراط الساعة: أن يقل العلم ويظهر الجهل، ويظهر الزنا، وتكثر النساء ويقل الرحال، حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد"(").

٢-تخولهم بالموعظة والعلم، وتخير الأوقات المناسبة لذلك؛ حتى لا ينفروا، فمن ذلك قول عبد الله بن مسعود (١٠) النبي النبي التخولنا بالموعظة في الأيام؛ كراهة السآمة علينا. (١٠)
 ٧-تفرغ الصحابة لسماع العلم من النبي التي الله وهذا على ضربين:

الأول: التفرغ الكامل من كل عمل أو شاغل، حتى عن طلب الرزق والأهل والولد حبًا في سماع العلم حتى لازموه على في حله -إقامته -، وترحاله -سفره- يلحظون ما يفعل، ويحفظون عنه ما يقول، ومن هؤلاء أبو هريرة في يقول عن نفسه: "إن إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالأسواق، وإن إخواننا من الأنصار كان يشغلهم العمل في أموالهم، وإن أبا هريرة كان يلزم رسول الله على يشبع بطنه، ويحضر ما لا يحضرون، ويحفظ ما لا يحفظون "(°).

الثاني: التفرغ الجزئي، بأن يفرغ قدرًا من وقته لسماع العلم من النبي على ثم يسأل الصحابة الحاضرين عما فاته، وهو ما يسمى بـ (التناوب في طلب العلم)، فمن ذلك قول

⁽١) رواه البخاري (٩٥).

⁽٢) رواه البخاري (٧٩)، ومسلم (٢٢٨٢).

⁽٣) رواه البخاري (٨١)، ومسلم (٢٦٧١).

⁽٤) رواه البخاري (٦٤١١)، ومسلم (٢٨٢١).

⁽٥) رواه البخاري (٢٢٢٣)، ومسلم (٦٥٥٥).

عمر ﷺ: "كنت أنا وجار لي من الأنصار في بني أمية بن زيد وهي من عوالي المدينة، وكنا نتناوب النزول على رسول الله ﷺ ينزل يوما، وأنزل يوما، فإذا نزلت جئته بخبر ذلك اليوم من الوحي وغيره، وإذا نزل فعل مثل ذلك. . . .)(١).

٨- حرص الصحابة على فهم الحديث قبل بثه في الناس، فمن ذلك قول ابن أبي مليكة: أن عائشة زوج النبي على كانت لا تسمع شيئًا لا تعرفه إلا راجعت فيه؛ حتى تعرفه، وأن النبي على قال: "من حوسب عذّب قالت عائشة: فقلت: أو ليس يقول الله تعلى: ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴾ (الانشقاق: ٨) قالت: فقال: إنها ذلك العرض، ولكن من نوقش الحساب يهلك. (١)

٩-تثبت الصحابة عند رواية الحديث، ولذلك مظاهر منها: الإقلال من الرواية، والحرص على أداء الألفاظ دون تغيير؛ حرصًا منهم على عدم الوقوع في الإثم، فمن ذلك قول أنس: هانه ليمنعني أن أحدثكم حديثًا كثيرًا أن النبي على قال: "من تعمد على كذبا؛ فليتبوأ مقعده من النار ". (")

وقول الزبير الله عن سأله ابنه عبد الله: إني لا أسمعك تحدث عن رسول الله عليه كما يُحدث فلان وفلان، قال: أما إني لم أفارقه ولكن سمعته يقول: "مَن كذب على فليتبوأ مقعده من النار". (١)

ولذلك تجد التخصص في رواية السنة محصور في عدد قليل من الصحابة، في حين أنهم عدد كبير، حتى قال أبو زرعة الرازي: شهد معه حجة الوداع أربعون ألفًا، وكان معه بتبوك سبعون ألفا، وقُبض عن مئة ألف وأربعة عشر ألفًا من الصحابة (٥)، ومجموع

⁽١) رواه البخاري (٦٨ ٢٤)، ومسلم (١٤٧٩).

⁽٢) رواه البخاري (٦٥٣٧)، ومسلم (٢٨٧٦).

⁽٣) رواه البخاري (١٠٨)، ومسلم (٢).

⁽٤) رواه البخاري (١٠٧).

⁽٥) الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث (٢/ ٥٠٦)، وانظر الجامع للخطيب (١٨٩٤)، وفتح المغيث (٤/ ١٠٩)، طبقات ابن سعد (٢/ ٣٧٧)، الإصابة ١/ ٤، ٣).

تراجم الصحابة التي في الإصابة (١٢٢٧٩). في حين أن عدد مسانيد الصحابة الرواة في مسند بقي بن مخلد- وهو من أهم مصادر السنة -(١٣٠١).

وقد تتبع العلماء الرواة من الصحابة، وما لكل واحد منهم، ومن ذلك: ما فعله ابن الجوزي في: (الرسالة الثانية من جوامع الجوزي في: (الرسالة الثانية من جوامع السيرة)، تحت عنوان: أسماء الصحابة الرواة، وما لكل واحد من العدد، وقد عد ابن حزم مسانيد الصحابة فيه (١٠١٠)

قال ابن حزم: هذا باب في ذكر مَن روى عن النبي على من الصحابة من الصحابة الله عنه على مراتبهم في ذلك:

أصحاب الألوف وما زاد منهم، ثم أصحاب الألفين وما زاد، ثم أصحاب المائتين وشيء، ثم أصحاب المائتين وشيء، ثم أصحاب العشرين وشيء، ثم أصحاب المسبعة عشر، ثم أصحاب السبعة عشر، ثم أصحاب السبعة عشر، ثم كذلك نقص واحد واحد إلى أصحاب الإفراد.

وبهذا يتبين لك أن الصحابة الرواة على طبقات:

١ - الطبقة الأولى: رواة الآلاف إلى الألف، وعددهم سبعة أصحاب.

٢- الطبقة الثانية: من روى أقل من الألف إلى خمس مئة حديث، وعددهم أربعة أصحاب.

٣- الطبقة الثالثة: من روى أقل من خمس مئة حديث إلى مئة حديث، وعددهم سبع
 وعشرون صحابيًا.

⁽١) الفصل في الملل والأهواء والنحل (٤/ ١٥٢)

⁽٢) تلقيح فهوم أهل الأثر (١٨٤).

٤- الطبقة الرابعة: من روى أقل من مئة حديث إلى عشرة أحاديث، وعددهم ستة وخمسون ومئة صاحب.

٥- الطبقة الخامسة: من روى أقل من عشرة أحاديث إلى خمسة أحاديث، وعددهم
 ثهانى عشرة ومئة صاحب.

٦- الطبقة السادسة: من روى أقل من خمسة أحاديث إلى حديثين اثنين فقط،
 وعددهم تسعة وأربعون ومائتا صاحب.

٧- الطبقة السابعة: من ليس له سوى حديث واحد فقط، وعددهم تسعة وأربعون وأربع مئة.

فأنت ترى بوضوح من خلال هذا:

أن الصحابة كانوا يتوقون الرواية، وأن الرواة منهم كانوا أهل تخصص في نشر سنة النبي رسية النبي رسية النبي رسية النبي الله المحابة كانوا لا يروون إلا ما تثبتوا منه؛ حرصًا على أداء الألفاظ والمعاني دون تغيير. أن إقلال الصحابة من الرواية نسبي فأنس على من المكثرين ومع ذلك يقول: (إنه

ليمنعني أن أحدثكم حديثًا كثيرًا....)

أن بعض الصحابة أقل من الرواية عن رسول الله ﷺ؛ اكتفاء بمن قام بالبلاغ كما في حديث الزبير ، وخوفًا من عدم الضبط.

أن الصحابة كانوا يتوقون رواية الحديث بالمعنى؛ خوفًا من عدم الإتقان، فمن ذلك: (أن مسروقًا حدّث عن رسول الله ﷺ فارتعد وارتعدت ثيابه ثم قال: أو نحو هذا. .)(١)

أن الصحابة كانوا يتذاكرون الحديث؛ خشية نسيانه، فمن ذلك: قول عبد الله بن مسعود: (تذاكروا الحديث فإن حياته مذاكرته)(٢)

وما جاء عن أبي سعيد ١٤٥ (تذاكروا الحديث؛ فإن الحديث يهيج بعضه بعضًا). (١)

⁽١) المستدرك (١/ ١١١)، قال الذهبي: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، وله شواهد فيه عن عبدالله. (٢) المستدرك (١/ ٩٣/، ٣٧٦) ومعرفة علوم الحديث (١٤٠، ١٤١).

وما جاء عن علي التراوروا وأكثروا ذكر الحديث، فإنكم إن لم تفعلوا يندرس). (٢) تثبت الصحابة التراوي، أو يطلب شاهدًا آخر، أو نحو ذلك، وقد مرّ شيء من هذا. (٢)

وإنها كانوا يفعلون ذلك توقيًا من الخطأ في الرواية وتثبتًا من المسموع.

وخلاصة ما مرّ أن سنة النبي ﷺ - سواء رواها الصحابة شفاهًا، أو دوّنوها في صحف - فإنهم كانوا يتثبتون في روايتها غاية التثبت قبل روايتها.

- فلم يرو منهم غير المتقن.
- ولم يرو المتقن منهم غير ما أتقنه.
- وأن السامع لما رواه الأثبات من الصحابة كان يتثبت من المروي، دون تكذيب للراوي، أو اتهام له بالخطأ؛ حرصًا منهم على الإتقان.

الوجه الرابع: كتابة الصحابة للسنة.

⁽١) المستدرك (١/ ١٧٣ - ٣٢٣)، الدارمي (١/ ١٥٥ – ٥٩٥).

⁽٢) المستدرك (١/ ١٧٣ - ٢٣٤).

⁽٣) في أول باب السنة.

وكانت العرب أمة أمية يندر وجود من يقرأ أو يكتب منهم، وأدوات الكتابة عزيزة، ولا سيها ما يكتب فيه، وكان الصحابة محتاجين إلى السعي في مصالحهم، فكانوا في المدينة منهم من يعمل في حائطه، ومنهم من يبيع في الأسواق، فكان التكليف بالكتابة شاقًا، فاقتصر منه على كتابة ما ينزل من القرآن شيئًا فشيئًا، ولو مرة واحدة في قطعة من جريد النخل أو نحوه، تبقى عند الذي كتبها، وفي صحيح البخاري وغيره، من حديث زيد بن ثابت في قصة جمعه القرآن بأمر أبي بكر -قال: (فتتبعتُ القرآن أجمعه من العُسُب واللخاف وصدور الرجال، حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري، لم أجدها مع أحد غيره ﴿ لَقَدُ جَاءَ كُمُ رَسُولُ مِن النَّسِكُمْ عَزِيزُ عَلَيْهِ مَا عَنِـ تَدُمُ التوبة .

وفي فتح الباري: أن العسب: جريد النخل، واللخاف: الحجارة الرقاق، وإنه وقع في رواية: القصب والعسب والكرانيف وجرائد النخل، ووقع في روايات أخر: ذكر الرقاع وقطع الأديم والصحف.

وكان النبي ﷺ يلقن بعض أصحابه ما شاء الله من القرآن، ثم يلقن بعضهم بعضًا، فكان القرآن محفوظًا جملة في صدورهم ومحفوظًا بالكتابة في قطع مفرقة عندهم.

والمقصود أنه اقتصر من كتابة القرآن على ذلك القدر؛ إذ كان أكثر منه شاقًا عليهم، وتكفل الله على بحفظه في صدورهم، وفي تلك القطع، فلم يتلف منها شيء، حتى جمعت في عهد أبي بكر، ثم لم يتلف منها شيء حتى كتبت عنها المصاحف في عهد عثمان، وقد الله تعالى ﴿ إِنَّا نَحَنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لِخَوْظُونَ (أَنَّ ﴾ (الحجر: ٩)، وتكفله سبحانه بحفظ لا يعفي المسلمين أن يفعلوا ما يمكنهم كما فعلوا - بتوفيقه لهم - في عهد أبي بكر، ثم في عهد عثمان.

وأما السنة فقد تكفل الله بحفظها أيضا؛ لأن تكفله بحفظ القرآن يستلزم تكفله بحفظ بيانه، وهو السنة، وحفظ لسانه، وهو العربية، إذ المقصود بقاء الحجة قائمة، والهداية باقية،

بحيث ينالها من يطلبها؛ لأن محمدًا خاتم الأنبياء، وشريعته خاتمة الشرائع، بل دل على ذلك قوله ﴿ثُمُّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيْـانَهُۥ ﴿نَا ﴾ (القيامة: ١٩)

فحفظ الله السنة في صدور الصحابة والتابعين، حتى كتبت ودونت -كما يأتي- وكان التزام كتابتها في العهد النبوي شاقًا جدًّا؛ لأنها تشمل جميع أقوال النبي ﷺ وأفعاله وأحواله، وما يقوله غيره بحضرته أو يفعله، وغير ذلك.

والمقصود الشرعي من السنة هو: معانيها، وليست كالقرآن، فالمقصود لفظه ومعناه؛ لأن كلام الله بلفظه ومعناه، ومعجز بلفظه ومعناه، ومتعبد بتلاوته بلفظه بدون أدنى تغيير، لا جرم خفف الله عنهم واكتفى من تبليغ السنة غالبًا بأن يطلع عليها بعض الصحابة، ويكمل الله تعالى حفظها وتبليغها بقدرته التي لا يعجزها شيء، فالشأن في هذا الأمر هو العلم بأن النبي عَلَيْ قد بلغ ما أمر به التبليغ الذي رضيه الله منه، وأن ذلك مظنة بلوغه إلى من يحفظه من الأمة، ويبلغه عند الحاجة ويبقى موجودًا بين الأمة، وتكفل الله تعالى بحفظ دينه يجعل تلك المظنة مئنة، فتم الحفظ كما أراد الله تعالى، وبهذا التكفل يدفع ما يتطرق إلى تبليغ القرآن، كاحتمال تلف بعض القطع التي كتبت فيها الآيات، واحتمال أن يغير فيها من كانت عنده ونحو ذلك، ومن طالع تراجم أئمة الحديث من التابعين فمن بعدهم، وتدبر ما آتاهم الله تعالى من قوة الحفظ والفهم، والرغبة الأكيدة في الجد، والتشمير لحفظ السنة وحياطتها؛ بان له ما يحير عقله، وعلم أن ذلك ثمرة تكفل الله تعالى بحفظ دينه، وشأنهم فيها عظيم جدًّا، أو هو عبادة من أعظم العبادات وأشرفها، وبذلك يتبين أن ذلك من المصالح المترتبة على ترك كتابة الأحاديث كلها في العهد النبوي، إذ لو كتبت؛ لانسد باب تلك العبادة وقد قال الله تعالى: ﴿ وَمَاخَلَقْتُ ٱلِّجْنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ١٠٠ ﴾ (الذاريات: ٥٦).

وثم مصالح أخرى منها: تنشئة علوم تحتاج إليها الأمة، فهذه الثروة العظيمة التي بيد المسلمين من تراجم قدمائهم، إنها جاءت من احتياج المحدثين إلى معرفة أحوال الرواة،

فاضطروا إلى تتبع ذلك، وجمع التواريخ والمعاجم، ثم تبعهم غيرهم، ومنها: الإسناد الذي يعرف به حال الخبر، كان بدؤه في الحديث، ثم سرى إلى التفسير والتاريخ و الأدب.

هذا والعالم الراسخ هو الذي إذا حصل له العلم الشافي بقضية لزمها، ولم يبال بها قد يشكك فيها، بل إما أن يعرض عن تلك المشككات، وإما أن يتأملها في ضوء ما قد ثبت، فهاهنا من تدبر كتاب الله، وتتبع هدي رسوله هي، ونظر إلى ما جرى عليه العمل العام في عهد أصحابه، وعلماء أمته، بوجوب العمل بأخبار الثقات عن النبي سي وأنها من صلب الدين، فمن أعرض عن هذا وراح يقول: لماذا لم تكتب الأحاديث؟ بهاذا، لماذا؟ ويتبع قضايا جزئية – إما أن لا تثبت، وإما أن تكون شاذة، وإما أن يكون لها محمل لا يخالف المعلوم الواضح – فمن كان ذلك شأنه؛ فلا ريب في زيغه (۱).

فلا يتوهم بعض الناس أن الصحابة لم يكن لهم كتاب يتضمن علمًا غير كتاب الله- وهذا خطأ بين- بل قد كتب الصحابة عن النبي على حديثه، ودوّنوه في كتبهم بإذنه، كما مرّ في حديث أبي شاه، وحديث عبد الله بن عمرو، وبإقراره لهم كما مرّ أيضًا في حديث عبد الله بن عمرو، بل وبأمره بتقييد العلم حتى لا يندرس.

أقول: وكان هذا التقييد للعلم وتدوينه على نوعين:

الأول: جمع الأحاديث مدونة في كتاب، كيفها اتفق، بلا تأليف ولا ترتيب بينها، وهذا غالب جمعهم.

الثاني: جمع باب بعينه.

فمن الصنف الأول:

١- كتاب النبي علي إلى أهل اليمن، وقد تضمن أحكامًا كثيرة، وكان عند عمرو بن حزم (٢).

٢- كتاب عبد الله بن عمروك، وكان يُسمى صحيفته الصادقة، وقد مر.

⁽١) الأنوار الكاشفة (١/ ٣٠ - ٣٢)

⁽٢) النسائي كتاب القسامة (٨/ ٥٧) رقم ٤٨٥٣ - ٤٨٥، الأموال لأبي عبيد (٣٥٨-٣٦٢).

- ٣- كتاب عند أنس بن مالك الله كان يقول فيه: سمعته من النبي الله وعرضته عليه (١).
- ٤ كان لسمرة بن جندب صحيفة كتب فيها ما سمعه من النبي ﷺ، يرويها عنه الحسن البصري^(۲)، وقد أثنى عليها محمد بن سيرين فقال: في رسالة سمرة إلى ابنه عليم كثير.
 - ٥- كان لابن عباس عصحيفة يكتب فيها أفعال النبي عَلَيْهُ، أخذها عن أبي رافع الله النبي عَلَيْهُ، أخذها عن أبي رافع الم
- ٦- وكان لجابر شصحيفة مشهورة، عرفت عند المحدثين باسمه، أخرج منها مسلم نحوًا من ثلاثين حديثًا في الحج.
- ٧- كانت عند علي بن أبي طالب صحيفة ذكرها البخاري وغيره، وجمع ابن حجر في فتح الباري قطعًا منها(٤).
- ٨- كتب عبد الله بن أوفى رضي الله عنهما حديث رسول الله ﷺ، وأرسله إلى بعض أصحابه (°).
 - ٩ صحيفة سعد بن عبادة الله وهي سنن الترمذي.

ومن الصنف الثاني:

١ - كتاب أبي بكر في فريضة الله في الصدقة، الذي كتبه عنه أنس بن مالك هم، قال في أوله: (هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله ﷺ على المسلمين)(١)

وفي رواية عند الحاكم (كتب رسول الله ﷺ كتاب الصدقة، فلم يخرجه إلى عماله حتى قُبض، فقرنه بسيفه، فعمل به أبو بكر حتى قبض. . .) (٧) وذكر الكتاب.

⁽١) المستدرك (٣/ ٧٤٥).

⁽٢) كيف تبحث أحوال الرواة المعلمي (٢٧).

⁽٣) الطبقات الكبرى (٢/ ١٢٣)، تقييد العلم للخطيب حققه يوسف العش (٩١، ٩١).

⁽٤) كيف تبحث أحوال الرواة للمعلمي (٢٦).

⁽٥) صحيح البخاري (٤/ ٦٢) نقلًا عن توثيق السنة (٥٦).

⁽٦) صحيح البخاري (١٤٤٨، ١٤٥٤)

⁽٧) المستدرك (٣/ ١٥٠).

٢ - ومن ذلك كتاب علي ، فقد كان يجمع أبوابًا من العلم منها: فكاك الأسير،
 الديات، لا يُقتل مسلم بكافر، وقد مر.

٣- ومن ذلك الرسالة الطويلة التي كتبها زيد بن ثابت في أحكام المواريث، وفي سنن البيهقى قطع كثيرة منها(١).

الوجه الخامس: الرد على شبهة النهي عن كتابة الحديث:

ورد عن النبي عَيِّ ما يدل على النهي عن كتابة الحديث، فعَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِي ﴿ أَنَّ رَصُّولَ اللهُ عَيْ قَالَ: "لاَ تَكْتُبُوا عَنِي، وَمَنْ كَتَبَ عَنِي غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلْيَمْحُهُ، وَحَدِّثُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَنِي الْقُرْآنِ فَلْيَمْحُهُ، وَحَدِّثُوا عَنِّي وَمَنْ كَتَبَ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

ففي النص النهي عن كتابة الحديث، والأمر بمحو ما دُوِّن منه إن كان كتب، وفيه الحث على روايته شفاهًا، وفيه الزجر عن الكذب عليه، والتوعد على ذلك بنار جهنم، فتعلق بمثل هذا من قال بكراهة كتابة العلم من الصدر الأول، وتعلق به من المستشرقين مَن قال إن الحديث النبوي لم يدون سوى في القرن الثاني الهجري.

وللعلماء في الجمع بين هذه الأحاديث أقوال:

الأول: الأحاديث إما مختلف في صحتها، وإما متفق على ضعفها (").

قال الشيخ العلمي:

أما الأحاديث إما مختلف في صحتها، وإما متفق على ضعفها.

فالأول: حديث مسلم وغيره، عن أبي سعيد الخدري مرفوعا"لاَ تَكْتُبُوا عَنِّي، وَمَنْ كَتَبَ عَنِّي غَيْرَ الْقُرْآنِ فَلْيَمْحُهُ، وَحَدِّثُوا عَنِّي وَلاَ حَرَجَ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ - قَالَ هَمَّامٌ أَحْسِبُهُ قَالَ: مُتَعَمِّدًا- فَلْيُتَبَوَّأُ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ" (٤٠٠).

⁽١) انظر على سبيل المثال: سنن البيهقي كتاب الفرائض باب من لا يرث من ذوي الأرحام (٦/ ٣٥٠).

⁽۲) صحیح مسلم (۲۰۰۶)

⁽٣) الأنوار الكاشفة (١/ ٣٣).

⁽٤) صحيح مسلم (٣٠٠٤).

والجواب من هذه الوجوه:

الوجه الأول: أنه موقوف على أبي سعيد.

قال ابن حجر: ومنهم من أعل حديث أبي سعيد، وقال: الصواب وقفه على أبي سعيد، قال ابن حجر: ومنهم من أعل حديث أبي سعيد، وقال: الصواب وغلط بعض الرواة فالمخاري وغيره (١). أي الصواب أنه من قول أبي سعيد نفسه، وغلط بعض الرواة فجعله عن أبي سعيد عن النبي في وقد أورد ابن عبد البر قريبًا من معناه، موقوفًا، عن أبي سعيد، من طرق لم يذكر فيها النبي في .

الوجه الثاني: المراد بهذا الحديث الوارد في النهى هو: من يوثق بحفظه، ويخاف اتكاله على الكتابة إذا كتب، وتحمل الأحاديث الواردة بالإباحة على من لا يوثق بحفظه.

الوجه الثالث: أن النهي خاص بوقت نزول القرآن؛ خشية التباسه بغيره، والإذن في غير ذلك.

الوجه الرابع: أن النهي خاص بكتابة غير القرآن مع القرآن في شيء واحد، والإذن في تفريقها.

الوجه الخامس: أن النهي متقدم، والإذن ناسخ له عند الأمن من الالتباس (٢٠).

وممن قال بهذا القول: ابن شاهين في (الناسخ والمنسوخ)، وابن قتيبة في (تأويل مختلف الحديث)، والخطابي في (معالم السنن)، والنووي في (شرح مسلم)، وابن الصلاح، والبيهقي، كها حكى ذلك عنهها: ابن كثير في (اختصار علوم الحديث)، وابن القيم في (زاد المعاد)، و (تهذيب سنن أبي داود)، وابن حجر في (فتح الباري)(٣).

وقال ابن القيم: قد صح عن النبي على النهي عن الكتابة والإذن فيها، والإذن متأخر، فيكون ناسخًا لحديث النهي، فإن النبي على قال في غزاة الفتح "اكْتُبُوا لِأَبِي شَاهِ" يعني خطبته التي سأل أبو شاة كتابتها، وأذِنَ لعبد الله بن عمرو في الكتابة، وحديثه متأخر عن

⁽١) فتح الباري (١/ ٢٠٨).

⁽٢) هذه الوجوه من شرح النووي على مسلم (١٨/ ١٣٠)، فتح الباري لابن حجر (١/ ٢٠٨).

⁽٣) الناسخ والمنسوخ (٤٠٦)، تأويل مختلف الحديث (٢٨٦)، معالم السنن (٤/ ١٧٠)، شرح صحيح مسلم (٩/ ١٣٠)، الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث (٣٧٨/٢)، زاد المعاد في هدي خير العباد (٣/ ٢٥٧)، تهذيب السنن (٥/ ٢٤٥)، فتح الباري بشرح صحيح البخاري (١/ ٢٥١).

النهي، لأنه لم يزل يكتب، ومات وعنده كتابته، وهي الصحيفة التي كان يسميها (الصادقة)، ولو كان النهي عن الكتابة متأخرًا؛ لمحاها عبد الله لأمر النبي على بمحو ما كُتبَ عنه غير القرآن، فلم الم يمحها وأثبتها؛ دَلَّ على أنَّ الإذن في الكتابة متأخر عن النهي عنها، وهذا واضح والحمد لله(١).

قال القاضي: كان بين السلف من الصحابة والتابعين اختلاف كثير في كتابة العلم، فكرهها كثيرون منهم، وأجازها أكثرهم، ثم أجمع المسلمون على جوازها، وزال ذلك الخلاف(٢).

قال الحافظ ابن حجر: الإجماع انعقد على جواز كتابة العلم، بل على استحبابه، بل لا يبعد وجوبه على من خشى النسيان ممن يتعين عليه تبليغ العلم (٣).

وقد أجمع المسلمون على جواز كتابة الحديث وتسويغه (٤).

قال المعلمي: أما البخاري فقال في صحيحه: (باب كتابة العلم)، ثم ذكر قصة الصحيفة التي كانت عند علي ، ثم خطبة النبي على ومن الفتح وسؤال رجل أن يكتب له، فقال النبي على الكتب الله إلى الله الكتب الله الله الله الله الكتب الله الكتب وأنا لا أكتب وأنا لا أكتب (٥).

ثم حديث ابن عباس في قصة مرض النبي ﷺ، وقوله: "ائتوني بكتاب أكتب لكم كتابًا لا تضلوا بعده"، وفي بعض روايات حديث أبي هريرة في شأن عبد الله بن عمرو:

⁽١) تهذيب السنن ١٠/٥٥.

⁽٢) شرح النووي على مسلم (١٨/ ١٢٩).

⁽٣) فتح الباري (١/ ٢٠٨).

⁽٤) نقل الإجماع ابن الصلاح، وابن كثير في اختصار علوم الحديث الباعث (٢/ ٣٧٩) نشره على حسن عبد الحميد والقاضي عياض في الإلماع (١٤٩)، والكرماني في شرحه على البخاري (٢/ ١٢٤)، والأبي في شرحه على مسلم (٣/ ٤٥٤).

⁽٥) صحيح البخاري (٢٣٠٢).

"استأذن رسول الشيكية أن يكتب بيده ما سمع منه فأذن له"(١).

وقد اشتهرت صحيفة عبد الله بن عمرو التي كتبها عن النبي على وكان يغتبط بها ويسميها (الصادقة)، وبقيت عند ولده يروون منها (۲).

أما ما زعمه أن صحيفة عبد الله بن عمرو إنها كانت فيها أذكار وأدعية فباطل قطعًا، وأما زيادة ما انتشر عن أبي هريرة من الحديث عها انتشر عن عبد الله بن عمرو؛ فلأن عبد الله لم يتجرد للرواية تجرد أبي هريرة، وكان أبو هريرة بالمدينة وكانت دار الحديث لعناية أهلها بالرواية، ولرحلة الناس إليها لذلك، وكان عبد الله تارة بمصر، وتارة بالشام، وتارة بالطائف، مع أنه كان يكثر من الأخبار عها وجده من كتب قديمة باليرموك، وكان الناس لذلك كأنهم قليلو الرغبة في السماع منه، ولذلك كان معاوية وابنه قد نهياه عن التحديث.

فهذه الأحاديث- وغيرها مما يأتي-إن لم تدل على صحة قول البخاري وغيره: إن حديث أبي سعيد غير صحيح عن النبي رضي فإنها تقضي بتأويله، وقد ذكر في فتح الباري أوجها للجمع، والأقرب ما يأتي:

قد ثبت في حديث زيد بن ثابت في جمعه القرآن (فتتبعت القرآن أجمعه من العسب واللخاف) (أ)، وفي بعض رواياته ذكر القصب وقطع الأديم، وهذه كلها قطع صغيرة، وقد كانت تنزل على النبي الله والآيتان، فكان بعض الصحابة يكتبون في تلك القطع فتتجمع عند الواحد منهم عدة قطع، في كل منها آية أو آيتان أو نحوها، وأن هذا هو المتيسر لهم، فالغالب أنه لو كتب أحدهم حديثا؛ لكتبه في قطعة من تلك القطع، فعسى أن يختلط عند بعضهم القطع المكتوب فيها الأحاديث بالقطع المكتوب فيها الآيات، فنهوا عن كتابة الحديث سدًا للذريعة.

⁽۱) فتح الباري (۱/ ۱۸۵)، المستدرك (۱/ ۱۰۶). قال ابن حجر: (إسناده حسن، وله طريق أخرى. . .) وله شاهد من حديث عبد الله بن عمرو نفسه جاء من طرق.

⁽۲) تهذیب التهذیب (۸/ ٤٤)

⁽٣) صحيح البخاري (١٠١).

- أما قول بعضهم (هذا سبب لا يقتنع به عاقل عالم. . . اللهم إلا إذا جعلنا الأحاديث من جنس القرآن في البلاغة، وأن أسلوبها في الإعجاز من أسلوبه)

فجوابه: أن القرآن إنها تحدى أن يؤتى بسورة من مثله، والآية والآيتان دون ذلك، ولا يشكل على هذا الوجه صحيفة على؛ لأنه جمع فيها عدة أحكام، وكان على لا يخشى عليه الالتباس.

ولا قصة أبي شاه، لأن أبا شاه لم يكن ممن يكتب القرآن، وإنها سأل أن تكتب له تلك الخطبة.

ولا قوله ﷺ في مرض موته: ائتوني بكتاب. . . الخ؛ لأنه لو كتب لكان معروفًا عند الحاضرين، وهم جمع كثير.

ولا قضية عبد الله بن عمرو، فإنه فيها يظهر حصل على صحيفة فيها عدة أوراق، فاستأذن أن يكتب فيها الأحاديث فقط.

وكذلك الكتب التي كتبها النبي على لعماله، وفيها أحكام الصدقات وغيرها، وكان كلها أو أكثرها مصدرًا بقوله: "من محمد رسول الله. . . الخ" هذا كله على فرض صحة حديث أبي سعيد. أما على ما قاله البخاري وغيره من عدم صحته عن النبي على فالأمر أوضح، وسيأتي ما يشهد لذلك.

الثاني: حديث "دخل زيد بن ثابت على معاوية، فسأله عن حديث، وأمر إنسانًا أن يكتبه فقال له زيد: إن رسول الله عليه أمرنا أن لا نكتب شيئا من حديثه، فمحاه (١)"

⁽١) أخرجه أحمد (٥/ ١٨٢)، وأبو داود (٣٦٤٧) من طريق كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله، قال: دخل زيد بن ثابت على معاوية فذكره، وهذا إسناد ضعيف.

المطلب بن عبد الله لم يسمع من زيد بن ثابت.

قال البخاري: لا أعرف للمطلب بن حنطب عن أحد من الصحابة سماعًا، إلا قوله حدثني من شهد خطبة النبي عَلَيْة. قال الترمذي: وسمعت عبد الله بن عبد الرحمن- يعني الدارمي- يقول مثله.

وقال أبو حاتم: المطلب بن حنطب عامة أحاديثه مراسيل، لم يدرك أحدًا من أصحاب النبي على إلا سهل بن سعد، وأنسًا، وسلمة بن الأكوع، أو من كان قريبًا منهم، ولم يسمع من جابر، ولا من زيد بن ثابت، ولا من عمران بن حصين، وقال مرة أخرى: لم يدرك عائشة ويشبه أن يكون أدرك جابرًا، وقال أبو زرعة: أرجو أن يكون سمع من عائشة، وقال الترمذي عقيب حديثه عن جابر "صيد البر لكم حلال ما لم تصيدوه، أو يصاد

الثالث: ما روي عن عائشة قالت: "جمع أبي الحديث عن رسول الله على فكانت خمسهائة حديث، فبات يتقلب. . . فلما أصبح قال: أي بنية، هلمي الأحاديث التي عندك، فجئته بها فأحرقها، وقال: خشيت أن أموت وهي عندك، فيكون فيها أحاديث عن رجل ائتمنته ووثقت به ولم يكن كما حدثني، فأكون قد تقلدت ذلك"، زاد الأحوص بن المفضل في روايته: أو يكون قد بقى حديث لم أجده فيقال: لو كان قاله رسول الله على ما خفي على أبي بكر(1).

أقول: لو صح هذا لكان حجة على ما قلناه، فلو كان النبي على نهى عن كتابة الأحاديث مطلقًا لما كتب أبو بكر، وأما الإحراق فلسبب أو سببين آخرين، كما رأيت.

الرابع: ما روي عن عروة: " أن عمر أراد أن يكتب السنن فاستفتى أصحاب رسول الله في ذلك – ورواية البيهقي: فاستشار – فأشاروا عليه أن يكتبها، فطفق عمر يستخير الله شهرًا، ثم أصبح يومًا، وقد عزم الله له فقال: إني كنت أريد أن أكتب السنن، وإني ذكرت قومًا كانوا قبلكم كتبوا كتبا، فأكبوا عليها، وتركوا كتاب الله، وإني والله لا أشوب كتاب الله بشيء أبدًا " (٢).

والجواب عليه من هذه الوجوه:

الوجه الأول: الخبر منقطع؛ لأن عروة لم يدرك عمر.

الوجه الثاني: أن هذا -إن صح-فهو حجة لما قلناه، فلو كان النبي على عن كتابة الأحاديث مطلقاً؟ لماهم بها عمر ولما أشار عليه الصحابة بها، وأما عدوله عنها فلسبب آخر، كما رأيت.

لكم" المطلب لا نعرف له سهاعا من جابر، والله أعلم. جامع التحصيل (١/ ٢٨١)، وضعف إسناده الألباني في ضعيف أبي داود (١/ ٣٦٢).

⁽١) الخبر ليس بصحيح، ففي التذكرة عقبه (فهذا لا يصح)، قال ابن كثير: هذا غريب من هذا الوجه جدًّا، وعلي بن صالح أحد رجال سنده لا يعرف، والأحاديث عن رسول الله على أكثر من هذا المقدار بألوف. وانظر: كنز العمال (١٠/ ٥٠٣).

قال الذهبي: فهذا لا يصح، والله أعلم، توفي الصديق الله الثيان بقين من جمادي الآخرة من سنة ثلاث عشرة، وله ثلاث وستون سنة. تذكرة الحفاظ (١/ ٥).

⁽٢) رواه ابن عبد البر (١٢/ ٤٩)، والبيهقي في المدخل (١/ ٢١)، الخبر منقطع لأن عروة لم يدرك عمرًا.

الوجه الثالث: أنه - إن صح - أيضًا؛ فإنها كانت تلك الخشية في عهد عمر، ثم زالت، وقد قال عروة نفسه: "وكنا نقول لا نتخذ كتابًا مع كتاب الله، فمحوت كتبي، فو الله لوددت أن كتبي عندي، وإن كتاب الله قد استمرت مريرته (۱)" يعني قد استقر أمره، وعلمت مزيته، وتقرر في أذهان الناس أنه الأصل، والسنة بيان له، فزال ما كان يخشى من أن يؤدي وجود كتاب للحديث؛ إلى أن يكب الناس عليه، ويدعوا القرآن.

الخامس: وما روي عن يحيى بن جعده: أن عمر بن الخطاب أراد أن يكتب السنة، ثم بدا له أن لا يكتبها، ثم كتب إلى الأمصار من كان عنده شيء؛ فليمحه (٢).

السادس: ما روى عن عبد الله بن العلاء قال: سألت القاسم بن محمد أن يملى على أحاديث فقال: إن الأحاديث كثرت على عهد عمر بن الخطاب، فأنشد الناس أن يأتوه بها، فلما أتوه بها أمر بتحريقها: مثناة كمثناة أهل الكتاب، قال: فمنعنى القاسم بن محمد يومئذ أن أكتب حديثًا. (")

السابع: ما روي عن جابر بن عبد الله بن يسار قال: سمعت عليًا يخطب يقول: أعزم على كل من عنده كتاب إلا رجع فمحاه؛ فإنها هلك الناس حين تتبعوا أحاديث علمائهم، وتركوا كتاب رجمم)(١)
والجواب عليه من وجوه:

الوجه الأول: الأثر لا يصح؛ فلا يحتج به.

⁽١) تهذيب التهذيب (٥/ ٣٧)

⁽٢) أقول: وهذا منقطع أيضًا، يحيى بن جعدة لم يدرك عمر، وعروة أقدم منه وأعلم ، وزيادة يحيى منكرة، ولو كتب عمر إلى الأمصار لاشتهر ذلك، وعنده على وصحيفته، وعند عبد الله بن عمرو صحيفة كبيرة مشهورة.

⁽٣) رواه ابن سعد (٧/ ١٢٤) أقول: وهذا منقطع أيضًا إنها ولد القاسم بعد وفاة عمر ببضع عشرة سنة.

⁽٤) أقول ذكره ابن عبد البر من طريق شعبة عن جابر، ولم أجد لجابر بن عبد الله بن يسار ذكرا وقد استوعب صاحب التهذيب مشايخ شعبة في ترجمته ولم يذكر فيهم من اسمه جابر إلا جابر بن يزيد الجعفي، فلعل الصواب (جابر عن عبد الله بن يسار) وجابر الجعفي ممقوت كان يؤمن برجعة على إلى الدنيا، وقد كذبه جماعة في الحديث منهم أبو حنيفة، وصدقه بعضهم في الحديث خاصة بشرط أن يصرح بالساع. ولم يصرح هنا، وعبد الله بن يسار لا يعرف. وقد كان عند على نفسه صحيفة فيها أحاديث عن النبي على مر.

الوجه الثاني: أنه إن صحت هذه الحكاية؛ فإنها قال: (أحاديث علمائهم) ولم يقل: (أحاديث أنبيائهم)، وكلمة (حديث) بمعنى: (كلام)، واشتهارها فيها كان عن النبي الصطلاح متأخر، وقد كان بعض الناس يثبتون كلام علي في حياته، وفي مقدمة صحيح مسلم، عن ابن عباس ما يعلم منه أنه كان عنده كتاب فيه قضاء علي، منها ما عرفه ابن عباس، ومنها ما أنكره، ولفظه: "فدعا بقضاء علي، فجعل يكتب منه أشياء، ويمر به الشيء فيقول: والله ما قضى بهذا على إلا أن يكون ضل".

ثم ذكر عن طاوس قال: "أتى ابن عياش بكتاب فيه قضاء على. . . ".

فإن صحت هذه الحكاية؛ فكأن بعض الناس كتب شيئًا من كلام علي، أو غيره من العلماء؛ فتناقله الناس، فبلغ عليًا ذلك؛ فقال ما قال.

الوجه السادس: كتابة التابعين للسنة وحفظها، وضوابط ذلك:

وأما تدوين السنة في عصر التابعين، فكل تابعي له صحيفة، أو كتاب يرويه عن الصحابة، لكن كانت الأحاديث تجمع بلا تأليف ولا ترتيب، ومن ذلك:

١ - صحيفة همام بن منبه اليهاني عن جبل السنة أبي هريرة رضي الله عنه، وقد جاء منها في مسند أحمد (١) نحوًا من أربعين ومئة حديث، وهي مفرقة في الصحيحين، وغيرهما من كتب السنة.

٢- صحيفة عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص.

٣- صحيفة وهب بن منبه عن جابر الهر٢٠٠٠.

٤ - صحيفة الحسن البصري عن سمرة الله.

٥ – ومن ذلك: كتب عروة بن الزبير التي احترقت يوم الحرة ($^{(7)}$)، وكان يقول: وددت لو أن عندي كتبي بأهلي ومالي $^{(1)}$.

⁽۱) مسند أحمد (۲/ ۳۱۲، ۳۱۹)

⁽٢) وقد حدث بصحيفة جابر أيضًا قتادة، والحسن البصري.

⁽٣) وقعة الحرة كانت سنة ٦٣ في خلافة يزيد.

⁽٤) المحدث الفاصل (٣٧٦) رقم ٣٥٣، تقييد العلم (٦٠)، جامع بيان العلم (١/١٥٣)

٦- ومن ذلك كتب عبد الرحمن بن الزناد كان يقول: كنا نكتب الحلال والحرام، وكان ابن شهاب يكتب كل ما سمع، فلما احتيج إليه؛ علمت أنه أعلم الناس(١).

٧- ومن ذلك كتب صالح بن كيسان قال: كنت أطلب العلم أنا والزهري، فقال:
 نكتب السنن، قال: فكتبنا ما جاء عن النبي ﷺ (٢).

 Λ - ومن ذلك كتب الحسن البصري يقول الحسن: إن لنا كتبًا نتعاهدها $^{(7)}$.

٩ - ومن ذلك كتب الشعبي التي دوّن فيها السنن، حتى قال: الكتاب قيد العلم(1).

١٠ ومن ذلك كتب سعيد بن جبير، حتى بلغ من حرصه أنه كان إذا جالس ابن عمر وابن عباس رضي الله عنها فيسمع منها الحديث، فيكتبه في واسطة الرحل فإذا نزل نسخه (°).

- وابن عقيل، ومحمد بن الحنفية، وعروة بن الزبير، وعبد الله بن يزيد الجرمي، وقتادة بن دعامة السدوسي، وخلق كثير (٦).

فأنت ترى بوضوح: أن الزعم بأن السنة لم تكن مكتوبة مدونة سوى في منتصف القرن الثاني للهجرة، وأن المسلمين لم يكن لهم كتاب مكتوب سوى القرآن؛ دعوى عارية من الصحة، بعيدة عن الصواب "وشر المطية زعموا"

قال ابن رجب: اعلم أن العلم المتلقى عن النبي على الله وأفعاله وأفعاله كان الصحابة في زمن نبيهم على يتداولونه بينهم، حفظًا له ورواية، ومنهم من كان يكتب،

⁽١) تهذيب الكمال (٢٦/ ٤٢٢)، تاريخ دمشق (٥٨) رقم ٥٨.

⁽٢) الطبقات الكبرى (٢/ ٣٨٨)، المعرفة والتاريخ (١/ ٦٣)، الحلية (٣/ ٣٦)، تاريخ دمشق (٦٢)

⁽٣) الجامع لأخلاق الراوي (١٠٤)، المحدث الفاصل (٣٧١)، تقييد العلم (١٠٠، ١٠١)، جامع بيان العلم وفضله (١/٢٥١).

⁽٤) المحدث الفاصل (٣٥) رقم ٣٥، تقييد العلم (٩٩) جامع بيان العلم (١/ ١٥٣)

⁽٥) سنن الدارمي (١/ ١٣٨، ٤٩٥)، تقييد العلم ١/ ١٣٠. جامع بيان العلم (١/ ١٤)

⁽٦) انظر: على سبيل المثال: كتاب تقييد العلم للخطيب (٩٩-١٠٨) على أن الدكتور محمد مصطفى الأعظمي أحصى في كتابه "دراسات في الحديث النبوي "أكثر من خمسين ومائة تابعي (١٥٠) ممن دوّن السنة، ولم يزعم بعمله هذا أنه استقصى، أو أراد الاستقصاء في البحث فلله درّهم.

ثم بعد وفاة النبي على كان بعض الصحابة يرخص في كتابة العلم عنه، وبعضهم لا يرخص في ذلك، ودرج التابعون أيضًا على هذا الاختلاف، والذي كان يكتب في زمن الصحابة والتابعين لم يكن تصنيفًا مرتبًا مبوبًا، إنها كان يكتب للحفظ والمراجعة فقط، ثم إنه في عصر تابعي التابعين صنف التصانيف(١).

وقد كانت تصانيفهم تجمع أحاديث الرسول على وأقوال الصحابة والتابعين، وكان من أوائل من صنف من أتباع التابعين على ما ذكر العلماء: ابن جريج بمكة، ومالك بن أنس بالمدينة، والربيع بن صبيح، وحماد بن سلمة، وسعيد بن أبي عروبة بالبصرة، وسفيان الثوري بالكوفة، ومعمر باليمن، وعبد الله بن المبارك بخراسان، والأوزاعي بالشام، وهشيم بواسط، وجرير بن عبد الحميد بالرين.

قال العراقي وابن حجر: وكان هؤلاء في عصر واحد فلا ندري أيهم أسبق (٣).

وقد وصل إلينا من مصنفات أتباع التابعين، كتاب (الموطأ) لإمام دار الهجرة مالك بن أنس (٩٣ –١٧٩ هـ).

قال الشافعي عنه: ما في الأرض بعد كتاب الله أكثر صوابًا من موطأ مالك بن أنس (أ). وكتاب (الموطأ) مشهور شهرة عظيمة، وقد طُبع ما لا يحصى من المرات، وقد رواه عن

مالك خلق كثير، ولكن أشهر رواية له هي رواية يحيى بن يحيى الأندلسي.

وكذلك وصل إلينا كتاب (الجامع) لمعمر بن راشد الصنعاني (ت١٥٤هـ)، وقد طُبع مع مصنف عبد الرزاق في آخر ملحق به (°).

⁽١) فتح الباري (١/ ٣٦-٣٧).

⁽٢) انظر مقدمة فتح الباري (٨)، وشرح علل الترمذي (١/ ٣٧–٣٨–٣٩)، وتدريب الراوي (١/ ٨٩).

⁽٣) تدريب الراوي (١/ ٨٩).

⁽٤) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد (١/ ٧٧).

وقال ابن الصلاح: إنها قال الشافعي ذلك قبل وجود كتابي: البخاري ومسلم.

وقال ابن حجر: إنَّ الشافعي إنَّها أطلق على الموطأ أفضلية الصحة بالنسبة إلى الجوامع الموجودة في زمنه: كجامع سفيان الثوري، ومصنف حماد بن سلمة، وغير ذلك، وهو تفضيل مُسلَّم لا نزاع فيه. مقدمة فتح الباري (١٢).

⁽٥) المكتب الإسلامي، الطبعة الثانية (١٤٠٣هـ).

وكذلك وصل إلينا جزء من (الجامع الصغير) للإمام العلم: سفيان بن سعيد الثوري، ولسفيان الثوري جامعان: (الجامع الصغير)، وهو آثار كله، كما قال أبو العرب القيرواني في (طبقاته)، و (الجامع الكبير في الفقه والاختلاف)، وهذا الكتاب اشتمل بالإضافة إلى الآثار على أقوال كثيرة لسفيان الثوري وفتاويه (۱).

ووصل إلينا أيضًا مصنفات لعبد الله بن المبارك (١١٨ -١٨١هـ) ككتاب (الزهد) وكتاب (الجهاد)، وكلاهما مطبوع.

وقال ابن حجر: ثم تلا المذكورين -أي أتباع التابعين الذين بدأوا التصنيف- كثير من أهل عصرهم إلى أن رأى بعضُ الأئمة أن تفرد أحاديث النبي على خاصة، وذلك على رأس المائتين، فصنف عبيد الله بن موسى العبسي الكوفي مسندًا، وصنف مُسَدَّد البصري مسندًا، وصنف أسد بن موسى الأموي مسندًا، ثم اقتفى الأئمة آثارهم، فقلَّ إمام من الحفاظ إلا وصنف حديثه على المسانيد، كأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وعثمان بن أبي شيبة (٢).

والمسند هو: كتاب يجمع فيه صاحبه ما رواه كل صحابي على حدة، فيبدأ مثلًا بها رواه أبو بكر الصديق على عن النبي على أبو بكر الصديق عن النبي على أبو بكر الصديق عن النبي على أبواب الفقهية.

وقد صنف المسند بالإضافة إلى من ذكرهم ابن حجر:

- أبو داود الطيالسي (١٣٣-٢٠٤هـ)، بل قال الحاكم، والخليلي في (الإرشاد): أنَّ أولَّ من صنف المسند على ترتيب الصحابة بالبصرة: أبو داود الطيالسي، وبالكوفة عبيد الله بن موسى (٣).

⁽۱) استفدنا هذا من تحقيق الدكتور عاصم حسن صبري لكتاب الزهد للمعافى بن عمران الموصلي (ته ۱۸۵هـ)، وهو أحد رواة (الجامع) عن سفيان.

⁽٢) تدريب الراوي، للسيوطي (١/ ٨٩)، نقلًا عن ابن حجر.

⁽٣) الإرشاد في معرفة علماء الحديث للخليل بن عبد الله بن الخليل الخليلي القزويني (١٤٩). وقول الحاكم نقله عنه ابن رجب في شرح علل الترمذي (١/ ٤٠).

- وكذلك صنف الحميدي (ت٢١٩هـ)، وهو من شيوخ البخاري مسندًا، وكثير من هذه المسانيد مطبوعة ومتداولة.

ثم دخل القرن الثالث للهجرة، وهو العصر الذهبي لتدوين السنة النبوية الشريفة، وما انخرم هذا القرن إلا والسنة النبوية قد دُونت بالكامل تقريبًا، فما من إمام من أئمة الحديث الحفاظ إلا وصنف كتابًا يجمع فيه أحاديث النبي ﷺ، التي سمعها بالأسانيد إلى رسول الله ﷺ.

وكان من أبرز وأشهر من دون السنة في هذا العصر: إمام المحدثين، وجبل الحفظ وقدوة العلماء، العالم الرباني أبو عبد الله محمد بن إسهاعيل البخاري (١٩٤-٢٥٦هـ).

قال البخاري: فوقع ذلك في قلبي، فأخذت في جمع (الجامع الصحيح)(٢). قال الإمام النسائي: ما في هذه الكتب كلها أجود من كتاب محمد بن إسهاعيل(٣).

ثم تلاه صاحبه وتلميذه: الإمام الحجة أبو الحسين مسلم بن الحجاج النيسابوري (٢٠١-٢٦١)، وسار على دربه، ونسج على منواله، وأفرد الأحاديث الصحيحة بكتاب، وهو المشهور بـ (صحيح مسلم)، ولكن البخاري ومسلم-كلاهما- لم يستوعبا الصحيح كله. فعن إبراهيم بن معقل قال: سمعتُ البخاري يقول: ما أدخلتُ في كتابي (الجامع) إلا ما صح، وتركتُ من الصحاح لحال الطول (أ).

 ⁽١) ذكر هذا الاسم ابن حجر في مقدمة فتح الباري (١٠)، وذكر النووي في (تهذيب الأسهاء واللغات)
 (١/ ٧٣)، أن اسمه (الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺوسننه وأيامه).

⁽٢) مقدمة فتح الباري (٩).

⁽٣) مقدمة فتح الباري (١٢).

⁽٤) أخرجه الحافظ المزي في تهذيب الكمال (٢٤، ٤٤٢).

وكذلك مسلم لم يستوعب كل الصحيح، قال النووي:

اتفق العلماء على أنَّ أصح الكتب بعد القرآن العزيز: البخاري ومسلم، وتلقتهما الأمة بالقبول، وكتاب البخاري أصحهما، وأكثرهما فوائد ومعارف ظاهرة وغامضة، وقد صح أنَّ مسلمًا كان ممن يستفيد من البخاري، ويعترف بأنَّه ليس له نظير في علم الحديث(١).

وقال ابن كثير: أول من اعتنى بجمع الصحيح: أبو عبد الله محمد بن إسهاعيل البخاري، وتلاه صاحبه وتلميذه مسلم بن الحجاج، فهما أصح كتب الحديث (١٠).

وصنف أيضًا - مع البخاري ومسلم في هذا العصر - أصحاب السنن الأربعة سننهم، وهي: (سنن أبي داود) لأبي داود سليهان بن الأشعث السجستاني (٢٠٢ - ٢٧٥)، و (سنن الترمذي) أو (جامع الترمذي) لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي (٢١٠ - ٢٧٩)، و (سنن ابن ماجه) لأبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني (٢٠٩ - ٢٧٣)، المعروف بابن ماجه، و (سنن النسائي) لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، وقد اختصره ابن السَّنِّي وهو تلميذ النسائي وسيَّاه (المجتبى) كما قال الذهبي (٢٠٠).

فللنسائي كتابان: الأول، ويعرف (بالسنن الكبرى)، والثاني وهو (المجتبى)، وهو اختصار واختيار تلميذه ابن السُّنِّي.

وهذه الكتب الأربعة جمعت الصحيح والضعيف، ويطلق عليها: كتب السنن، ويطلق عليها مع الصحيحين: الكتب الستة، وهي أشهر كتب السنة، بالإضافة إلى (موطأ) مالك، ومسند أحمد بن حنبل.

وممن صنف أيضًا في هذا العصر الذهبي غير أصحاب الكتب الستة:

⁽١) شرح صحيح مسلم للنووي (١، ١٤).

⁽٢) الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث (١٠٢-٣٠١).

⁽٣) سير أعلام النبلاء (١٦/٢٥٦).

- الإمام الحافظ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي (۱۸۱–۲۵۵)، وكتابه معروف بــ (سنن الدارمي).
 - وأبو يعلى أحمد بن على بن المثنى الموصلي (٢١٠-٣٠٧)، وكتابه معروف بـ (مسند أبي يعلي).
- وأبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة (٢٢٣-٣١١)، وكتابه معروف بـ (صحيح ابن خزيمة).
- وتبعه تلميذه: أبو حاتم محمد بن حبان التميمي السجستاني (ت٥٤هـ)، وكتابه يُعرف بـ (صحيح ابن حبان).

لكن قال العلماء: إنَّ كتابهما لا يبلغان مبلغ البخاري ومسلم، فقد اشترطا الصحة ولكنهما تساهلا في الحكم بالصحة على أحاديث كثيرة.

وصنف خلق كثير غير هؤلاء في هذا العصر، ثم تبعهم أئمة حفاظ آخرون.

فمنهم الطبراني (٢٦٠هـ-٣٦٠هـ)، فقد صنف معاجمه الثلاث: (المعجم الكبير)، و(المعجم الأوسط)، و (المعجم الصغير)، وغير ذلك من الكتب.

والدار قطني (٣٠٦-٣٨٥هـ)، وكتابه معروف (بسنن الدار قطني).

ثم صنف أبو عبدالله محمد بن عبدالله ، المعروف بالحاكم (ت٥٠٥هـ) (المستدرك على الصحيحين). وتبعه تلميذه: أحمد بن الحسين البيهقي (٣٨٤–٤٥٨هـ)، وصنف (السنن الكبرى)، و(السنن الصغير)، وغير ذلك كثير من الكتب، وهذه هي أشهر كتب السنة التي جمعت حديث رسول الله على وهناك مئات أخرى من الكتب ما بين مسانيد ومعاجم، وسنن وصحاح، وجوامع وأجزاء حديثية لا يتسع المجال لذكرها، والحمد لله رب العالمين.

وبهذا يتبين بجلاء من خلال هذه المراحل اتصال النقل إلى النبي على فلم يُنقل كلام عنه إلا بإسناد، ووضع العلماء القواعد لتمييز الأسانيد، صحيحها من سقيمها، وبهذا اختصت هذه الأمة بأنها أمة الإسناد، فليس بينها وبين نبيها سقط أو انقطاع، والحمد لله رب العالمين.

الوجه السابع: وجود ضوابط وأسس حتى تقبل بها الروايات، ومنها:

۱ - المعارضة: وهي مقابلة المكتوب - بالسماع من الشيخ المروي عنه - مرة أخرى مع الشيخ، بأن يقرأ عليه ما كتب؛ حتى يُجيزه الشيخ به، وتلك سنة أخذها المحدثون من النبي على حتى قال في مرض موته: "إن جبريل كان يُعارضني القرآن كل سنة مرة، وإنه عارضني العام مرتين، ولا أراه إلا حضر أجلى....". (١)

بل إن أنس بن مالك الله كتاب عن النبي الله كتبه عنه، وعرضه عليه، كما في مستدرك الحاكم، وقد مر منذ قليل.

حتى عقد الخطيب البغدادي لذلك بابًا في كتابه: الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع قال فيه (٢): باب وجوب المعارضة بالكتاب لتصحيحه، وإزالة الشك والارتياب، ثم قال: يجب على من كتب نسخة من أصل بعض الشيوخ أن يُعارض نسخته بالأصل، فإن ذلك شرط في صحة الرواية من الكتاب المسموع.

ثم روى بسنده عن هشام بن عروة قال: قال لي أبي: كتبت؟ قال: قلت: نعم، قال عارضت؟ قلت: لا، قال: فلم تكتب!

٢ - حفظ الكتاب، وذلك بأمرين: الأول: صيانته ألا تصل له يد، وقد مر أن عبد الله
 ابن عمرو كان له صندوق له حلق يحفظ فيه كتابه، وكان علي يحفظ كتابه في قراب سيفه،
 وكان خالد بن معدان الذي لقى سبعين صحابيًا يتخذ لكتابه عرى وأزرارًا؛ حفظًا له (٣).

الثانى: حفظه حفظ الصدر، فقد كان قتادة يحفظ صحيفة جابر الله

أقول: ثم كان بعد ذلك أول جمع للسنة يُراد به الاستقصاء؛ خوفًا من أن يندرس العلم ويضيع، وذلك في سنة مئة أو نحوها، حيث بعث عمر بن عبد العزيز - رحمه الله - بأمر لابن شهاب الزهري أن يدون سنة النبي ﷺ، وبعث به إلى كل أرض له عليها سلطان. (4)

⁽١) رواه البخاري (٢٤٥٠)، والمعارضة: المقابلة في القراءة عن ظهر قلب.

⁽٢) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع (٢/ ١٥٤)، وانظر: التقييد والإيضاح (١/ ٢٢٠).

⁽٣) تذكرة الحفاظ (١/ ٩٣)، توثيق السنة (٦٢)

⁽٤) فتح الباري (١/ ٢٥١، ١١٣)

وبعثه لأبي بكر بن حزم الأنصاري: انظر ما كان من حديث رسول الله على فإني خفت دروس العلم وذهاب العلماء، ولا تقبل إلا حديث رسول الله على ولتفشوا العلم، ولتجلسوا حتى يعلم من لا يعلم، فإن العلم لا يهلك حتى يكون سرًا (١).

خلاصة ما مر:

١ - كتابة السنة كانت موجودة في عصر الصحابة والتابعين، وقلَّ تابعي لم يكن له كتاب.

٢- تدوين السنة بمعنى جمعها وتصنيفها بدأ في نهاية القرن الهجري الأول.

٣- أن التدوين المعني في الفقرة السابقة هو: التأليف والترتيب، وذلك ما عناه علماء الإسلام بقولهم: أول مَن دوّن السنن ابن شهاب الزهري، ولذا قال الحافظ في الفتح: وأول مَن دوّن الحديث ابن شهاب الزهري على رأس المائة بأمر عمر بن عبد العزيز ثم كثر التدوين، ثم التصنيف، وحصل بذلك خير كثير (٢).

٤- أن جمع عمر بن عبد العزيز الشقام على أسس الرواية الشفاهية، وهذا الجمع الذي جمعه الصحابة والتابعون.

* * *

⁽١) البخاري ١/ ٤٩، والدارمي في المقدمة (١/ ١٣٧)، والخطيب في تقييد العلم (١/ ١٠٥،١٠٥).

⁽٢) فتح الباري ١/ ٢٠٨.

ك رواية الحديث بالمعنى

نص الشبهة:

ادعاؤهم أن تأخر تدوين السنة أدى إلى روايتها بالمعنى؛ فضاع كثير من ألفاظها.

والرد على ذلك من وجوه.

الوجه الأول: شروط وضوابط قبول الحديث، وطرق تحمله.

الوجه الثاني: أن الأصل هو المنع من رواية الحديث بالمعنى.

الوجه الثالث: شروط وضوابط رواية الحديث بالمعنى عند مَنْ جوزها.

الوجه الرابع: الرواية بالمعنى تمنع باتفاق في الأحاديث المتعبد بلفظها: كالأذكار.

الوجه الخامس: الرواية بالمعنى على أنواع.

الوجه السادس: رواية الصحابة لم تكن بالمعنى على الإطلاق.

الوجه السابع: الاختلاف في التلقين يؤدي إلى الاختلاف في التعبير.

الوجه الثامن: ثقة الصحابة وضبطهم وعدالتهم.

الوجه التاسع: إن القواعد التي أخذ بها جامعوا الأحاديث أنفسهم عند تدوينها هي أدق وأرقى ما وصل إليه علم النقد.

الوجه العاشر: الرواية بالمعنى لا تعد كذبًا، والصحابة إنها أمروا بالتبليغ على ما جرت به العادة.

الوجه الحادي عشر: الأحاديث ليست كلها قولية، بل منها ما هو إخبار عن أفعال النبي عليه وهي كثيرة.

الوجه الثاني عشر: التابعون كانوا يحفظون الحديث كما يحفظون القرآن.

واليك النفصيل،

الوجه الأول: شروط وضوابط قبول الحديث، وطرق تحمله.

قال القاضي عياض: اعلم أن طريق النقل ووجوه الأخذ وأصول الرواية على أنواع كثيرة، ويجمعها ثمانية ضروب، وكل ضرب منها له فروع وشعوب، ومنها ما يتفق عليه في الرواية والعمل، ومنها ما يختلف فيهما جميعًا أو في أحدها، كما سنوضحه إن شاء الله تعالى:

أولها: السماع من لفظ الشيخ. ثانيها: القراءة عليه. ثالثها: المناولة.

رابعها: الكتابة. خامسها: الإجازة. سادسها: الإعلام للطالب بأن هذه الكتب روايته. وسابعها: وصيته بكتبه له. وثامنها: الوقوف على خط الراوي فقط (الوجادة). (۱) فمصطلح الحديث: علم يعرف به حال الراوي والمروى من حيث القبول والرد.

ثم اعلم أن رواية الحديث فرع عن أصل، وهو: تحمل الحديث، ثم هي فرع عن أصل آخر وهو: شروط الراوي المحتج به الذي يتحمل أهل العلم الرواية عنه، والتي تضمن الكفاية لصدق الراوي فيما يروي، ثم لضبطه وسلامته من الغفلة والنسيان.

وشروط الراوي المتحمل للحديث:

- الإسلام: فإن سمع كافرًا، وأدى مسلمًا؛ قُبل منه.
- التكليف: بأن يكون بالغًا عاقلًا، واشتراط البلوغ لكون الطفل لا وازع له يكفه عن الكذب، وأما العقل فحتى يُميز ويَعي ويُدرك ما يسمعه، فإن سمع الصبي، ووعى وضبط، ثم أداه بالغًا؛ قُبل.
- العدالة: وهي ملكة حاملة على ملازمة التقوى يسلم بها صاحبها من أسباب الفسق وخوارم المروءة، والتقوى: امتثال المأمورات واجتناب المنهيات فلا يفعل كبيرة، ولا يصر على صغيرة.
- -المروءة: أدب نفس يحمل صاحبه على الوقوف على محاسن الأخلاق، وجميل العادات، ومما يُخل بها: الصغائر الدالة على الخسة، والمباحات التي تورث احتقار الناس وتذهب بكرامة العالم، كفرط مزاح يخرج به عن حد الآداب المرعية.
 - الضبط: والمقصود بالضبط: ضبط رواية الحديث، وهو قسمان:

ضبط صدر، وضبط كتاب.

فالأول: بأن يحفظ ما سمعه من شيخه بحيث يتمكن من استحضاره، والتحديث به متى شاء، من وقت سماعه إلى وقت أدائه.

⁽١) الإلماع بإثبات السماع (١/ ٦٨).

والثاني: بأن يحافظ على كتابه الذي كتبه بإملاء شيخه، ثم معارضته مع الأصل، وصيانته من أن يتطرق إليه تغيير، من وقت سهاعه إلى وقت أدائه، بحيث لا يُعيره إلا لمن يثق بدينه وعلمه.

والعدالة والضبط يُعرفان بالاشتهار، والشهرة لها معنيان:

١ - شهرة الراوي بحيث تنتفي جهالة عينه، ويعلم صدقه وعدالته، فهذه تنفي عنه جهالة العين.

٧- شهرته بطلب علم الحديث، بحيث يتبين ضبطه وتحريه.

قال الخطيب البغدادي: ذكر صفة من يحتج بروايته إذا كان يحدث من حفظه للرواية عن الحفظ شرائط نحن نذكرها بمشيئة الله تعالى، ونشرح ما يتعلق بها، فأول شرائط الحافظ المحتج بحديثه، إذا ثبتت عدالته: أن يكون معروفًا عند أهل العلم بطلب الحديث وصرف العناية إليه.

قال شعبة: خذوا العلم من المشتهرين.

قال عبد الرحمن بن يزيد بن جابر: لا يؤخذ العلم إلا عمن شهد له بطلب الحديث.

قال عبد الله بن عون: لا نكتب الحديث إلا ممن كان عندنا معروفا بالطلب.

قال ابن وهب وحدثني مالك، قال: أدركت بهذا البلد رجالًا من بني المائةونحوها يحدثون الأحاديث، لا يؤخذ منهم، ليسوا بأئمة، فقلت لمالك: وغيرهم دونهم في السن يؤخذ ذلك منهم؟ قال: نعم، ويجب أن يكون حفظه مأخوذًا عن العلماء، لا عن الصحف. (١)

قال سليهان بن موسى: لا تأخذوا العلم من الصحفيين.

قال ثور بن يزيد: لا يفتي الناس صحفي، ولا يقرئهم مصحفي.

قال أحمد بن إسحاق النهاوندي: أنشدنا الحسن بن عبد الرحمن لبعضهم يذكر قومًا لا رواية لهم، ومن بطون كراريس روايتهم، لو ناظروا باقلاً يومًا؛ لها غلبوا، والعلم إن فاته

⁽١) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي (١/ ١٦١).

إسناد مسنده؛ كالبيت ليس له سقف ولا طنب، والتصحيف والإحالة يسبقان إلى من أخذ العلم عن الصحف.

قال يحيى بن سعيد: ينبغي في هذا الحديث غير خصلة، ينبغي لصاحب الحديث أن يكون ثبت الأخذ، ويكون يفهم ما يقال له، ويبصر الرجال ثم يتعاهد ذلك.

قال أبو نعيم: لا ينبغي أن يؤخذ الحديث إلا عن ثلاثة، حافظ له، أمين عليه، عارف بالرجال، ثم يأخذ نفسه بدرسه وتكريره؛ حتى يستقر له حفظه. (١)

قال عبد الرحمن بن مهدي: الحفظ هو الإتقان، ويجب أن يتثبت في الرواية حال الأداء، ويروي ما لا يرتاب في حفظه، ويتوقف عها عارضه الشك فيه.

قال عبد الله بن إدريس: كان أبي يقول لي: احفظ، وإياك والكتاب، فإذا حفظت فاكتب، فإن احتجت يومًا أو شغل قلبك وجدت كتابك. (٢)

قال مروان: ثلاثة ليس لصاحب الحديث عنها غنى: الحفظ، والصدق، وصحة الكتب، فإن أخطأت واحدة فكانت فيه ثنتان؛ لم يضره إن أخطأ الحفظ، ورجع إلى صدق وصحة كتب لم يضره، قال: وقال مروان طال الإسناد وسيرجع الناس إلى الكتب(٣).

قال جعفر الطيالسي: ينبغي للرجل أن يتزر بالصدق، ويرتدي بالكتب هكذا كان في كتاب ابن مهدي، ولم يجاوز جعفر^(٤).

قال الشافعي: فقال لي قائل: احْدُدْ لي أقلَّ ما تقوم به الحجة على أهل العلم؛ حتى يُشْبَتَ عليهم خبرُ الخاصَّة؛ فقلت: خبرُ الواحد عن الواحد حتى يُشْبَقَى به إلى النبي، أو مَنْ انتهى به إليه دونه.

ولا تقوم الحجة بخبر الخاصة حتى يَجْمَعَ أُمورًا منها:

⁽١) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي (٢/ ٥٤).

⁽٢) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي (٢/ ٩٤)

⁽٣) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي (٢/ ٣٠٢)

⁽٤) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي (٢/ ٣٠٤)

- أن يكون مَنْ حدَّثَ به ثِقَةً في دينه، معروفًا بالصِّدق في حديثه، عاقِلًا لِمَا يُحدِّثُ به، عالمًا بها يُحيل مَعَانِيَ الحديث مِنَ اللفظ، وأن يكون عمن يُؤدِّي الحديث بحروفه -كها سَمِع - لا يحدث به على المعنى؛ لأنه إذا حدَّث على المعنى، وهو غيرُ عالم بها يُحيلُ به معناه: لم يَدْرِ لَعَلَّهُ يَحدث به على المعنى؛ لأنه إذا أدَّاه بحروفه، فلم يَبْقَ وجهٌ يُخاف فيه إحالتُهُ الحديث، حافظًا إن حدَّث به مِنْ حِفْظِه، حافظًا لكتابه إن حدَّث مِنْ كتابه، إذا شَرِكَ أهلَ الحفظ في حديث؛ وافقَ حديث مِنْ عِنْ مِنْ أَنْ يكونَ مُدلِّسًا يُحَدِّثُ عَن من لقي ما لم يسمعْ منه، ويحدِّثَ عن النبي ما يحدث الثقات خلافه عن النبي عَلَيْه، ويكونُ هكذا مَنْ فوقه عمَّن حدَّثه، حتى يُنتَهَى بالحديث مَوْصُولًا إلى النبي عَلَيْه، أو إلى مَنْ انْتُهِيَ به إليه دونه؛ لأنَّ كلَّ واحد منهم مثبِتٌ لمن حدَّثه، ومثبت على من حدَّث عنه؛ فلا يُسْتَغْنَى في كل واحد منهم عمَّا وصفْتُ (۱).

- ولا يكون الحديث صحيحًا عند أهل العلم (النقاد)، ولو تحقق ما مر فيه حتى يستوفى شروط الصحة وهي:

١ – اتصال السند.

٢-برواية العدل (على ما مر وصفه).

٣-الضابط (وقد مر وصفه قريبًا).

٤-من غير شذوذ، (وهي مخالفة الثقة لمن هو أوثق منه، وسواء كانت المخالفة في السند، أو المتن).

٥ - ولا علة قادحة، (كإرسال موصول، أو إدراج في متن، أو نحو ذلك).

ولا يعرف الشذوذ والعلة إلا بجمع طرق الحديث، واعتبار حديث الراوي بحديث غيره.

وهذا هو ما عرف به العلماء الحديث الصحيح بقولهم:

الحديث الصحيح هو: الحديث الذي يكون متصل الإسناد، من أوله إلى منتهاه، بنقل العدل الضابط عن مثله، ولا يكون فيه شذوذ ولا علة.

⁽١) الرسالة (١/ ٣٦٩).

قال السيوطي: حَدُّ الصَّحِيحِ: مُسنَدٌ بِوَصْلِهِ بِنَقْلِ عَدْلٍ ضَابِطٍ عَنْ مِثْلِهِ وَلَمْ يَكُنْ شَذًّا وَلا مُعَلَّلا فأنت ترى: أن المحدثين قد وضعوا الضوابط والشروط لقبول الرواية والراوي، سواء عند التلقي والتحمل، أو الرواية والأداء، أو القبول والرد- وإن تحققت فيه شروط التحمل والأداء- وهذا أرقى ما توصلت له البشرية إلى وقتنا الحاضر في نقد المرويات (۱).

وهل يحكم بصحة الحديث إذا صح السند؟

للإجابة عن هذا السؤال ينبغي أن تُتَصور الشروط التي وضعها الأئمة للاحتجاج بالحديث، وقد سبق الإشارة إلى هذه الشروط بشيء من الاختصار الذي تقتضيه ضرورة البحث.

والإجابة الآن: أنه لا يحكم بصحة الحديث وإن صح السند - حتى تتحقق فيه كامل الشروط، فإن تحققت؛ حُكِمَ له بالصحة، وإن اختل أحدها؛ لم يُحكم له بالصحة، وهذه كتب العلل والتخاريج شاهدة على ما نقول، بل هذه أحكام الأئمة المنتشرة في بعض دواوين السنة، وكتب الشروح دالة على ذلك أوضح دلالة.

فإذا أخل أحد الرواة بالحديث عند روايته بالمعنى، إما إخلالًا جزئيًا أو إخلالًا كليًا؛ لمخالفته ما مر من الشروط، إذا وقع ذلك؛ فإن أهل العلم المحققين به، وفرسان السنة ونقادها؛ لا يمرون ذلك، بل ينتقدونه ويبينونه في مصنفاتهم الكثيرة المنتشرة، ويبينون الصواب فيه.

هل رواية الحديث بالمعنى كانت جناية على السنة ترفع الاحتجاج بها؟

أولًا: الأصل في رواية الحديث هي روايته بلفظه لا بمعناه، وإنها تجوز رواية الحديث بالمعنى، بالشروط التي يأتي ذكرها.

ثانيًا: لو سلمنا أن الأصل رواية الحديث بالمعنى؛ فإنها ليست جناية على السنة، ولا تفضي إلى نتائج خطيرة، كما زعم المستشرقون وغيرهم، ذلك أننا لسنا متعبدين بألفاظ

⁽۱) قلت: والعجب من هؤلاء المستشرقين: أن كتبهم منقطعة الاتصال، ورواتها مجهولون عندهم، ولا تكاد نسختان منها تتطابقان، حتى لجئوا للتلفيق والترقيع بينها ليخرجوا بنص مقبول، وكلما جد منهم فريق لا يرتضي عمل الآخر، ويمكن للقارىء العادي اكتشاف ذلك بالمقارنة بين طبعات الكتاب المقدس التي يسمونها نُسخًا، ومع ذلك فهم يهرفون بها لا يعرفون، ويدعون ما لا يستطيعون إثباته في سنة نبينا ﷺ، وحقًا: إن لم تستح؛ فاصنع ما شئت.

الحديث النبوي، وإنها المقصود هو المعنى، ومع حصول المعنى فلا أثر لاختلاف اللفظ، وهذا أمر يقيني لا ريب فيه ولا نكير، وبخاصة أن الذين رووا الحديث بمعناه كانوا عربًا خُلَّصًا غالبًا، وكانوا فرسان فصاحة وبلاغة، وأنهم سمعوا من الرسول على المعرفية، أوممن سمع منه، وهم من أعلم الناس بمواقع الخطاب ومحامل الكلام، وأنهم أهل دين وتقوى وعدالة وضبط، ويعلمون أن ما يروونه أمر دين، فإذا ما أخل أحدهم بمعنى الرواية لغير قصد؛ فإن جهابذة أهل الفن ينتقدونه عليه، ويبينون وجه الصواب فيه.

الوجه الثاني: أن الأصل هو المنع من رواية الحديث بالمعنى.

قال القاضي عياض: باب تحرى الرواية والمجيء باللفظ:

لا خلاف أن على الجاهل والمبتدئ، ومن لم يمهر في العلم، ولا تقدم في معرفة تقديم الألفاظ وترتيب الجمل وفهم المعاني؛ أن لا يكتب، ولا يروى، ولا يحكى حديثًا إلا على اللفظ الذي سمعه، وأنه حرام عليه التعبير بغير لفظه المسموع، إذ جميع ما يفعله من ذلك تحكم بالجهالة، وتصرف على غير حقيقة في أصول الشريعة، وتقول على الله ورسوله ما لم يحط به علمًا.

وقديمًا هاب الصحابة رضوان الله عليهم فمن بعدهم الحديث عن النبي على وتبديل اللفظ المسموع منه، وحض النبي على ذلك، وأمر بإيراد ما سمع منه كما سمع.

فعن البراء بن عازب قال: قال لي رسول الله ﷺ: "إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ فَتَوَضَّأُ وُضُوءَكَ لِلصَّلاَةِ، ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الأَيْمَنِ، ثُمَّ قُلِ اللهمَّ أَسْلَمْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ، وَفَوَّضْتُ أمري إِلَيْكَ، وَأَجُمُّ طَهْرِي إِلَيْكَ، رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ، لاَ مَلْجَأَ وَلاَ مَنْجَا مِنْكَ إِلاَّ إِلَيْكَ، اللهمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الذي أَنْزَلْتَ، وَبِنَبِيِّكَ الذي أَرْسَلْتَ، فَإِنْ مُتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ إِلاَّ إِلَيْكَ، اللهمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الذي أَنْزَلْتَ، وَبِنَبِيِّكَ الذي أَرْسَلْتَ، فَإِنْ مُتَّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ، وَاجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِه"

قَالَ: فَرَدَّدْتُهَا عَلَى النبي ﷺ فَلَمَّا بَلَغْتُ: "اللهمَّ آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الذي أَنْزَلْتَ " قُلْتُ: وَرَسُولِكَ، قَالَ: " لاَ، وَنَبِيِّكَ الذي أَرْسَلْتَ (۱)"

⁽۱) البخاري (۲٤۷)، مسلم (۲۷۱۰).

وعن عبد الرحمن بن يزيد قال: كان عبد الله بن مسعود يمكث السَّنَةَ لا يقول قال رسول الله عَلَيْهِ؛ أخذته الرعدة ويقول: أو هكذا، أو نحوه، أو شبهه. (١)

وقال ﷺ: "نضر الله امرءًا سمع مقالتي فوعاها، فأداها كها سمعها؛ فرب مبلغ أوعى من سامع، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ورب حامل فقه ليس بفقيه. (٢)"

ومنعه المحدثون والفقهاء، وشددوا فيه، ولم يجيزوا ذلك لأحد، ولا سوَّغوا إلا الإتيان به على اللفظ نفسه في حديث النبي على وغيره، وروى نحوه عن مالك أيضا، وشدد مالك الكراهية فيه في حديث النبي على أن يؤتى به في حديث النبي على أن يؤتى به على ألفاظه، ورخص فيه في حديث غيره، وفي التقديم والتأخير، وفي الزيادة والنقص.

فكان مالك يتقى في حديث رسول الله على الباء والتاء ونحوهما، ويقول: أما حديث رسول الله على أن يؤتى به على ألفاظه.

وما قاله – رحمه الله الصواب؛ فإن نظر الناس مختلف، وأفهامهم متباينة، وفوق كل ذي علم عليم، كما قال رسول الله عليه: "ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه" فإذا أدى اللفظ؛ أمن المخلط، واجتهد كل من بلغ إليه فيه، وبقى على حاله لمن يأتي بعدن وهو أنزه للراوى، وأخلص للمحدث. (")

الوجه الثالث: شروط وضوابط رواية الحديث بالمعنى ـ عند مَن جَوَرُها ـ.

اختلف السلف وأرباب الحديث والفقه والأصول: هل يسوغ ذلك لأهل العلم فيحدثون على المعنى، أولا يباح لهم ذلك؟ (١)

قال ابن الملقن: إذا أراد رواية ما سمعه على معناه دون لفظه فإن لم يكن عالمًا بالألفاظ ومقاصدها، خبيرًا بها يحيل معانيها، بصيرًا بمقادير التفاوت بينها، فلا خلاف أنه لا يجوز

⁽١) أخرجه الرامهرمزي في المحدث الفاصل (ص: ٥٤٩).

⁽٢) أخرجه ابن ماجه (٢٣٠)، وصححه الألباني.

⁽٣) الإلماع (١/ ١٧٨).

⁽٤) الإلماع (١/ ١٨٠: ١٧٨).

له ذلك، بل يتعين رواية اللفظ الذي سمعه منه، فإن كان عالمًا بذلك فأقوال:

أحدها: المنع أيضًا، وبه قالت طائفة من المحدثين والأصوليين والفقهاء.

وثانيها: لا يجوز في حديثه ﷺ، ويجوز في غيره.

وأصحها عند جمهورهم: الجواز إذا قطع بأداء المعنى، وهو الذي يشهد به أحوال الصحابة والسلف^(۱).

قال الغطيب البغدادي: ورواية حديث رسول الله على، وحديث غيره على المعنى الحائزة عندنا إذا كان الراوي عالمًا بمعنى الكلام وموضوعه، بصيرًا بلغات العرب ووجوه خطابها، عارفًا بالفقه واختلاف الأحكام، مميزًا لما يحيل المعنى وما لا يحيله، وكان المعنى أيضا ظاهرًا معلومًا، وأما إذا كان غامضا محتملًا؛ فإنه لا يجوز رواية الحديث على المعنى، ويلزم إيراد اللفظ بعينه وسياقه على وجهه، وقد كان في الصحابة رضوان الله عليهم من يتبع روايته الحديث عن النبي على بأن يقول: أو نحوه، أو شكله، أو كما قال رسول الله عليه، والصحابة أرباب اللسان، وأعلم الخلق بمعاني الكلام، ولم يكونوا يقولون ذلك إلا تخوفًا من الزلل؛ لمعرفتهم بما في الرواية على المعنى من الخطر، والله أعلم (٢).

- فيتلخص من ذلك شروط رواية الحديث بالمعنى وهي:
 - ١ أن يكون الراوى عالمًا وفاهمًا لمعنى الحديث.
- ٢- أن يكون الراوي عالمًا بلغات العرب، ومرادفات الألفاظ، وتراكيب الجُمل.
- ٣- أن يكون عالمًا بالفقه، واختلاف الأحكام؛ حتى يميز بين ما تحمله الألفاظ من معانٍ.
- ٤-أن يكون مميزًا لما يحيل معاني الألفاظ والتراكيب؛ فلا يبدل عامًا بخاص، ولا مطلقًا بمقيد، ولا خفيًا بجلي. إلخ.

⁽١) المقنع في علوم الحديث (١/ ٣٧٢)

⁽٢) الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع للخطيب البغدادي (٣/ ٢٦١ – ٢٧٤)، وانظر: مقدمة ابن الصلاح (١/ ١٢٠).

٥- أن يكون المعنى ظاهرًا معلومًا.

فالذين أجازوها؛ على أنها رخصة تقدر بقدر الحاجة إليها، لا على أنها أصل يتبع ويلتزم في الرواية (١٠).

الوجه الرابع: الرواية بالمعنى تمنع باتفاق في الأحاديث المتعبد بلفظها كالأذكار.

كما اتفقوا على أن الراوي الثقة العالم باللغة العارف بما تحيله الألفاظ؛ ليس له أن يروي الحديث المتعبد بلفظه: (كألفاظ التشهد، والأذان ونحوها) وإن كان بمعناه قطعًا.

قلت: وإنها جازت رواية الحديث بمعناها؛ لأنه غير متعبد بألفاظه، وإنها بمعناه شرعًا؛ ولجواز شرح الشريعة للأعاجم، وترجمتها لهم، وإن كان الأصل روايته باللفظ؛ إذ هو عبارة أفصح الخلق الذي أوتي جوامع الكلم، فإن فات الراوي اللفظ، وأصاب المعنى؛ جاز؛ أداءً للحكم الشرعى؛ ونصحًا للأمة.

وهذا إنها جاز في عصر الرواية قبل تدوين الكتب والمصنفات، وأما بعد تدوينها؛ فلا يجوز إلا على سبيل الوعظ والتذكير، فأما إيراده على سبيل الاحتجاج والرواية في المؤلفات؛ فلا يجوز إلا باللفظ، كها مر في كلام ابن الملقن وغيره من أهل العلم.

فيشترط أن يكون مشتغلًا بالعلم، ناقدًا لوجوه تصرف الألفاظ، والعلم بمعانيها ومقاصدها جامعًا لمواد المعرفة بذلك. (٢)

ويدل على ذلك: حديث البراء بن عازب في تعليم النبي عليه له دعاء النوم.

الوجه الخامس: الرواية بالمعنى على أنواع.

والرواية بالمعنى لها صور مختلفة نذكرها- وإن كانت قليلة نادرة- وهذه الصور هي:

١ - إبدال لفظ من ألفاظ الحديث بغيره، يؤدي المعنى التام.

٢- تقديم بعض ألفاظ الحديث على بعض.

⁽١) دفاع عن السنة (٧٣، ٧٤).

⁽٢) الإلماع (١/ ١٧٨).

٣- تغيير صورة المتن بالكلية، ويعبر عنه الراوى بلفظ من عنده.

٤ - اختصار الحديث، فيذكر الراوي بعض اللفظ دون بعضه.

قلت: وهذه الصور الأربعة خارجة عن الأصل، وهو رواية الحديث بلفظه الذي جاء به، والصورة الثالثة منه قليلة الوقوع، وغالبًا ما تقع في حديث فعلي للنبي على فيعبرعنه الصحابي بلفظه كقوله: (لأنا أشبهكم صلاة برسول الله على أو بوضوئه، أو نحو ذلك، أو كإخباره في الأحاديث القولية بحكم شرعي يفيد التحريم أو الإيجاب، بنحو قوله: أمرنا بكذا أو نهينا عن كذا. يريد بذلك حكاية حكما، ونحو ذلك.

وهذه الصورة هي أقل صور الرواية بالمعنى وقوعًا، وأما الصورة الرابعة، وهي اختصار الحديث فهي:

أن يعمد الراوي إلى متن الحديث، فيروي بعضه دون بعض.

وأسباب اختصار الحديث مختلفة فمنها:

١ - أن يذكر الراوي جزءًا من الحديث على جهة الاستدلال على حكم معين في مسألة،
 فيقتصر عليه وحده.

٢- أن بعض الأئمة يصنف كتابه على الأبواب؛ فيحتاج أن يحتج بالحديث على كل مسألة فقهية؛ فيؤدي ذلك إلى التكرار والتطويل؛ فيقتصر على بعض اللفظ الذي يناسب الترجمة.

٣- أن يذكر المحدث، أو الناقد طرفًا من الحديث في كتب السنة، أو في تعليله.

قلت: وهذه الأسباب لا يدخل منها في باب الرواية سوى السبب الثاني من الأسباب المذكورة.

وقد اختلف أهل العلم في جواز اختصار الحديث من عدمه، والذين جوزُوا اختصاره جوزوه بشروط رواية الحديث بالمعنى، بالإضافة إلى شروط أخرى وهي:

١- أن يكون الحديث بلفظين مستقلين في معنيين مستقلين، فيقتصر على أحدهما.

٢- ألا يكون اقتصاره على بعض اللفظ مخلًا بالمعني.

٣- ألا يكون ما اختصره مرتبطًا بشيء قبله، ولا بشيء بعده.

قال ابن الملقن: وحرر الشيخ تقي الدين القشيري المسألة فقال: إن كان يغير المعنى لو اختصر؛ لم يجز اختصاره، وإن لم يغير مثل أن يذكر لفظين مستقلين في معنيين، فيقتصر على أحدهما، فالأقرب الجواز؛ لأن عهدة الرواية في التجويز هو: الصدق، وفي التحريم هو: الكذب، والصدق حاصل؛ فلا وجه للمنع، فإن احتاج ذلك إلى تغيير لا يخل بالمعنى؛ فهو خارج على جواز الرواية بالمعنى. (1)

الوجه السادس: رواية الصحابة لم تكن بالمعنى على الإطلاق.

قال القاضي عياض: لا يحتج باختلاف الصحابة في نقل الحديث الواحد بألفاظ مختلفة، فإنهم شاهدوا قرائن تلك الألفاظ، وأسباب تلك الأحاديث، وفهموا معانيها حقيقة، فعبروا عنها بها اتفق لهم من العبارات؛ إذ كانت محافظتهم على معانيها التي شاهدوها والألفاظ ترجمة عنها، وأما من بعدهم: فالمحافظة أولًا على الألفاظ المبلغة إليهم التي منها تستخرج المعاني، فها لم تضبط الألفاظ، وتتحرى، وتسومح في العبارات والتحدث على المعنى؛ انحل النظم، واتسع الخرق.

وجواز ذلك للعالم المتبحر معناه عندي: على طريق الاستشهاد، والمذاكرة، والحجة، وتحريه في ذلك متى أمكنه أولى، كما قال مالك: وفي الأداء والرواية آكد. (٢)

الوجه السابع: الاختلاف في التلقين يؤدي إلى الاختلاف في التعبير.

⁽١) المقنع في علوم الحديث (١/ ٣٧٧).

⁽٢) الإلماء (١/ ١٨٠).

يحفظه، أو يشق عليه النطق بها؛ فيكون له أن يقرأ بمرادفها، فمن ذلك ما كان يوافق حرفًا آخر، ومنه ما لا يوافق، ولكنه لا يخرج عن ذاك القبيل. (١)

أقول: قد يتوهم أن النبي على إنها علمهم تشهدًا واحدًا، ولكنهم - أو بعضهم - لم يحفظوه؛ فأتوا بألفاظ من عندهم، مع نسبتها إلى النبي أنها وهذا باطل قطعًا؛ فإن التشهد يكرر كل يوم بضع عشرة مرة على الأقل في الفريضة والنافلة، وكان النبي ينه يُحفظ أحدهم حتى يَحفظ، وقد كان النبي ينه يقريء الرجلين السورة الواحدة هذا بحرف وهذا بآخر، فكذلك علمهم مقدمة التشهد بألفاظ متعددة، هذا بلفظ وهذا بآخر، ولهذا أجمع أهل العلم على صحة التشهد بكل ما صح عن النبي ينه وأما ذكر عمر التشهد على المنبر، وسكوت الحاضرين فإنها وجهه المعقول: تسليمهم أن التشهد الذي ذكره صحيح مجزيء.

وقد كان عمر يقرأ في الصلاة وغيرها القرآن، ولا يرد عليه أحد، مع أن كثيرًا منهم تلقوا عن النبي على بحرف غير الحرف الذي تلقى به عمر، ومثل هذا كثير.

ومن الجائز أن يكونوا -أو بعضهم- لم يعرفوا اللفظ الذي ذكره عمر، ولكنهم قد عرفوا أن النبي على علم أصحابه بألفاظ مختلفة، وعمر عندهم ثقة، وأما قول بعضهم بعد وفاة النبي على: (السلام على النبي)، بدل (السلام عليك أيها النبي) فقد يكون النبي على خيره بين اللفظين، وقد يكون فعل ذلك باجتهاد خشية أن يتوهم جاهل أن الخطاب على حقيقته، أما الصلاة على النبي على فالتحقيق أنها موجودة في التشهدات كلها بلفظ: (ورحمة الله)، والقائل بوجوبها عقب التشهد بلفظ الصلاة لم يجعلها من التشهد، بل هي عنده أمر مستقل، والكلام في ذلك معروف، لا علاقة له بالرواية بالمعنى (١٠).

الوجه الثامن: ثقة الصحابة وضبطهم وعدالتهم:

⁽١) الأنوار الكاشفة (١/ ٨٠).

⁽٢) الأنوار الكاشفة (١/ ٨٨).

فإن الذين نقلوا الأحاديث من الصحابة، ومن بعدهم من ثقات الرواة؛ كان لهم من الخصائص الدينية والنفسية والخلقية ما يعصمهم من التغيير والتبديل والتساهل في الرواية، وإنكار ذلك مكابرة (١).

الوجه التاسع: إن القواعد التي أخذ جامعوا الأحاديث بها أنفسهم عند تدوينها؛ هي أدق وأرقى ما وصل إليه علم النقد.

فهي تميز المقبول من المردود من المرويات، والحق من الباطل، والخطأ من الصواب.

هذه المقدمات والحقائق تسلمنا إلى نتيجة صادقة وهي: أن الكثير من الأحاديث النبوية وصلت إلينا بمحكم لفظها، وأن بعض الأحاديث قد رويت بالمعنى مع التحرز البالغ من التغيير المخل بالمعنى الأصلي، وأن ما عسى أن يكون قد دخل الأحاديث بسبب الرواية بالمعنى شيء يسير قد تنبه له العلماء وبيّنوه. (٢)

الوجه العاشر: الرواية بالمعنى لا تعد كنبًا والصحابة إنما أمروا بالتبليغ على ما جرت به العادة.

فقد علمنا أن عادة الناس قاطبة؛ فيمن يلقى إليه كلام المقصود منه معناه، ويؤمر بتبليغه: أنه إذا لم يحفظ لفظه على وجهه، وقد ضبط معناه؛ لزمه أن يبلغه بمعناه ولا يعد كاذبًا، ولا شبه كاذب، وعلمنا يقينًا: أن الصحابة إنها أمروا بالتبليغ على ما جرت به العادة، من بقي منهم حافظا للفظ على وجهه؛ فليؤده كذلك، ومن بقي ضابطًا للمعنى، ولم يبق ضابطًا للفظ؛ فليؤده بالمعنى، وهذا أمر يقيني لا ريب فيه، وعلى ذلك جرى عملهم في حياة النبي على وبعد وفاته؛ فإن الناس يبعثون رسلهم ونوابهم ويأمرونهم بالتبليغ عنهم، فإذا لم يشترط عليهم المحافظة على الألفاظ، فبلغوا المعنى؛ فقد صدقوا: ولو قلت لابنك اذهب فقل للكاتب: أبي يدعوك، فذهب وقال له: والدي-أو الوالد يدعوك، أو يطلب مجيئك إليه، أو أمرنى أن أدعوك له، لكان مطبعًا صادقًا، ولو اطلعت

⁽١) دفاع عن السنة (٧٤: ٧٣).

⁽٢) دفاع عن السنة (٧٣، ٧٤).

بعد ذلك على ما قال فزعمت أنه عصى أو كذب وأردت أن تعاقبه لأنكر العقلاء عليك ذلك، وقد قص الله اله القرآن كثيرًا من أ قوال خلقه بغير ألفاظهم، لأن من ذلك ما يطول فيبلغ الحد المعجز، ومنه ما يكون عن لسان أعجمي، ومنه ما يأتي في مواضع بألفاظ وفي آخر بغيرها، وقد تتعدد الصور كها في قصة موسى، ويطول في موضع ويختصر في آخر، فبالنظر إلى أداء المعنى كرر النبي الله الله الكذب عليه، وبالنظر إلى أداء اللفظ اقتصر على الترغيب فقال: "نصر الله امرءًا سمع منا شيئًا، فأداه كها سمعه؛ فرب مبلغ أوعى من سامع" جاء بهذا اللفظ، أو معناه مطولًا ومختصرًا، من حديث ابن مسعود، وزيد بن ثابت، وأنس، وجبير بن مطعم، وعائشة، وسعد، وابن عمر، وأبي هريرة، وعمير بن قتادة، ومعاذ بن جبل، والنعمان بن بشير، وزيد بن خالد، وعبادة بن الصامت، منها الصحيح وغيره. وكان النبي يسمع معونتهم على الحفظ والفهم. (')

الوجه الحادي عشر: الأحاديث ليست كلها قولية، بل منها ما هو إخبار عن أفعال النبي على الله وهي كثيرة:

اعلم أن الأحاديث الصحيحة ليست كلها قولية، بل منها ما هو إخبار عن أفعال النبي على وهي كثيرة، ومنها ما أصله قولي، ولكن الصحابي لا يذكر القول بل يقول: أمرنا النبي على بكذا، أو نهانا عن كذا، أو قضى بكذا، أو أذن في كذا. . وأشباه هذا، وهذا كثير أيضًا، وهذان الضربان ليسا محل نزاع، والكلام في ما يقول الصحابي فيه: قال رسول الله كيت وكيت، أو نحو ذلك. (٢)

الوجه الثاني عشر: التابعون كانوا يحفظون الحديث كما يحفظون القرآن.

وأما التابعون فقد يتحفظون الحديث كما يحفظون القرآن، كما جاء عن قتادة أنه كان إذا سمع الحديث أخذه العويل والزويل، حتى يحفظه - هذا مع قوة حفظه -.

⁽١) الأنوار الكاشفة (١/ ٨٢).

⁽٢) الأنوار الكاشفة (١/ ٨٤).

ذكروا أن صحيفة جابر - على كبرها - قرئت عليه مرة واحدة، وكان أعمى؛ فحفظها بحروفها، حتى قرأ مرة سورة البقرة، فلم يخطئ حرفًا ثم قال: لأنا لصحيفة جابر أحفظ مني لسورة البقرة، وكان غالبهم يكتبون ثم يتحفظون ما كتبوه، ثم منهم من يبقى كتبه، ومنهم من إذا أتقن المكتوب حفظًا محا الكتاب، وهؤلاء ونفر لم يكونوا يكتبون، غالبهم ممن رزقوا جودة الحفظ، وقوة الذاكرة كالشعبي والزهري وقتادة، وقد عرف منهم جماعة بالتزام رواية الحديث بتهام لفظه: كالقاسم بن محمد بن أبي بكر، ومحمد بن سيرين، ورجاء بن حيوة.

أما أتباع التابعين فلم يكن فيهم راو مكثر إلا كان عنده كتب بمسموعاته يراجعها، ويتعاهدها، ويتحفظ حديثه منها، ثم منهم من لم يكن يحفظ، وإنها يحدث من كتابه، ومنهم من جرب عليه الأئمة أنه يحدث من حفظه فيخطئ، فاشترطوا لصحة روايته أن يكون السهاع منه من كتابه، ومنهم من عرف الأئمة أنه حافظ، غير أنه قد يقدم كلمة أو يؤخرها، ونحو ذلك مما عرفوا أنه لا يغير المعنى، فيوثقونه ويبينون أن السهاع منه من كتابه أثبت.

فأما من بعدهم؛ فكان المتثبتون لا يكادون يسمعون من الرجل إلا من أصل كتابه كان عبد الرزاق الصنعاني ثقة حافظًا، ومع ذلك لم يسمع منه أحد بن حنبل ويجيى بن معين إلا من أصل كتابه هذا، وكان الأئمة يعتبرون حديث كل راو فينظرون كيف حدث به في الأوقات المتفاوته فإذا وجدوه يحدث مرة كذا ومرة كذا بخلاف لا يحتمل ضعفوه. وربيا سمعوا الحديث من الرجل ثم يدعونه مدة طويلة ثم يسألونه عنه. ثم يعتبر حرف مرواياته برواية من روى عن شيوخه وعن شيوخ شيوخه، فإذا رأوا في روايته ما يخالف رواية الثقات حكموا عليه بحسبها. وليسوا يوثقون الرجل لظهور صلاحه في دينه فقط. ، بل معظم اعتهادهم على حاله في حديثه كها مر، وتجدهم يجرحون الرجل بأنه يخطئ ويغلط، وباضطرابه في حديثه، وبمخالفته الثقات، وبتفرده، وهلم جرا. ونظرهم عند تصحيح الحديث أدق من هذا، نعم، إن هناك من المحدثين من يسهل ويخفف، لكن العارف لا يخفى عليه هؤلاء من هؤلاء. فإذا رأيت المحققين قد وثقوا رجلًا مطلقًا فمعنى ذلك أنه

يروي الحديث بلفظه الذي سمعه، أو على الأقل إذا روى المعنى لم يغير المعنى، وإذا رأيتهم قد صححوا حديثًا فمعنى ذلك أنه صحيح بلفظه أو على الأقل بنحو لفظه، مع تمام معناه، فإن بان لهم خلاف ذلك نبهوا عليه (١).

قال ابن سيرين: كنت أسمع الحديث من عشرة، المعنى واحد والألفاظ مختلفة (٢).

وكان ابن سيرين من المتشددين في أن لا يروى إلا باللفظ ومع هذا شهد للذين سمع منهم أنهم مع كثرة اختلافهم في اللفظ لم يخطئ أحد منهم المعنى- ولهذا لما ذكر له أن الحسن والشعبي والنخعي يروون بالمعنى اقتصر على قوله (إنهم لو حدثوا كما سمعوا كان أفضل) ومن تدبر ما تقدم من حال الصحابة وأنهم كانوا كلهم يراعون الرواية باللفظ، ومنهم من كان يبالغ في تحري ذلك. وكذا في التابعين وأتباعهم، وأن الحديث الواحد قد يرويه صحابيان أو أكثر، ويرويه عن الصحابي تابعيان فأكثر وهلم جرا، وأن التابعين كتبوا، وأن أتباعهم كتبوا ودونوا، وأن الأئمة اعتبروا حال كل راو في روايته لأحاديثه في الأوقات المتفاوتة، فإذا وجدوه يروي الحديث مرة بها يحيل معناه في روايته له مرة أخرى؛ جرحوه، ثم اعتبروا رواية كل راو برواية الثقات، فإذا وجدوه يخالفهم بها يحيل المعنى؛ جرحوه، ثم بالغ محققوهم في العناية بالحديث عند التصحيح، فلا يصححون ما عرفوا له علة، نعم قد يذكرون في المتابعات والشواهد ما وقعت فيه مخالفة ما وينبهون عليه، من تدبر هذا ولم يعمه الهوى اطمأن قلبه بوفاء الله تعالى بها تكفل به من حفظ دينه، وبتوفيقه علماء الأمة للقيام بذلك، ولله الحمد، ويؤكد ذلك أن أبا رية حاول أن يقدم شواهد على اختلاف ضار وقع بسبب الرواية. (٣)

* * *

⁽١) الأنوار الكاشفة ١/ ٨٥.

⁽٢) أخرجه الترمذي في العلل الصغير (ص: ٧٤٦).

⁽٣) الأنوار الكاشفة (١/ ٨٧)، وانظر الكفاية للخطيب (٢٠٦).

ثانيًا. شبهات حول السنة

وفيها:

١- شبهة: حديث الذبابة.

٧- شبهة: شرب أبوال الإبل وألبانها.

٣- شبهة: بول الصبي على النبي ﷺ.

٤- شبهة: كلام الحيوان كالبقرة والذئب في أحاديث السنة.

٥- شبهة: قصة الحار يعفور.

٦- شبهة: الكلب الأسود شيطان.

٧- شبهة: الشيطان يبول في أذن النائم.

٨- شبهة: الشيطان يبيت على خيشوم المرء.

٩- شبهة: في حديث إدبار الشيطان وله ضراط.

١٠- شبهة: العين حق.

١١- شبهة: سجود الشمس تحت العرش.

١٢- شبهة: الإسراء و المعراج.

١٣ - شبهة: شهادة الناس على الميت.

١٤- شبهة: عدد من يشفع للميت عند الصلاة عليه.

10- شبهة: تحول رأس المسلم إلى حمار.

١٦- شبهة: ابتلاء أحد الأنبياء بالقمل.

١٧- شبهة: وقت قيام الساعة.

١٨- شبهة: الحمى من جهنم.

- 19- شبهة: الأمر بالسعى إلى الجمعة.
- ٧- شبهة: اختلاف الأحاديث الواردة في أفضل الأعمال.
 - ٢١ شبهة: الاختلاف في أشد الناس عذابًا.
 - ٢٢- شبهة: حديث (وإن زني وإن سرق).
 - ٢٣- شبهة: ادعائهم أن الإسلام يبيح الغناء
 - ٢٤- شبهة: حديث الهاء من الهاء.
 - ٧٠ شبهة: بدأ الإسلام غريبًا وسيعود غريبًا.
 - ۲۲- شبهة: رزقي تحت ظل رمحي.
 - ٧٧- شبهة: رواية الإسرائيليات في السنة.
 - ٣٨- شبهة: وقوع اللعن في القران والسنة.

وإليك النفصيل

١ شبهة: حديث الذبابة.

نص الشبهة: وذلك في نقاط:

أولًا: إن هذا الحديث لم يروه إلا أبو هريرة، ولم يروه عن أبي هريرة إلا ابن حنين، ولم يرد إلا في البخاري.

ثانيًا: أنه خبر آحاد، وخبر الآحاد يجوز للمرء أن يعمل به أو يرده.

ثالثًا: أن الذباب ضار كما أثبت العلم ذلك، فكيف يوضع في الإناء؟.

رابعًا: أن تناول مثل هذا الشراب قد لا يستسيغه الكثير، فكيف سيعمل بالحديث إذن؟.

خامسًا: أن البعض قد ظنوا أن هذا الحديث هو من الأمور التي تخضع للاجتهاد قد تصيب وقد تخطئ.

سادسًا: أن موضوع متنه ليس من عقائد الإسلام، ولا من عباداته، ولا من شرائعه، ولا التزم المسلمون العمل به، بل لم يعمل به أحد منهم لأنه لا دخل له في التشريع، وإنها هو في أمور الدنيا كحديث " تأبير النخل "، وبالتالي من ارتاب فيه لم يضع من دينه شيئًا.

وللرد على هذه التساؤلات ترتيبًا كالتالي:

الأول: قدرة الله فوق كل شيء.

قال الطحاوي: فقال قائل من أهل الجهل بآثار رسول الله على وبوجوهها وهل للذباب من اختيار حتى يقدم أحد جناحيه لمعنى فيه، ويؤخر الآخر لمعنى فيه، خلاف ذلك المعنى فكان جوابنا له في ذلك بتوفيق الله على وعونه أنه لو قرأ كتاب الله على قراءة متفهم لما يقرؤه منه لوجد فيه ما يدله على صدق قول رسول الله على هذا وهو قوله على: ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّهُ عَلَيْ اللهُ عَلْهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَى اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَل

وكان وحي الله على إليها هو إلهامه إياها، أن تفعل ما أمرها به، كمثل قوله على في الأرض في وكان وحي الله على إلى المنطق في الأرض في مَوْمَ إِلَيْ أَخْبَارَهَا الله الله على الله الله على أن يكون منها، والنحل كذلك إياها؛ ما شاء أن يلهمها إياه، حتى يكون منها ما أراد الله على أن يكون منها، والنحل كذلك

فيما يوحيه إليها؛ ليكون منها ما قد شاء الله ١١٤ أن يكون منها؛ حتى يمضي في ذلك بإلهامه إياها له؛ وحتى يكون منها ما أراد ﷺ أن يكون منها، فمثل ذلك الذباب؛ ألهمه ﷺ ما ألهمه مما يكون سببًا لإتيانه لما أراده منه من غمس أحد جناحيه فيما يقع فيه مما فيه الداء، والتوقي بجناحه الآخر الذي فيه الشفاء ومن ذلك قوله كلُّامما أخبر به عن النمل: ﴿حَقَّىٰۤ إِذَآ أَتُواْ عَلَىٰ وَادِ ٱلنَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يُتَأَيُّهَا ٱلنَّمْلُ ٱدْخُلُواْمَسَاكِنَكُمْ لَا يَعْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ, وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (النمل: ١٨)، فألهمها الله على ما كان منها من ذلك، مما يكون سببًا لنجاتها ونجاة أمثالها من سليهان الطِّينَا ومن جنوده، فمثل ذلك ما روي عن رسول الله ﷺ في الذباب مما ذكرنا، ومثل ذلك ما قد أعلمنا الله عَلَى الهدهد مع سليهان الطَّيْنُ من قوله: ﴿إِنِّي وَجَدَتُ ٱمْرَأَةُ تَمْلِكُهُمْ ﴾ (النمل: ٢٣)، وكان ذلك لإلهام الله على إياه ذلك، ولم يكن قبله من أهل الكلام حتى ألهمه ما ألهمه مما أنطقه به، فمثل ذلك: ما قد رويناه عن رسول الله ﷺ في الذباب مما ذكرنا وفيها تلونا مما في كتاب الله ﷺ في النحل وفي النمل؛ ما قد دل على أن سائر الأشياء كذلك، وأن الله تعالى يلهمها ما شاء إذا شاء؛ حتى يكون بما يلهمها من ذلك لغيرها من سائر خلقه مما هو معروف قبل ذلك، بمثل ما كان من ذلك الإلهام. والله على نسأله التوفيق (١).

قال ابن الجوزي: قد تعجب قوم من اجتماع الداء والدواء في شيء واحد، وليس بعجيب؛ فإن النحلة تعسل من أعلاها، وتلقي السم من أسفلها، والحية القاتل سمها يدخلون لحمها في الترياق، ويدخلون الذباب في أدوية العين، ويسحقونه مع الإثمد ليقوى البصر، ويأمرون بستر وجه الذي يعضه الكلب من الذباب، ويقولون إن وقع عليه تعجل هلاكه، وقد دل هذا الحديث على أنه إذا

مات في الماء اليسير ما ليست له نفس سائلة لم ينجس خلافًا لأحد قولي الشافعي (٢٠). الثاني: الرد على الطعن في أحاديث الذبابة، وإثبات صحتها.

⁽١) مشكل الآثار (٤/ ٢٨٥: ٢٨٣).

⁽٢) كشف المشكل من حديث الصحيحين لابن الجوزي (١ / ٢١).

اعلم أن الأحاديث الواردة في إثبات الشفاء في أحد جناحي الذباب أحاديث صحيحة ثابتة ومنها: عن أبي هريرة هان النبي عليه قال: " إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه، فإن في أحد جناحيه داء والأخرى شفاء ". (١)

٢-عن أبي سعيد الخدري هاأن النبي علية قال: "إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليمقله". (١) وحن علي ها أن النبي عليه قال: "في الذباب أحد جناحيه داء، وفي الآخر شفاء، فإذا وقع في الإناء؛ فأرسبوه فيذهب شفاؤه بدائه ". (٦)

الثالث: عدم تفرد البخاري بالحديث.

إن الحديث لم يتفرد به البخاري في صحيحه، فقد رواه غيره من أصحاب الكتب، كما تقدم ذكرهم في التخريج. وهو أصح كتاب بعد القرآن، وقد أجمعت الأمة كلها على قبوله والعمل بها فيه، ولم يطعن أحد في صحيح البخاري إلا بعض المبتدعة كالروافض وأمثالهم.

الرابع: عدم تفرد أبي هريرة 🏶 بالرواية.

وأما دعوى تفرد أمير المؤمنين بحديث أبي هريرة شه فلا تصح، لورود الحديث عن أبي موسى الأشعري شه وقد سبق تخريجه، وكذلك علي بن أبي طالب شه.

⁽۱) رواه البخاري (۲۳۲۰)، وأحمد (۲/۲۶۲)، والدارمي (۲۰۳۸)، والطبراني في الأوسط (۳۸/۳) وإسحاق بن راهويه في مسنده (۱۲۵)، وابن حبان (۵۲۰۰)، وفي لفظ عند البخاري (۵٤٥) " فليغمسه كله ثم ليطرحه " وهو عند ابن ماجه (۳۰۰۵)، وأحمد (۲/۳۹۸)، وفي لفظ ثالث في البخاري (۲۱٤۲) (فليغمسه ثم لينزعه)، وهو عند البيهقي في السنن الكبرى (۱/۲۵۲)، شعب الإيمان (٥/ ۱۱۹)، وفي لفظ رابع عند أبي داود (۳۸٤٤) بسند صحيح " إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فامقلوه – أي فاغمسوه فيه وإن في أحد جناحيه داء، وفي الآخر شفاء، وإنه يتقي بجناحه الذي فيه الداء فليغمسه كله "وهو عند أحمد (۲۲۲۹)، وابن خزيمة (۱۰۵)، وابن حبان (۱۲٤۲).

⁽۲) صحيح. رواه النسائي في سننه الصغرى (۲۲۲۲)، والكبرى (۳/ ۸۸)، وأحمد (۳/ ۲۲)، وأبو داود الطيالسي (۲۱۸۸)، وأبو يعلى في مسنده (۹۸۲)، وعبد بن حميد (۱/ ۲۷۹)، وابن حبان (۱۲٤۷).

⁽٣) أورده السيوطي في الجامع الصغير (١٤٨٢)، وصححه، وعزاه لابن النجار عن علي الله وصححه الألباني في صحيح الجامع (٤٢٤٩).

ولو لم يروه إلا أبو هريرة لكفى فهو أحفظ من روى أحاديث النبي على حتى روى ما يزيد عن الخمسة آلاف حديث، وقد شهد له النبي على بذلك.

عَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ ﴿ أَنَّهُ قَالَ: قِيلَ يَا رَسُولَ الله، مَنْ أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟ قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: " لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ لاَ يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوَّلُ مَنْكَ، لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ، أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لاَ إِلَهَ مِنْكَ، لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ، أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لاَ إِلَهَ إِلاَّ الله، خَالِصًا مِنْ قَلْبِهِ أَوْ نَفْسِهِ ". (')

وأيضًا ما رُوي عن أبي هُريْرة هُ قَالَ يَقُولُونَ إِنَّ أَبَا هُرِيْرة يُكْثِرُ الْحُدِيثِ. وَالله المُوْعِدُ؛ وَيَقُولُونَ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ لاَ يَحَدِّثُونَ مِثْلَ أَحَادِيثِهِ، وَإِنَّ إِخْوَتِي مِنَ المُهَاجِرِينَ كَانَ يَشْغَلُهُم وَيَقُولُونَ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ كَانَ يَشْغَلُهُم عَمَلُ أَمْوالهِمْ، وَكُنْتُ أَمْرًا مِسْكِينًا أَلْزَمُ الصَّفْقُ بِالأَسْوَاقِ، وَإِنَّ إِخْوَتِي مِنَ الأَنْصَارِ كَانَ يَشْغَلُهُمْ عَمَلُ أَمْوَالهِمْ، وَكُنْتُ أَمْرًا مِسْكِينًا أَلْزَمُ رَسُولَ الله عَلَيْ عَلَى مِلْءِ بَطْنِي، فَأَحْضُرُ حِينَ يَغِيبُونَ، وَأَعِي حِينَ يَنْسَوْنَ، وَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْ يَوْمًا " لَنْ يَشُولُ الله عَلَى مِلْء بَطْنِي، فَأَحْضَى مَقَالَتِي هَذِهِ، ثُمَّ يَجْمَعَهُ إِلَى صَدْرِهِ، فَيَنْسَى مِنْ مَقَالَتِي شَيْعًا لَلْ يَرْمَى النَّبِيِّ عَلَيْ مَقَالَتِي شَيْعًا أَلَكُ الله عَلَى عَدْرِهِ، فَيَنْسَى مِنْ مَقَالَتِي شَيْعًا فَوْ النَّبِي عَنْهُ بِالْحَقِّ مَقَالَتِي مَنْ مَقَالَتِهِ تِلْكَ إِلَى يَوْمِي هَذَا، وَالله لَوْلاَ آيَتَانِ فِي كِتَابِ الله مَا فَوَ الَّذِي بَعَثَهُ بِالْحُقِّ مَا نَسِيتُ مِنْ مَقَالَتِهِ تِلْكَ إِلَى يَوْمِي هَذَا، وَالله لَوْلاَ آيَتَانِ فِي كِتَابِ الله مَا حَدَّتُكُمْ شَيْعًا أَبُدًا ﴿ إِنَّ النِينَ يَكْتُمُونَ مَآ أَنزَلْنَامِنَ ٱلْبَيِنَتِ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ الرَّحِيمُ ﴾ ''.

الخامس: دعوى تفرد عبيد بن حنين عن أبي هريرة لا تصح.

فقد جاءت عن:

١ -سعيد بن أبي سعيد المقبري كما عند أبي داود وأحمد وغيرهما.

٢-محمد بن سيرين كما عند أحمد والطبراني غيرهما.

٣-أبي سلمة كما عند أحمد وغيره.

وهذه الطرق الثلاثة طرق صحيحة ثابتة.

⁽١) البخاري (٩٩).

⁽٢) البخاري (٢٢٢٣)، ومسلم (٢٤٩٣).

ثم اعلم أن عبيد بن حنين -رحمه الله تعالى- إمام ثقة ثبت روى له الإمام البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، والترمذي، وابن ماجه، وغيرهم.

وقال عنه ابن سعد: كان ثقة وليس بكثير الحديث. (۱)، وقال أبو حاتم: صالح الحديث (۲)، وذكره ابن حبان في (الثقات) (۱)، قال الحافظ: ثقة قليل الحديث (۱)

وحتى لو فرض أنه تفرد برواية الحديث عن أبي هريرة الله لقبل تفرده؛ لأن تفرد مثله لا يقدح في صحة الحديث.

ثَانيًا: قولهم: إنه خبر آحاد وخبر الآحاد يجوز للمرء أن يعمل به أو يرده.

والرد على ذلك من وجوه:

الأول: معنى حديث الآحاد.

عرَّفه ابن حجر بأنه: ما لم يجمع شروط التواتر. (٥٠)

الثاني: حجية حديث الآحاد.

دلُّ على العمل بخبر الواحد: الكتاب والسنة والمعقول والإجماع.

الاستدلال بالكتاب:

استدل البخاري في صحيحه بآيات من الكتاب على إجازة خبر الواحد، فقال في الباب الأول من كتاب أخبار الآحاد من صحيحه: (باب ما جاء في خبر الواحد الصدوق): في الأذان والصلاة والصوم والفرائض والأحكام (أ)، فمن ذلك قول الله على: ﴿فَلَوَلَانَفَرَمِن كُلِّ فَرَّعَةً مِّنَاهُمُ طَآبِفَةً لِيَكَفَقَّهُواْ فِي ٱلدِّينِ وَلِيُنذِرُواْ قَوَّمَهُم إِذَا رَجَعُواْ إِلَيْهِم لَعَلَهُمْ يَعَذَرُونَ ﴾.

⁽١) الطبقات الكبرى (٥/ ٢٨٥).

⁽٢) الجرح والتعديل (٥/٤٠٤).

⁽٣) الثقات (٥/ ١٣٣).

⁽٤) تهذيب الكمال (١٩٨/١٩).

⁽٥) نزهة النظر (١٣).

⁽٦) فتح الباري (١٣/ ٢٤٤).

قال ابن حجر: وهذا مصير منه إلى أن لفظ طائفة يتناول الواحد فها فوقه، ولا يختص بعدد معين. (١)

وقال البخاري: ويُسمى الرجل طائفة لقوله تعالى: ﴿ وَإِن طَآبِهَنَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ وَمِنِينَ اللَّهُ وَمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ الْمَائِقَانُ مِن اللَّهُ وَمِنِينَ اللَّهُ اللّ

قال ابن حجر: وهذا الاستدلال سبقه إلى الحجة به الشافعي، وقبله مجاهد، ووجه الدلالة منها يؤخذ من مفهومي الشرط والصفة؛ فإنها يقتضيان قبول خبر الواحد (٣).

٢ الاستدلال بالسنة: وذلك من وجوه:

الأول: قبول الرسول عن عَبْدِ الواحد: فمن ذلك ما رواه البخاري عَنْ عَبْدِ الله هَاأَنَّ رَسُولَ الله عَلَيْ صَلَّى الظُّهْرَ خَمْسًا، فَقِيلَ لَهُ أَزِيدَ فِي الصَّلاَةِ، فَقَالَ " وَمَا ذَاكَ ". قَالَ صَلَّيْتَ خَمْسًا. فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا سَلَّمَ (')، ووجه الدلالة قبول الرسول عَلَيْ خبر من أخبره بأنه زاد في صلاته ركعة.

الثاني: اعتماده على الواحد في التبليغ؛ فلو كان الواحد لا تقوم به الحجة في التبليغ؛ لم يكن لإرساله الرسل فائدة، وقد عقد البخاري في صحيحه بابًا عنوانه: (باب ما كان يبعث النبي على من الأمراء والرسل واحدًا بعد واحد، وقالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَعَثَ النَّبِيُّ عَلِيم بُصْرَي، أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى قَيْصَرَ. (°)

وقد كان الصحابة الله يسارعون إلى قبول خبر الثقة فيها يبلغهم به، ومن ذلك أنه لما حُولت القبلة لم يعلم أهل المساجد في ضواحي المدينة بأمر تحويلها إلا من قِبل رجل واحد وهم يصلون. كما في صحيح البخاري عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عُمَرَ الله عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عُمَرَ الله عَنْ النَّاسُ بِقُبَاءٍ في

⁽١) فتح الباري (١٣/ ٢٤٧).

⁽٢) فتح الباري (١٣/ ٢٤٤).

⁽٣) فتح الباري (١٣/ ٢٤٧).

⁽٤) البخاري مع الفتح (٧٢٤٩).

⁽٥) فتح الباري (١٣/ ٢٥٤).

صَلاَةِ الصُّبْحِ، إِذْ جَاءَهُمْ آتِ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ قُرْآنٌ، وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبِلُوهَا، وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّأْمِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ. (') أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَدَلال بِالمعقول:

لقد أورد العلماء مئات الوقائع؛ ذهب فيها الصحابة فمن بعدهم من علماء التابعين ومن سار على هديهم من أهل العلم، المرضي عنهم، الموثوق بهم، إلى أن خبر الآحاد حجة يجب المصير إليها، وقبلوا رواية العدل الثقة فيما يروون، وقد قبل أبو بكر خبر عائشة في أن النبي على مات يوم الاثنين، وقبل عمر خبر عمرو بن حزم في أن دية الأصابع سواء، وقبل خبر الضحاك بن سفيان في توريث المرأة من دية زوجها. (٢)

قال ابن حجر: وقد شاع فاشيًا عمل الصحابة والتابعين بخبر الواحد من غير نكير فاقتضى الاتفاق منهم على القبول^(٣).

وقال النووي: وَلَمْ تَزَلْ الْخُلَفَاء الرَّاشِدُونَ وَسَائِر الصَّحَابَة فَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ السَّلَف وَالْخَلَفِ عَلَى اِمْتِثَال خَبَر الْوَاحِد إِذَا أَخْبَرَهُمْ بِسُنَّةٍ، وَقَضَائِهِمْ بِهِ، وَرُجُوعِهِمْ إِلَيْهِ فِي الْفَضَاء وَالْفُتْيَا، وَنَقْضِهِمْ بِهِ مَا حَكَمُوا بِهِ خِلَافه، وَطَلَبِهِمْ خَبَرَ الْوَاحِدِ عِنْدَ عَدَمِ الْحُجَّة الْقَضَاء وَالْفُتْيَا، وَنَقْضِهِمْ بِهِ مَا حَكَمُوا بِهِ خِلَافه، وَطَلَبِهِمْ خَبَرَ الْوَاحِدِ عِنْدَ عَدَمِ الْحُجَّة عِنْده وَاحْتِجَاجِهِمْ بِذَلِكَ عَلَى مَنْ خَالَفَهُمْ، وَانْقِيَادِ اللَّخَالِفِ لِذَلِكَ. (1)

وبعد بيان هذه الأدلة يتضح لنا بجلاء؛ أن العمل بخبر الآحاد ثابت بنص الكتاب والسنة، وهذا ما عليه جمهور أهل العلم خلافًا لمن رده؛ وقد فُصِّل الرد عليهم ودحض شبههم في محله فلتراجع (°).

ثالثًا: قولهم: إن الذباب ضار كما أثبت العلم ذلك؛ فكيف يوضع في الإناء؟

⁽١) البخاري (٧٢٥١).

⁽٢) فتح الباري (٢٤٨/١٣).

⁽٣) فتح الباري (١٣/ ٢٤٧).

⁽٤) شرح النووي (١/ ١٣٢).

⁽٥) انظر: شبهة (خبر الآحاد) في الموسوعة.

وهذه شبهة مركبة؛ أحدها: إثبات ضرر الذباب أو نجاسته والثاني: أن الشرب من الإناء الذي يوضع فيه الذباب سيؤدي إلى الضرر حتمًا.

والجواب عن القسم الأول: وهو نجاسة الذباب فليس بصحيح، لأن أهل العلم قد ذهبوا إلى أن ما لا نفس له سائلة ليس بنجس، لذلك قال الحسن: (إن دخل حلقه الذباب فلا شيء عليه). (1)

وعن ابن عباس الله الرجل يدخل حلقه الذباب قال لا يفطر). (٢)

وعن إبراهيم: (أنه سئل عن الذباب يقع في الماء فيموت فيه قال: لا بأس به). (")

وأما القسم الثاني: وهو الكلام حول إثبات الشفاء والضرر في جناحي الذباب؛ وكيفية وجودهما معًا في نفس الذبابة؛ فقد تكلم عن هذا الأمر أهل العلم، وأهل الطب قديمًا وحديثًا فمها ذكره العلماء:

⁽١) رواه البخاري معلقًا تحت الحديث (١٨٣٠)، ووصله ابن أبي شيبة ٢/ ٣٤٨.

⁽٢) ابن أبي شيبة ٢/ ٣٤٨.

⁽٣) أخرجه عبد الرزاق١/ ٨٩، وابن أبي شيبة١/ ٦١.

⁽٤) التمهيد (١/ ٣٣٨: ٣٣٧).

الم البدر العيني: ولم يقع تعيين الجناح الذي فيه الشفاء، وذكر عن بعض العلماء: أنه تأمله فوجده يتقي بجناحه الأيسر؛ فعرف أن الأيمن هو الذي فيه الشفاء، قوله: "داء" المراد به السم الذي فيه، ويوضحه حديث أبي سعيد؛ فإن فيه أنه يقدم السم ويؤخر الشفاء، ولا يحتاج فيه إلى التخريج الذي تكلفه بعض الشراح، فقال: إن في اللفظ مجازًا، وهو كون اللذاء في أحد الجناحين؛ فهو إما من مجاز الحذف والتقدير: فإن في أحد جناحيه سبب داء، وإما مبالغة؛ بأن يجعل كل الداء في أحد جناحيه لما كان سببًا له، وقال الخطابي: هذا مما ينكره من لم يشرح الله قلبه بنور المعرفة، ولم يتعجب من النحلة، جمع الله فيها الشفاء والسم معًا؛ فتعسل من أعلاه وتسم من أسفلها بحمتها، والحية سمها قاتل ولحمها مما يستشفى به من الترياق من أعلاه وتسم من أسفلها بحمتها، والحية سمها قاتل ولحمها عما يستشفى به من الترياق الأكبر من سمها، فريقها داء ولحمها دواء، ولا حاجة لنا مع قول رسول الله على التجربة، والتجربة الصدوق إلى النظائر، وأقوال أهل الطب الذين ما وصلوا إلى علمهم إلا بالتجربة، والتجربة خطر، والله على كل شيء قدير، وإليه التوكل والمصير. (1)

٣- قال ابن حجر: وقال أبو محمد المالقي: ذباب الناس يتولد من الزبل، وإن أخذ الذباب الكبير فقطعت رأسها وحك بجسدها الشعرة التي في الجفن حكًا شديدًا أبرأته، وكذا داء الثعلب، وإن مسح لسعة الزنبور بالذباب سكن الوجع، واستدل بهذا الحديث على أن الماء القليل لا ينجس بوقوع ما لا نفس له سائلة فيه؛ ووجه الاستدلال: كما رواه البيهقي عن الشافعي أنه على لا يأمر بغمس ما ينجس الماء إذا مات فيه، لأن ذلك إفساد، قال الخطابي: تكلم على هذا الحديث مَنْ لا خلاق له، فقال: كيف يجتمع الشفاء والداء في جناحي الذباب؟ وكيف يعلم ذلك من نفسه حتى يقدم جناح الشفاء؟ وما ألجأه إلى ذلك؟ قال: وهذا سؤال جاهل أو متجاهل؛ فإن كثيرًا من الحيوان قد جمع الصفات المتضادة؛ وقد ألف الله بينها وقهرها على الاجتماع، وجعل منها قوي الحيوان، وإن الذي ألهم النحلة اتخاذ البيت العجيب الصنعة للتعسيل فيه، وألهم النملة أن تدخر قوتها لأوان حاجتها وأن تكسر الحبة نصفين لئلا

⁽١) عمدة القارى (٢١/ ٢٩٣).

تستنبت، لقادر على إلهام الذبابة أن تقدم جناحًا وتؤخر آخر. (١)

وقال ابن الجوزي: ما نقل عن هذا القائل ليس بعجيب؛ فإن النحلة تعسل من أعلاها وتلقي السم من أسفلها، والحية القاتل سمها تدخل لحومها في الترياق الذي يعالج به السم، والذبابة تسحق مع الإثمد لجلاء البصر، وذكر بعض حذاق الأطباء أن في الذباب قوة سمية يدل عليها الورم والحكة العارضة عن لسعه، وهي بمنزلة السلاح له؛ فإذا سقط الذباب فيما يؤذيه تلقاه بسلاحه؛ فأمر الشارع أن يقابل تلك السمية بها أودعه الله تعالى في الجناح الآخر من الشفاء، فتتقابل المادتان فيزول الضرر بإذن الله تعالى "، واستدل بقوله" ثم لينزعه " على أنها تنجس بالموت كها هو أصح القولين للشافعي، والقول الآخر، كقول أبي حنيفة أنها لا تنجس والله أعلم. (")

٤_ قال ابن قتيبة:

ونقول: إن من حمل أمر الدين على ما شاهد فجعل البهيمة لا تقول، والطائر لا يسبح، والبقعة من بقاع الأرض لا تشكو إلى أختها، والذباب لا يعلم موضع السم، وموضع الشفاء؛ واعترض على ما جاء في الحديث مما لا يفهمه، فقال: كيف يكون قيراط مثل أحد؟ وكيف يأكل الشيطان بشهاله ويشرب بشهاله؟ وأي شهال له؟ وكيف لقي آدم موسى صلى الله عليهها؛ حتى تنازعا في القدر وبينهما أحقاب؟ وأين تنازعا؟ فإنه منسلخ من الإسلام معطل غير أنه يستعد بمثل هذا وشبهه من القول، واللغو والجدال ودفع الأخبار والآثار مخالف لما جاء به الرسول ولي ولما درج عليه الخيار من صحابته والتابعون، ومن كذب ببعض ما جاء به رسول الله كلا كان كمن كذب به كله، ولو أراد أن ينتقل عن الإسلام إلى دين لا يؤمن فيه بهذا وأشباهه، لم يجد منتقلًا، لأن اليهود والنصارى والمجوس والصابئين والوثنية يؤمنون بمثل ذلك، ويجدونه مكتوبًا عندهم، وما علمت أحدًا ينكر هذا إلا قومًا من الدهرية، وقد اتبعهم على ذلك قوم من أهل الكلام والجهمية.

⁽١) معالم السنن للخطابي (٢٣٩/٤).

⁽٢) كشف المشكل من حديث الصحيحين (١/ ١٠٢١).

⁽٣) فتح الباري (١٠/ ٢٥٠).

وبعد في اينكر من أن يكون في الذباب سم وشفاء؛ إذا نحن تركنا طريق الديانة ورجعنا إلى الفلسفة، وهل الذباب في ذلك إلا بمنزلة الحية؟ فإن الأطباء يذكرون أن لحمها شفاء من سمها، إذا عمل منه الترياق الأكبر، ونافع من لدغ العقارب، وعض الكلاب، والحمى الربع، والفالج، واللقوة، والارتعاش، والصرع، وكذلك قالوا في العقرب: إنها إذا شق بطنها ثم شدت على موضع اللسعة؛ نفعت وإذا أحرقت فصارت رمادًا ثم سقي منها من به الحصاة نفعته، وربها لسعت المفلوج فأفاق، وتلقى في الدهن حينًا فيكون ذلك الدهن مفرقًا للأورام الغليظة، والأطباء القدماء يزعمون أن الذباب إذا ألقي في الإثمد وسحق معه ثم اكتحل به؛ زاد ذلك في نور البصر، وشد مراكز الشعر من الأجفان في حافات الجفون، وحكوا عن صاحب المنطق؛ أن قومًا من الأمم كانوا يأكلون الذباب فلا يرمدون، وقالوا في الذباب: إذا شدخ ووضع على موضع لسعة العقرب سكن الوجع، وقالوا: من عضه الكلب احتاج إلى أن يستر وجهه من سقوط الذباب عليه لئلا هذا يقتله وهذا يدل على طبيعة فيه شفاء أو سم. (()

وقال ابن القيم: الحديث فيه أمران: أمر فقهي، وأمر طبي. فأما الفقهي: فهو دليل ظاهر الدلالة جدًّا على أن الذباب إذا مات في ماء أو مائع فإنه لا ينجسه؛ وهذا قول جمهور العلماء، ولا يُعرف في السلف مخالف في ذلك، ووجه الاستدلال به أن النبي على أمر بمقله؛ وهو غمسه في الطعام، ومعلوم أنه يموت من ذلك، ولا سيما إذا كان الطعام حارًا، فلو كان ينجسه لكان أمرًا بإفساد الطعام، وهو على إنها أمر بإصلاحه، ثم عدي هذا الحكم فلو كان ينجسه لكان أمرًا بإفساد الطعام، والزنبور، والعنكبوت، وأشباه ذلك؛ إذ الحكم يعم بلى كل ما لا نفس له سائلة كالنحلة، والزنبور، والعنكبوت، وأشباه ذلك؛ إذ الحكم يعم بعموم علته، وينتفي لانتفاء سببه، فلما كان سبب التنجيس هو الدم المحتقن في الحيوان بموته، وكان ذلك مفقودًا فيها لا دم له سائل؛ انتفى الحكم بالتنجيس لانتفاء علته.

ثم قال: من لم يحكم بنجاسة عظم الميتة؛ إذا كان هذا ثابتًا في الحيوان الكامل مع ما فيه من الرطوبات، والفضلات، وعدم الصلابة، فثبوته في العظم الذي هو أبعد عن

⁽١) تأويل مختلف الحديث ١/ ٢٣١.

الرطوبات والفضلات، واحتقان الدم أولى، وهذا في غاية القوة، فالمصير إليه أولى.

وأول من حفظ عنه في الإسلام أنه تكلم بهذه اللفظة فقال: ما لا نفس له سائلة إبراهيم النخعي: وعنه تلقاها الفقهاء - والنفس في اللغة: يعبر بها عن الدم، ومنه نَفَست المرأة - بفتح النون - إذا حاضت، ونُفست - بضمها - إذا ولدت.

وأما المعنى الطبي، فقال أبو عبيد: معنى امقلوه: اغمسوه، ليخرج الشفاء منه كها خرج الداء، يقال للرجلين: هما يتهاقلان إذا تغاطا في الماء.

واعلم أن في الذباب عندهم قوة سمية يدل عليها الورم والحكة العارضة عن لسعه، وهي بمنزلة السلاح؛ فإذا سقط فيما يؤذيه اتقاه بسلاحه؛ فأمر النبي على أن يقابل تلك السمية بما أودعه الله سبحانه في جناحه الآخر من الشفاء، فيغمس كله في الماء والطعام فيقابل المادة السمية المادة النافعة فيزول ضررها.

وهذا طب لا يهتدي إليه كبار الأطباء وأئمتهم، بل هو خارج من مشكاة النبوة، ومع هذا فالطبيب العالم العارف الموفق؛ يخضع لهذا العلاج، ويقر لمن جاء به؛ بأنه أكمل الخلق على الإطلاق، وأنه مؤيد بوحي إلهي خارج عن القوى البشرية.

وقد ذكر غير واحد من الأطباء أن لسع الزنبور والعقرب إذا دلك موضعه بالذباب نفع منه نفعًا بينًا وسكّنه، وما ذاك إلا للمادة التي فيه من الشفاء، وإذا دلك به الورم الذي يخرج في شعر العين المسمى شعرة بعد قطع رؤوس الذباب أبرأه). (١)

وهذه أقوال أهل الطب: _

١- أوضح الدكتور (معتز المرزوقي) أن حديث الذباب يتضمن معجزتين علميتين لرسول الله على إحداهما: وجود الميكروب في جانب من الذبابة، ووجود المضاد الحيوي (antibiotic) في الجانب الآخر؛ على اعتبار أن الجناح في اللغة يدل على الميل أو الجانب، ويؤيده قول الله تعالى: ﴿ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَآ مَنْ غَيْرِسُوٓ عِ ءَايَةً أُخْرَىٰ ﴾ (طه: ٢٢).

⁽١) زاد المعاد٤/ ١٠١.

وأما المعجزة الثانية: فهي في كلمة (فليغمسه)؛ لأن الغمس يتضمن ولوج المنطقة التي بها فطريات (فطور) حاملة للمضادات الحيوية وللميكروبات؛ ولأن عملية الغمس تسمح للسائل أن ينتشر إلى الغشاء بالانتشار الغشائي؛ حتى ينفجر هذا الغشاء ويخرج السيتوبلازم الذي يحتوي مضادات الميكروبات، التي يكفي مللي جرام منها لتطهير (ألف) لتر من اللبن الملوث بجميع الميكروبات.

Y-نشرت جريدة " الأهرام " بالقاهرة في عددها الصادر يوم ٢يوليو ١٩٥٢م مقالًا للأستاذ/ مجدي كيرلس جرجس (وهو نصراني مصري)، ورد فيها: وهناك حشرات ذات منافع طبية، ففي الحرب العالمية الأولى لاحظ الأطباء أن الجنود ذوي الجروح العميقة الذين تركوا بالميدان لمدة ما، حتى ينقلوا إلى المستشفى، قد شفيت جروحهم والتأمت بسرعة عجيبة، وفي مدة أقل من تلك التي استلزمتها جروح من نقلوا إلى المستشفى مباشرة، وقد وجد الأطباء أن جروح الجنود الذين تركوا بالميدان تحتوي على " يرقات " بعض أنواع "الذباب الأزرق" وقد وجد أن هذه " اليرقات " تأكل النسيج المتقيح في الجروح، وتقتل "البكتريا" المتسببة في القيح والصديد.

وقد استخرجت مادة (الأنثوين) من "اليرقان" السالفة الذكر، واستخدمت كمرهم رخيص، ملطف للخراريج والقروح والحروق والأورام، وأخيرًا عُرف التراكيب الكيميائي لمادة (الأنثوين) وحضرت صناعيًا، وهي الآن تباع بمخازن الأدوية.

وفي العصر الحديث جميع الجراحين الذين عاشوا في السنوات التي سبقت اكتشاف مركبات السلفا ـ أي في السنوات العشر الثالثة من القرن العشرين ـ رأوا بأعينهم علاج الكسور المضاعفة والقرحات المزمنة بالذباب، وكان الذباب يربى لذلك خصيصًا، وكان هذا العلاج مبنيًا على اكتشاف (باكتريوفاج) القاتل للجراثيم، على أساس أن الذباب يحمل في آن واحد الجراثيم التي تسبب المرض الباكتريوفاج الذي يهاجم هذه الجراثيم.

٣. قال د. معمد أبوشهبة: (وبذلك يحقق العلماء بأبحاثهم تفسير الحديث النبوي الذي يؤكد ضرورة غمس الذبابة كلها في السائل أو الطعام إذا وقعت عليه (فيه)، لإفساد أثر الميكروبات المرضية التي تنقلها بأرجلها أو يبرزها. وكذلك يؤكد الحقيقة التي أشار إليها الحديثان وهي أن في أحد جناحيها داء (أي: في أحد أجزاء جسمها الأمراض المنقولة بالميكروبات المرضية التي حملتها) وفي الآخر شفاء وهو المواد الحيوية المضادة التي تفرزها الفطور (Fungi)) الموجودة على بطنها، والتي تخرج وتنطلق بوجود سائل حول خلايا الفطور المستطيلة).

ك قال د. غريب جمعة: (إن هذا الحديث لم يَدْعُ أحدًا إلى صيد الذباب ووضعه عنوة في الإناء، ولم يشجع على ترك الآنية مكشوفة، ولا على الإهمال في نظافة البيوت والشوارع، ولا يتعارض مع الحماية من أخطار انتشار الذباب بأية صورة، ولم يجبر مَنْ وقع الذباب في إنائه واشمأز من ذلك على تناول ما فيه، وهذا الحديث لا يمنع أحدًا من القائمين على الصحة من التصدي للذباب في مواطنه ومحاربته، ولا يدعو إلى إقامة مزارع أو مفارخ للذباب، ومن صنع هذا أو اعتقده فقد وقع في خطأ كبير).

٥-نشر العالمان المصريان د/محمود كامل، د/محمد عبد المنعم حسين، مقالة في مجلة الأزهر (القاهرة) ـ عدد شهر رجب (١٣٧٨هـ) تحت عنوان: " كلمة الطب في حديث الذبابة"، ضمناها كثيرًا من الأخبار والمعلومات، وذكرا أن الذباب ينقل أمراضًا كثيرة، وذلك بواسطة أطراف أرجله، أو في برازه. وإذا وقعت الذبابة على الأكل، فإنها تلمسه بأرجلها الحاملة للميكروبات المرضة، وإذا تبرزت على طعام الإنسان، فإنها ستلوثه أيضًا بأرجلها.

أما الفطور (الفطريات) التي تفرز المواد الحيوية المضادة، فإنها توجد على بطن الذبابة، ولا تنطلق مع سوائل الخلايا المستطيلة لهذه الفطور (والتي تحتوي المواد الحيوية المضادة) إلا بعد أن يلمسها السائل الذي يزيد الضغط الداخلي لسائل الخلية، ويسبب انفجار الخلايا المستطيلة واندفاع البذور والسائل إلى خارج جسم الذبابة.

7- نشرت جريدة التجارب الطبية في عددها ١٠٣٧/ ١٤الصادر في عام ١٩٢٧م تحت عنوان: (الباكتريوفاج من ذباب البيوت): لقد أطعم الذباب الذي يألف البيوت من مزرعة الجراثيم المرضة، وبعد حين اختفى أثر الجراثيم التي في الذباب وماتت كلها، وظهرت في الذباب مادة قاتلة للجراثيم تسمى (باكتريوفاج) وهي مادة ذات أثر قوي ضد أربعة أنواع من الجراثيم الممرضة.

كما ذكرت المقالة أن خلاصة من الذباب في محلول ملحي فسيولوجي وجد أنها تحتوي هذا العامل " الباكتريوفاج "، وكذلك مادة أخرى ليست من هذا النوع، ولكنها مفيدة في الدفاع العضوي ضد أربعة أنواع أخرى من الجراثيم المرضة.

ذكر (بريفيلد) أيضًا، أن الباحث (موفيتش) نجح عام (١٩٤٧م) في عزل مضادات حيوية من مزرعة للفطور التي تعيش على جسم الذبابة، ووجدها ذات مفعول قوي على جراثيم سلبية لصبغة جرام (مثل جراثيم الزحار والتيفود)، ووجد أن جرامًا واحدًا منها يحفظ أكثر من ألف لتر من اللبن من التلوث بالجراثيم المذكورة.

وفي سنة (١٩٤٨م) عزل (بريان)، (كوتيس)، (هيمنج)، (جيفيريس)، (ماكجوان)، من بريطانيا، مادة مضادة للحيوية تسمى (كلوتينيزين)، وذلك من أنواع تابعة لفصيلة الفطور التي تعيش في الذبابة، ومن بينها جراثيم الدوسنتاريا والتيفود.

وفي سنة ١٩٤٩م، عزل (كوماس)، (فارمر) _ من إنجلترا – (جريان)، (روث)، (اتلنجر)، (بلانتر) _ من سويسرا _ مادة مضادة للحيوية تسمى (انياتين)، وذلك من فطور تعيش في الذبابة. وتؤثر هذه المادة بقوة في جراثيم سالبة وجراثيم موجبة لصبغة جرام، وفي بعض الفطور الأخرى، مثل: جراثيم الدوسنتاريا والتيفويد والكوليرا، وتكفي كمية قليلة من هذه المادة المعزولة من جسم الذبابة لقتل أو إيقاف نمو هذه الجراثيم المرضية.

كما تمكن العالمان الإنجليزيان (آينشتاين)، (كوك) والعالم السويسري (روليوس) في عام (١٩٥٠) من عزل مادة أسموها (جافاسين) وذلك من فطر ينتمي إلى نفس الفصيلة

المذكورة سابقًا، وهو يعيش على الذباب، واتضح لهم أن هذه المادة تقتل جراثيم مختلفة من بينها الجراثيم السالبة لصبغة جرام والجراثيم الموجبة لصبغة جرام، مما يفيد في مكافحة الجراثيم التي تسبب أمراض الحميات التي يلزمها فترة حضانة قصيرة.

٧- وأخيرًا: علماء أستراليون يستخرجون مضادات حيوية من الذباب

عنوان الموضوع: (The new buzz on antibiotics)

ترجمة: محمود أبو شيخ: إن ظهر الذباب هو آخر مكان تتوقعه أن تجد فيه مضادات حيوية، ومع ذلك ذاك هو المكان بالتحديد الذي يركز عليه فريق من باحثين أستراليين؛ وذلك بناءًا علي (نظرية حتمية) امتلاك الذباب مضادات للجراثيم فعالة للحفاظ على حياتها في بيئة الروث واللحم أو الفواكه المتعفنة، والفريق من قسم (علوم الأحياء) بجامعة (ماكوري) يقوم حاليًا بدراسة للتعرف على خاصية تلك المضادات، واختلافها في المراحل المختلفة لنمو الذباب.

وقالت (جوان كلارك): إن بحثنا جزء صغير من أبحاث وجهود عالمية للحصول على مضادات حيوية جديدة ونعتقد إننا نبحث حيث لم يبحث فيه أحد من قبل.

(جوان كلارك) هي التي تولت تقديم الاكتشاف نيابة عن الباحثين في مؤتمر جمعية (علم الأحياء المجهري) عقد في (ماربون)، ويعتبر هذا الموضوع جزء من رسالة الدكتوراه التي تحضرها.

العلماء قاموا باختبار أربعة أصناف من الذباب: ذبابة (المنزل)، ذبابة (اللحم)، ذبابة (الفواكه) و (الكنترول)، والنوع الأخير من صنف ذبابة (الفاكهة) في (كوينسلاند) وتضع بيضها علي الفواكه الطازجة. احتياج هذه اليرقات للمضادات أقل من الأصناف الأخرى لقلة ملاقاتها للجراثيم.

الذبابة تمر بعدة أطوار في دورة حياتها بداية من مرحلة اليرقة، ثم مرحلة الشرنقة، إلى أن تدخل مرحلة الخشرة الكاملة أو طور البلوغ، وخلال طور الشرنقة الذباب يكون محاطًا بغلاف محمي ولا تتغذي، وأضافت (جوان كلارك) أنهم توقعوا قلة إنتاج

المضادات في هذا الطور؛ ولكن خلال طور الشرنقة لم تظهر الأصناف الأربعة خصائص المضادات الحيوية سوي صنف (كنترول) التابع لصنف الفواكة في (كوينسلاند)، بينها جميع الأصناف أفرزت مضادات في طور البلوغ، لأنها في هذا الطور تكون في حاجة إلى حماية مضادات الجرثومية لكثرة تحركها وملاقاة الحشرات الأخرى.

خصائص المضادات:

وجدت في جميع الأنواع الأربع، وذكرت جوان أن المضادات تظهر أيضًا في أحشاء الذبابة، كما تظهر خارج الجسم، وسبب تركيزنا على خارج الجسم هو فقط لسهولة عملية الاستخراج، ويتم استخلاص المضادات عن طريق وضع الذبابة في الكحول (الأثيلي) ثم يتم استخلاص مادة المضاد الخام بتمرير مركب المحلول خلال مرشح (فلتر)، وعند وضع المضاد الحيوي المستخرج من الذباب في محلول ملوث بشتى أنواع البكتيريا مثل (أي كولاي)، (جولدين ستاف) معروف أيضًا: به (ستافلوكوكس) وخميرة (الكانديدا) ومعديات أخرى، وفي كل الحالات لوحظ فعالية المضاد الحيوي (المستخرج من الذباب). وأضافت (جوان كلارك) قائلة: " إننا حاليًا نحاول التعرف على مكونات المضاد وأضافت (جوان كلارك) قائلة: " إننا حاليًا نحاول التعرف على مكونات المضاد

واصافت رجوان فاررك فائله. إنا خاليا تحاول التعرف على مكونات المصاد الحيوي لإنتاجه كيميائيًا، ولأن المركب ليس مستخرجًا من بكتيريا لن يكون سهلًا للبكتيريا أن تكون مناعة ضد المضاد الحيوي (المستخرج من الذباب)، ونأمل أن يكون لهذه المضادات فعالية علاجية لمدة طويلة. (1)

رابعًا: أن تناول مثل هذا الشراب قد لا يستسيغه الكثير فكيف سيعمل بالحديث إذن؟ والجواب: أن المرد من الحديث هو إزالة السمية التي تسقط من أحد أجنحة الذباب عند سقوطها فيه، وذلك بغمسها كاملة حتى يخرج ذلك الإنزيم المقاوم لتلك السموم، والتي قد لا تزول ولو بغسله بالماء فيتبقى أثر ذلك السم في الإناء، فإذا استخدم من جديد

⁽١) ينظر: موقع . ٠ • www. abc. net. au/science/news/stories/s٦٨٩٤٠٠. وقع المتخصصين. ومن أراد الازدياد فلينظر: كتب الإعجاز العلمي، وكتب أهل الطب، والمتخصصين.

قد يصاب من سيأكل أو يشرب منه ببقايا ذلك السم، أو لعل أحدًا أن يأتي وهو لا يعلم بها حدث للإناء فيشرب أو يأكل منه فيصاب بالأذى لذلك، وقد يصاب بالأمراض الكثيرة من جراء ذلك، فإذا لم يكن مستسيعًا للأكل أو للشرب من هذا الإناء فلا حرج عليه، لكن عليه أن يطبق أمر غمس الذباب حتى يَسلم من أضراره وأمراضه.

وكذلك فإن الأصل في الشراب والطعام الإباحة، فإذا كان أصل الشيء على الإباحة، فكذلك الفرع منه، فإن سقط الذباب في الإناء فليغمسه ليُطهّر من المرض، ثم أمر الطعام والشراب بعد ذلك لم يوجبه في نص الحديث، وليس في الحديث ما يدل على وجوب الشرب منه بعد غمسه، فرجع الأمر إلى أصل الإباحة.

خامسًا: أن البعض قد ظنوا أن هذا الحديث هو من الأمور التي تخضع للاجتهاد قد تصيب وقد تخطئ.

والجواب: أن أقواله على محكوم بعصمتها، فهو لا ينطق عن الهوى ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهُوى ﴾ (النجم: ٣) خاصة إذا كان هذا الأمر في شيء لا يحتمل الاجتهاد، بل هو من دلائل نبوته على وإلا لطعن الطاعنون في أقواله على بدعوى عدم جدواها وعدم نفعها لعدم موافقتها للواقع - كما يزعمون - ؛ فإذا وافقت الواقع كان ذلك من دلائل نبوته على ودليلًا على صدق رسالته، واعلم أن علماء هذا الزمان في كل يوم يثبتون أمرًا من سننه، ودليلًا من هديه على بل ويرشدون الناس إليه.

واعلم أن ديننا لا يحتاج إلى تجارب أو براهين حتى نقبله بل الأصل أن تؤمن بكل ما جاء به النبي ﷺ؛ سواء علمت حقيقة ذلك أو جهلته، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللّهُ وَرَسُولُهُ وَأَمَّا أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَن يَعْصِ اللّهَ وَرَسُولُهُ فَقَدْ ضَلَ ضَلَلًا مُعْبِينًا ﴾ (الأحزاب: ٣٦)

سادسًا: قولهم أن موضوع متنه ليس من عقائد الإسلام ولا من عباداته، ولا من شرائعه، ولا التزم المسلمون العمل به، بل لم يعمل به أحد منهم لأنه لا دخل له في التشريع، وإنما هو في أمور الدنيا كحديث " تأبير النخل ".

أما الزعم بأنه ليس من عقائد الإسلام، ولا من عباداته، ولا دخل له في التشريع، وإنها هو من أمور الدنيا التي يجوز على النبي فيها الخطأ، كحديث " تأبير النخل "(۱)؛ فالغرض منه تحقير الحديث والتهوين من أمره وتنفير الناس عنه؛ وبالتالي فإن من ردَّه أو ارتاب فيه لم يؤثر ذلك على دينه في شيء، وهو أمر في غاية الخطورة والتلبيس، لأن أمور الدنيا منها ما هو خاضع لأحكام الشرع، فهي داخلة تحت الأمر بطاعة رسول الله والنهي عن مخالفته، وأمره في قد يكون واجبًا وقد يكون مستحبًا، وقياس حديث الذباب وغيره من أحاديث الطب النبوي على أحاديث تأبير النخل قياس غير صحيح؛ لأن معظم أحاديث الطب – إن لم تكن كلها – ساقها النبي في مساق القطع واليقين مما يدل على أنها بوحي من الله سبحانه وداخلة في التشريع، فقال في حديث الذباب: " فإن في أحد جناحيه بوحي من الله سبحانه وداخلة في التشريع، فقال في حديث الذباب: " فإن في أحد جناحيه ما قها النبي أمساق الرجاء والظن؛ لأنها في أمور الدنيا ومعايشها فقال: لعلكم لو لم تفعلوا كان خيرًا، وفي رواية "ما أظن يغني ذلك شيئًا "(۱)، وفرق كبير بين الأسلوبين.

ولذلك قال الإمام النووي عند شرحه لقول النبي على في حديث (تأبير النخل): " وإذا أمرتكم بشيء من رأي فإنها أنا بشر "، قال العلماء: قوله على "من رأي" أي في أمر الدنيا ومعايشها لا على التشريع، فأما ما قاله باجتهاده على ورآه شرعًا يجب العمل به، وليس أبار النخل من هذا النوع بل من النوع المذكور قبله "(").

فيا وقع في حديث التأبير كان ظنًا منه ﷺ، وهو صادق في ظنه، وخطأ الظن ليس كذبًا، وقد رجع عن ظنه الذي ظنه في قوله: "إن كان ينفعهم ذلك فليصنعوه "(1) بخلاف ما جاء في حديث الذباب، فإنه أخبر بأن في أحد جناحيه داء والآخر شفاء، وهذا لا يكون إلا بوحي من

⁽¹⁾ amba (1777).

⁽Y) amba (1777).

⁽٣) شرح مسلم للنووي (٨/ ١٢٨).

⁽³⁾ amla (1777).

الله تعالى، وهو أمر لا يُحتمل خلاف ما أخبر به، ثم أمر بغمس الذباب بناءً على العلة السابقة، ولم يأت ما ينقض هذا الأمر ولا ذاك فوجب التسليم والإذعان وعدم الإنكار.

وادعاء أن المسلمين لم يلتزموا به ولم يعمل به أحد منهم؛ ادعاء كاذب يخالفه ما ثبت عن بعض الصحابة والتابعين.

١ - ففي بعض روايات الحديث أن عبد الله بن المثنى روى عن عمه ثمامة أنه حدثه قال:

كنا عند أنس الله فوقع ذباب في إناء، فقال أنس بأصبعه فغمسه في ذلك الإناء ثلاثًا ثم قال: بسم الله، وقال: إن رسول الله على أمرهم أن يفعلوا ذلك. (١)

٢- روى أحمد من طريق سعيد بن خالد قال: دخلت على أبي سلمة فأتانا بزبد وكتلة فأسقط ذباب في الطعام؛ فجعل أبو سلمة يمقله بأصبعه فيه، فقلت يا خال ما تصنع؛ فقال إن أبا سعيد الخدري على حدثني عن رسول الله على قال: "إن أحد جناحي الذباب سم والآخر شفاء؛ فإذا وقع في الطعام فأمقلوه فإنه يقدم السم ويؤخر الشفاء". (٢)

فأنس صحابي و أبو سلمة تابعي، وقد عملا بمضمون هذا الحديث، فكيف يزعم بأن أحدًا من المسلمين لم يعمل به؟.

وأخيرًا ماذا قال الكتاب المقدس عن الذباب؟

١ يقول كتابهم عن الذبابة التي تصبح عطرا عند العطار إ ١

جامعة (١٠عدد ١): اَلذَّبَابُ الْمَيْتُ يُنَتِّنُ وَيُخَمِّرُ طِيبَ الْعَطَّارِ. جَهَالَةٌ قَلِيلَةٌ أَثْقَلُ مِنَ الْحِكْمَةِ وَمِنَ الْكَرَامَةِ.

٢-الرب يصفر للذباب كما في قول إشعياء النبي:

وَيَكُونُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَنَّ الرَّبَّ يَصْفِرُ لِلذُّبَابِ الَّذِي فِي أَقْصَى تُرَعِ مِصْرَ، وَلِلنَّحْلِ الَّذِي فِي أَرْضِ أَشُّورَ " (إش ٧: ١٨).

* * *

⁽١) قال الحافظ في الفتح (١/ ٢٥١): أخرجه البزار ورجاله ثقات ورواه حماد بن سلمة عن ثهامة فقال عن أبي هريرة ورجحها أبو حاتم وأما الدارقطني فقال الطريقان محتملان

⁽٢) أخرجه أحمد (٣/ ٦٧)، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٣٩).

٢ شبهة: شرب أبوال الإبل وألبانها.

نص الشبة:

شرب أبوال الإبل وألبانها علاج كيف يكون ذاك؟.

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: ذكر الأحاديث في ذلك.

الوجه الثاني: طهارة أبوال الإبل.

الوجه الثالث: أن هذا الشرب كان لضرورة فلا حرج في ذلك.

الوجه الرابع: ذكر بعض فوائد أبوال الإبل وألبانها من السنة.

الوجه الخامس: أن هذا اختيار للمريض وليس إجبارًا.

الوجه السادس: أن هذا الدواء كان عند العرب.

الوجه السابع: الطب يؤكد الحقيقة النبوية.

الوجه الثامن: الرد على اليهود والنصاري بما عندهم.

واليك النفصيل.

الوجه الأول: ذكر الأحاديث في ذلك.

عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَنسِ بْنِ مَالِكٍ ﴿ قَالَ: قَدِمَ أُنَاسٌ مِنْ عُكْلٍ أَوْ عُرَيْنَةَ فَاجْتَوَوْا اللَّهِ عَنْ أَبُواهِمَا وَأَلْبَانِهَا فَانْطَلَقُوا فَلَمَّا صَحُّوا قَتَلُوا رَاعِيَ النَّبِيّ عَلَيْهِ وَاسْتَاقُوا النَّعَمَ فَجَاءَ الْخَبَرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ فَلَمَّا ارْتَفَعَ النَّهَارُ رَاعِيَ النَّبِيّ عَلَيْهِ وَاسْتَاقُوا النّعَمَ فَجَاءَ الْخَبَرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ فَلَمَّا ارْتَفَعَ النَّهَارُ وَعِي النَّبِيّ عَلَيْهِ وَاسْتَاقُوا النَّعَمَ فَجَاءَ الْخَبَرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ فَلَمَّا ارْتَفَعَ النَّهَارُ جِيءَ مِهِمْ فَأَمَرَ فَقَطَعَ أَيْدِيهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسُمِرَتْ أَعْيُنُهُمْ وَأُلْقُوا فِي الْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ فَلَا يُسْقَوْنَ. قَالَ أَبُو قِلَابَةَ فَهَوُلًاءِ سَرَقُوا وَقَتَلُوا وَكَفَرُوا بَعْدَ إِيهَانِهِمْ وَحَارَبُوا الله وَرَسُولَهُ (١).

وعَنْ سُلَيُهَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَنْسٍ ﴿ قَالَ: إِنَّهَا سَمَلَ النَّبِيُّ عَلِيٌّ أَعْيُنَ أُولَئِكَ، لأَنَّهُمْ سَمَلُوا

⁽١) البخاري (٢٣١)، ومسلم (٤٤٤٥).

أَعْيُنَ الرِّعَاءِ^(١).

الوجه الثاني: طهارة أبوال الإبل.

استدل بالحديث على طهارة أبوال الإبل للإذن في شربها. (١)

واسْتَدَلَّ أَصْحَابِ مالك وأحمد بهذا الحديث أَنَّ بول ما يؤكل لحمه وَرَوْته طَاهِرَانِ. ""

ففي الحديث دليل على طهارة بول مأكول اللحم، فإن التداوي بالمحرمات غير جائز ولم يؤمروا مع قرب عهدهم بالإسلام بغسل أفواههم وما أصابته ثيابهم من أبوالها للصلاة، وتأخير البيان لا يجوز عن وقت الحاجة. (1)

تنبيه: قد يقول قائل لما وقع في هذا الحديث التمثيل بهم:

اختلف أهل العلم في ذلك، فقال بعضهم:

1 - أن هذا قبل النهي عن التمثيل: فهو منسوخ بالحدود فعن قتادة: أنه قال: حدثني محمد بن سيرين: أن ذلك قبل أن تنزل الحدود، وقال ابن شهاب - بعد أن ذكر قصتهم - وذكروا أن رسول الله على بعد ذلك عن المثلة بالآية التي في سورة المائدة: ﴿إِنَّمَا جَزَرَوُا اللَّذِينَ يُحَارِبُونَ الله وَرَسُولَهُ ﴾ (المائدة: ٣٣)، والتي بعدها وروي محمد بن الفضل بإسناد صحيح منه إلى ابن سيرين قال: كان شأن العرنيين قبل أن تنزل الحدود التي أنزل الله على في المائدة من شأن المحاربين: أن يقتلوا أو يصلبوا: فكان شأن العرنيين منسوخًا بالآية التي يصف فيها إقامة حدودهم وفي حديث أبي حمزة عن عبد الكريم (٥٠). وسئل عن أبوال الإبل؟ - فقال: حدثني سعيد بن جبير عن المحاربين - فذكر الحديث - وفي آخره

⁽١) مسلم (٢٥٤٤).

⁽٢) إحكام الأحكام (١/ ٢٣٥).

⁽٣) شرح النووي على مسلم (٦/ ٧٩).

⁽٤) زاد المعاد في هدي خير العباد (٤/ ٤٢).

⁽٥) تفسير الطبري ٦/ ٢٠٧.

فها مثَّل النبي ﷺ قبل ولا بعد ونهى عن المُثلة وقال: لا تمثلوا بشيء. (١)

٢ - أو لأن الجزاء من جنس العمل: فعَنْ سُلَيَهانَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَنسٍ قَالَ إِنَّمَا سَمَلَ النبي عَنْ أُولَئِكَ لأَنَهُمْ سَمَلُوا أَعْيُنَ الرِّعَاءِ. (٢)

وفي القصة: دليل على التداوي والتطبب، وعلى طهارة بول مأكول اللحم، فإن التداوي بالمحرمات غير جائز ولم يؤمروا مع قرب عهدهم بالإسلام بغسل أفواههم وما أصابته ثيابهم من أبوالها للصلاة وتأخير البيان لا يجوز عن وقت الحاجة وعلى مقاتلة الجاني بمثل ما فعل فإن هؤلاء قتلوا الراعي وسملوا عينيه.

ودل الحديث السابق على قتل الجهاعة وأخذ أطرافهم بالواحد وعلى أنه إذا اجتمع في حق الجاني حد وقصاص استوفيا معا؛ فإن النبي على قطع أيديهم وأرجلهم حدًا لله على حرابهم وقتلهم، لقتلهم الراعي وعلى أن المحارب إذا أخذ المال وقتل، قطعت يده ورجله في مقام واحد وقتل، وعلى أن الجنايات إذا تعددت تغلظت عقوباتها؛ فإن هؤلاء ارتدوا بعد إسلامهم، وقتلوا النفس، ومثلوا بالمقتول، وأخذوا المال، وجاهروا بالمحاربة، وعلى أن حكم ردء المحاربين حكم مباشرهم، فإنه من المعلوم أن كل واحد منهم لم يباشر القتل بنفسه، ولا سأل النبي على عن ذلك، وعلى أن قتل الغيلة يوجب قتل القاتل حدا، فلا يسقطه العفو، ولا تعتبر فيه المكافأة، وهذا مذهب أهل المدينة وأحد الوجهين في مذهب أحمد. واختاره شيخنا وأفتى به. (٣)

الوجه الثالث: أن هذا الشرب كان لضرورة فلا حرج في ذلك.

وَيَجُوزُ شُرْبُ أَبْوَالِ الْإِبِلِ لِلضَّرُورَةِ نَصَّ عَلَيْهِ فِي رِوَايَةِ صَالِحٍ وَعَبْدِ الله وَالمُيْمُونِيِّ وَالْأَثْرَم وَجَمَاعَةٍ أي مَنْ بِهِ عِلَّةٌ وَسَقَمٌ فَنَعَمْ. (')

⁽١) تهذيب الآثار (٤/ ٩٤)، المعجم الكبير للطبراني (٣١٨٨).

⁽٢) مسلم (٣٥٤٤).

⁽٣) زاد المعاد في هدى خير العباد (٤/ ٤٤).

⁽٤) الآداب الشرعية (٣/ ٨٩).

فَشُرْبِهِمْ الْأَبْوَالَ كَانَ لِلتَّدَاوِي، فَإِنْ قِيلَ: كَيْف أَذِنَ لَمُمْ فِي شُرْب لَبَن الصَّدَقَة؟ فَاجْوَاب: أَنَّ أَلْبَانِهَا لِلْمُحْتَاجِينَ مِنْ الْمُسْلِمِينَ وَهَؤُلَاءِ إِذْ ذَاكَ مِنْهُمْ. (١)

الوجه الرابع: ذكر بعض فوائد أبوال الإبل وألبانها من السنة.

عن ابن عباس الله قال: قال رسول الله على الله الها الإبل وألبانها شفاء للذرية بطونهم". " وَفِي أَبْوَالِ الْإِبلِ جَلاءٌ، وَتَلْمِينٌ، وَإِذْرَارٌ، وَتَلْطِيفٌ، وَتَفْتِيحٌ لِلسُّدَدِ؛ إِذَا كَانَ أَكْثُرُ رَعْيِهَا الْأَدْوِيَةَ النَّافِعَةَ لِلاسْتِسْقَاء، وقَالَ ابْنُ جَزْلَةَ لَبَنُ اللَّقَاحِ - وَهِي النُّوقِ - أَقَلُّ الْأَلْبَانِ الْأَلْبَانِ؛ لِقِلَّةِ جُبْنِيَّتِهِ يَنْفَعُ دُسُومَةً وَجُبْنِيَّة، وَهُو رَقِيقٌ جدًّا، مَانِيٌّ لَا يُحْدِثُ سَوْدَاءَ كَغَيْرِهِ مِنْ الْأَلْبَانِ؛ لِقِلَّة جُبْنِيَّتِه يَنْفَعُ مِنْ اللَّابُونِ وَالاِسْتِسْقَاء وَأَمْرَاضِ الطِّحَالِ وَالْبَوَاسِير، وَأَجْوَدُ مَا يُسْتَعْمَلُ لِلاسْتِسْقَاء مَعَ أَبُوالِ الْإِبلِ قَدْ كَانَ اللَّسْلِمُونَ يَتَدَاوَوْنَ مِهَا فَلَا يَرُونَ مِهَا بَأْسًا، اللَّعْوِلِ عَنْ المُعْدَةِ وَهُو أَقَلُّ غِذَاءً مِنْ الْأَلْبَانِ. قَالَ الطَّحَاوِيَ ثَنَا حُسَيْنُ بْنُ نَصْرِ الْفِرْيَابِيُّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ الْبُوالِيمِ قَالَ: كَانُوا يَسْتَشْفُونَ بِأَبُوالِ الْإِبلِ لَا يَرَوْنَ مِهَا بَأْسًا، وَكُلَ اللَّهُ اللهُ عَنْ مُنْصُورٍ عَنْ الْبُخَارِيُّ "، وَقَالَ الطَّحَاوِيَ ثَنَا حُسَيْنُ بْنُ نَصْرِ الْفِرْيَابِيُّ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ الْمُدَادِي عَنْ المُفْانَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ الْمُعْدِي قَالَ الطَّحَاوِيَ ثَنَا حُسَيْنُ بْنُ نَصْرِ الْفِرْيَابِيُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ الْمُبْرَاهِ الْإِبلِ لَا يَرَوْنَ مِهَا بَأُسًا، إِبْرَاهِيمَ قَالَ: كَانُوا يَسْتَشْفُونَ بِأَبْوَالِ الْإِبلِ لَا يَرَوْنَ مِهَا بَأُسًا الْمَا اللَّهُ عَلْهُ وَا يَشْتَشْفُونَ بِأَبْوَالِ الْإِبلِ لَا يَرَوْنَ مِهَا بَأُسْلَانَ .

قال ابن القيم: كان الاستسقاء لما رواه مسلم في صحيحه أنهم قالوا: (إنا اجتوينا المدينة فعظمت بطوننا وارتهشت أعضاؤنا)، وذكر تمام الحديث والجوى: داء من أدواء الجوف – والاستسقاء: مرض مادي سببه مادة غريبة باردة تتخلل الأعضاء فتربو لها، إما الأعضاء الظاهرة كلها، وإما المواضع الخالية من النواحي التي فيها تدبير الغذاء والأخلاط، وأقسامه ثلاثة: لحمي وهو أصعبها، وزقي، وطبلي، ولما كانت الأدوية المحتاج إليها في علاجه هي الأدوية الجالبة التي فيها إطلاق معتدل وإدرار بحسب الحاجة، وهذه الأمور موجودة في أبوال الإبل وألبانها، أمرهم النبي عليه بشربها فإن في لبن اللقاح جلاء

شرح النووي على مسلم (٦/ ٧٩).

⁽٢) مسند أحمد (٢٦٧٧)، وفي إسناه ابن لهيعة بتصرف يسير وهو ضعيف.

⁽٣) البخاري (٤٤٤٥).

⁽٤) الآداب الشرعية (٣/ ٩٩).

وتليينا وإدرارا وتلطيفا وتفتيحا للسدد؛ إذ كان أكثر رعيها الشيح والقيصوم والبابونج والأقحوان والإذخر وغير ذلك من الأدوية النافعة للإستسقاء، وهذا المرض لا يكون إلا مع آفة في الكبد خاصة أو مع مشاركة، وأكثرها عن السدد فيها ولبن اللقاح العربية نافع من السدد لما فيه من التفتيح والمنافع المذكورة.

قال الرازي: لبن اللقاح يشفي أوجاع الكبد، وفساد المزاج، وقال الإسرائيلي: لبن اللقاح أرق الألبان، وأكثرها مائية وحدة، وأقلها غذاء، فلذلك صار أقواها على تلطيف الفضول، وإطلاق البطن، وتفتيح السدد، ويدل على ذلك ملوحته اليسيرة التي فيه لإفراط حرارة حيوانية بالطبع، ولذلك صار أخص الألبان بتطرية الكبد وتفتيح سددها وتحليل صلابة الطحال إذا كان حديثا، والنفع من الاستسقاء خاصة إذا استعمل لحرارته التي يخرج بها من الضرع مع بول الفصيل وهو حار كها يخرج من الحيوان؛ فإن ذلك مما يزيد في ملوحته، وتقطيعه الفضول، وإطلاقه البطن، فإن تعذر انحداره وإطلاقه البطن وجب أن يطلق بدواء مسهل، قال صاحب القانون: ولا يلتفت إلى ما يقال: من أن طبيعة اللبن مضادة لعلاج الاستسقاء قال: واعلم أن لبن النوق دواء نافع لما فيه من الجلاء برفق، وما فيه من خاصية، وأن هذا اللبن شديد المنفعة، فلو أن إنسانا أقام عليه بدل الماء والطعام شفي به وقد جرب ذلك في قوم دفعوا إلى بلاد العرب فقادتهم الضرورة إلى ذلك فعوفوا، وأنفع الأبوال: بول الجمل الأعرابي وهو (النجيب). (1)

وعن ابن عباس ها قال: أقبلت يهودُ على رسول الله ﷺ فقالوا: يا أبا القاسم، نسألك عن خسة أشياء، فإن أنبأتنا بهن عرفنا أنك نبي واتبعناك، فأخذ عليهم ما أخذ إسرائيل على بنيه إذ قال: ﴿قَالَ اللهُ عَكَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾ (يوسف: ٦٦). قال: "هاتوا". قالوا: أخبرنا عن علامة النبي؟ قال: "تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلا يَنَامُ قَلْبُه". قالوا: أخبرنا كيف تُؤنِّتُ المرأةُ وكيف تُذْكرُ؟ قال: "يَلْتَقِي الماءَان، فإذا علا مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ المُرْأَةِ أَذْكَرَتْ، وإذَا عَلا مَاءُ المُرْأَةِ آنشَتْ. قالوا: أخبرنا ما حَرَّم

⁽١) زاد المعاد في هدي خير العباد (٤/ ٤٢).

إسرائيل على نفسه، قال: "كَانَ يَشْتَكِي عِرْقَ النَّسَا، فَلَمْ يَجِدْ شَيْئًا يُلائِمُهُ إِلاَ أَلْبَانَ كَذَا وكذَا وقال أحمد: قال بعضهم: يعني الإبل -فَحَرَّم لِحُومَهَا". قالوا: صدقت. قالوا: أخبرنا ما هذا الرَّعد؟ قال: "مَلَكُ مِنْ مَلائِكَةِ الله مُوكلُ بِالسَّحَابِ بِيدِهِ أُو فِي يَدِه - غِرْاقٌ مِنْ نَارٍ يَزْجُر بِهِ السَّحاب، يَسُوقُهُ حَيْثُ أَمَرَهُ الله عَلَى ". قالوا: فها هذا الصوت الذي يُسمع؟ قال: "صَوْتُه". قالوا: صدقت، إنها بقيت واحدة، وهي التي نتابعك إن أخبرتنا بها، فإنه ليس من نبي إلا له ملك يأتيه بالخبر، فأخبرنا من صاحبُك؟ قال: "جبريلُ النَّكُ ". قالوا: جبريل ذاك يَنزل بالرحمة والنبات والقطر لكانَ، بالحَرْب والقتال والعذاب عَدُونًا. لو قلتَ: ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والنبات والقطر لكانَ، فأنزل الله عز وجل: ﴿ قُلُ مَن كَانَ عَدُواً لِجِبْرِيلُ فَإِنَّهُ مِنَ لَهُ مُصَدِقًا لِمَا لِمَا يَعْدَى وَهُمْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (البقرة: ٩٧). (١)

يقول تعالى آمرًا عباده بالنظر في مخلوقاته الدالة على قدرته وعظمته: ﴿أَفَلاَ يَنظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتُ ﴿ النظر في مخلوقاته الدالة على قدرته وعظمته: ﴿أَفَلاَ يَنظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتُ ﴿ النَّهُ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ ا

ولبن الإبل أرطب الألبان وأقلها دسمًا. (٦)

الوجه الخامس: أن هذا اختيار للمريض وليس إجبارًا.

فعن جابر، عن عامر قال كان حبان السرقي يصف أبوال الإبل لمن كان به بأس و إلا لم يصفها. (*)

الوجه السادس: أن هذا الدواء كان عند العرب.

⁽۱) حسن. مسند أحمد (۱/ ۲۷٤)، الترمذي (۳۱۱۷).

⁽۲) تفسیر ابن کثیر (۸/ ۳۸۷).

⁽٣) الجامع لمفردات الأدوية والأغذية لابن البيطار (٢/ ١٢٥).

⁽٤) مصنف ابن أبي شيبة (٣٣٦٥٣).

الحُضُضُ والحُضَضُ: دواءٌ يُتَخَذُ من أبوال الإبل. (١)

الحضَظُ: دواء يتخذ من أبوال الإبل، قال ابن دريد: ذكروا أن الخليل كان يقوله، قال: ولم يعرفه أصحابنا. ويقال: الحَضَضُ أيضا وقد تقدمت الأخيرة في الثنائي. (٢)

والحُضَضُ، كزُفَرَ وعُنُقِ العَرَبِيُّ منه عُصارةُ الخَوْلانِ، والهِنْدِيُّ عُصارَةُ الفِيْلزَهْرَجِ، والحُخام، وكِلاهُما نافعٌ للأَوْرامِ الرِّخْوَةِ والخَوَّارَةِ، والقُروحِ، والنُّفَّاخاتِ، والرَّمَدِ، والجُدام، والبَواسِيرِ، ولَسْعِ الهَوامِّ، والحوانيقِ، غَرْغَرَةً، وعَضَّةِ الكلْبِ الكلِبِ، طِلاءً وشُرْبًا كلَّ يومٍ والبَواسِيرِ، ولَسْعِ الهَوامِّ، والحوانيقِ، غَرْغَرَةً، وعَضَّةِ الكلْبِ الكلِبِ، طِلاءً وشُرْبًا كلَّ يوم نِصْفَ مِثْقَالٍ بهاءٍ، ويُغَزِّرُ الشَّعَرَ، ونباتُ، ودواءٌ آخَرُ يُتَّخَذُ من أَبُوالِ الإِبلِ. (") مَثَلُهُم: "عَنِيَّةٌ تَشْفِي الجَرَبِ " فالعَنِيَّةُ: ماءُ الجَرادِ المَطْبُوخِ يُخْلَطُ بِه أَبُوالُ الإِبلِ والمِلْحُ. (١)

قال الشَّعْبِي: لأَنْ أَتَعَنَّى بِعَنيَّةٍ إليَّ أَحَبُّ إليَّ أَن أُقُولَ في مسألةٍ برأيي، والعنيةُ أخلاطٌ تُنْقَعُ في أبوالِ الإِبلِ ثم يُطلَى بها الإِبلُ من الجَرَب. (°)

قال ياقوت الحموي: قال ابن الكلبي صاحب الخورنق والذي أمر ببنائه بهرام جور بن يزد جرد بن سابور ذي الأكتاف وذلك أن يزد جرد كان لا يبقى له ولد وكان قد لحق ابنه بهرام جور في صغره علة تشبه الاستسقاء فسأل عن منزل مريء صحيح من الأدواء والأسقام ليبعث بهرام إليه خوفًا عليه من العلة فأشار عليه أطباؤه أن يخرجه من بلده إلى أرض العرب ويسقى أبوال الإبل وألبانها فأنفذه إلى النعمان وأمره أن يبني له قصرًا مثله على شكل بناء الخورنق فبناه له وأنزله إياه وعالجه حتى برأ من مرضه ثم استأذن أباه في المقام عند النعمان فأذن له فلم يزل عنده نازلًا قصره الخورنق حتى صار رجلًا ومات أبوه فكان من أمره في طلب الملك حتى ظفر به ما هو متعارف مشهور. (1)

⁽١) المحكم والمحيط الأعظم (١/ ٣٧٥).

⁽٢) المحكم والمحيط الأعظم (١/٤٥٢).

⁽٣) القاموس المحيط (٢/ ١٨٥).

⁽٤) المحيط في اللغة (١/ ١٢٤).

⁽٥) غريب الحديث لابن الجوزي (٢/ ١٣١).

وقال ابن عباس هو مجاهد وقتادة والسدي: أقبل يعقوب النسخ من حران يريد بيت المقدس حين هرب من أخيه عيصو، وكان رجلًا بطشًا قويًا، فلقيه ملك فظن يعقوب أنه لص فعالجه أن يصرعه، فغمز الملك فخذ يعقوب النسخ ثم صعد الملك إلى السهاء ويعقوب ينظر إليه فهاج عليه عرق النسا، ولقي من ذلك بلًاء شديدًا، فكان لا ينام الليل من الوجع ويبيت وله زقاء أي صياح، فحلف يعقوب النسخ إن شفاه الله على ألا يأكل عرقًا، ولا يأكل طعاما فيه عرق فحرمها على نفسه، فجعل بنوه يتبعون بعد ذلك العروق فيخرجونها من اللحم. وكان سبب غمز الملك ليعقوب أنه كان نذر

إن وهب الله له اثني عشر ولدًا، وأتى بيت المقدس صحيحًا أن يذبح آخرهم. (٢)

وعن عبد الملك بن عمير قال: قال الحجاج لطبيبه تياذوق صف لي شيئًا أعمل عليه فإني أظن أني أفارقك سريعًا، قال: احفظ عني خلالًا لا تشربن دواء من غير وجع، ولا تأكلن على شبع، ولا تأكلن بشهوة عين، ولا تأكلن فاكهة مولية، ولا تأكلن من اللحم إلا طريًا، ولا تلبس إلا نقيًا، ولا تنكحن إلا فتيًا، واشرب من ألبان الإبل فإنها تعضد القلب، وأما السويق فسمنة وأدم النظر إلى الخضرة فإن ذلك يجلو البصر وأما العسل فشفاء يجثم على فم المعدة فيقذف الداء. (")

الوجه السابع: الطب يؤكد الحقيقة النبوية.

إن الطب شاهد بصحة هذا الحديث إليك الآن تجربة علمية أثبتت إمكانية علاج مرض الاستسقاء بالإفراز البولي للإبل، ففي الخرطوم قام أجرت كلية المختبرات الطبية بجامعة الجزيرة بالسودان عن استخدامات قبيلة البطانة في شرق السودان (بول الإبل) في علاج بعض الأمراض حيث إنهم يستخدمونه شرابًا لعلاج مرض (الاستسقاء) والحميات والجروح، وقد

⁽١) معجم البلدان لياقوت الحموي (٢/ ٤٠٢ - ٤٠٣).

⁽٢) تفسير القرطبي (٤/ ١٣٤).

⁽٣) المجالسة وجواهر العلم للدنيوري (١٩٨٥).

كشف البروفسور أحمد عبدالله محمداني تفاصيل تلك الدراسة العلمية التطبيقية المذهلة داخل ندوة جامعة الجزيرة حيث ذكر أن الدراسة استمرت ١٥ يومًا حيث اختير ٢٥ مريضًا مصابين بمرض الاستسقاء المعروف وكانت بطونهم منتفخة بشكل كبير قبل بداية التجربة العلاجية، وبدأت التجربة بإعطاء كل مريض يوميا جرعة محسوبة من (بول الإبل) مخلوطًا بلبن الإبل حتى يكون مستساغا وبعد ١٥ يومًا من بداية التجربة أصابنا الذهول من النتيجة اذ انخفضت بطونهم وعادت لوضعها الطبيعي وشفي جميع أفراد العينة من الاستسقاء. وتصادف وجود بروفسور إنجليزي أصابه الذهول أيضًا وأشاد بالتجربة العلاجية.

وقال (البروفسور أحمد): أجرينا قبل الدراسة تشخيصًا لكبد المرضى بالموجات الصوتية فاكتشفنا أن كبد ١٥ من الـ٢٥ مريضًا يحتوى (شمعًا) وبعضهم كان مصابًا بتليف فى الكبد بسبب مرض البلهارسيا وجميعهم استجابوا للعلاج بـ (بول الإبل) وبعض أفراد العينة استمروا برغبتهم فى شرب جرعات بول الإبل يوميًا لمدة شهرين آخرين، وبعد نهاية تلك الفترة أثبت التشخيص شفاءهم من تليف الكبد وسط دهشتنا جميعًا.

ويقول البروفسور أحمد عبد الله عميد كلية المختبرات الطبية عن تجربة علاجية أخرى وهذه المرة عن طريق لبن الإبل وهي تجربة قامت بها طالبة ماجستير بجامعة الجزيرة لمعرف أثر لبن الإبل على معدل السكر في الدم فاختارت عددًا من المتبرعين المصابين بمرض السكر لإجراء التجربة العلمية واستغرقت الدراسة سنة كاملة حيث قسمت المتبرعين لفئتين: كانت تقدم للفئة الأولى جرعة من لبن الإبل بمعدل نصف لتريوميًا شراب على (الريق) وحجبته عن الفئة الثانية. وجاءت النتيجة مذهلة بكل المقاييس إذ أن نسبة السكر في الدم انخفضت بدرجة ملحوظة وسط الفئة الأولى عمن شربوا لبن الإبل عكس الفئة الثانية، وهكذا عكست التجربة العلمية لطالبة الماجستير مدى تأثير لبن الإبل في تخفيض أو علاج نسبة السكر في الدم.

وأوضح د. أحمد: المكونات الموجودة في بول الإبل حيث قال: أنه يحتوي على كمية كبيرة من البوتاسيوم يمكن أن تملأ جرادل ويحتوى أيضًا على زلال بالجرامات ومغنسيوم، إذ أن الإبل لا تشرب في فصل الصيف سوى ٤ مرات فقط ومرة واحدة في الشتاء وهذا يجعلها تحتفظ بالماء في جسمها فالصوديوم يجعلها لا تدر البول كثيرًا لأنه يرجع الماء إلى الجسم، ومعروف أن مرض الاستسقاء إما نقص في الزلال أو في البوتاسيوم وبول الإبل غنى بالاثنين معًا. (1)

وقد جاء في بحث قامت به الدكتورة "أحلام العوضي" نشر في مجلة "الدعوة" في عددها (١٩٣٨، ٢٥ صفر ١٤٢٥هـ ١٥ أبريل ٢٠٠٤ م) حول الأمراض التي يمكن علاجها بحليب الإبل، وذلك من واقع التجربة: أن هناك فوائد جمة لحليب الإبل، وهنا بعض ما جاء في بحث الدكتورة " أحلام ": " أبوال الإبل ناجعة في علاج الأمراض الجلدية كالسعفة – التينيا–، والدمامل، والجروح التي تظهر في جسم الإنسان وشعره، والقروح اليابسة والرطبة، ولأبوال الإبل فائدة ثابتة في إطالة الشعر ولمعانه وتكثيفه، كما يزيل القشرة من الرأس، وأيضًا لألبانها علاج ناجع لمرض الكبد الوبائي، حتى لو وصل إلى المراحل المتأخرة والتي يعجز الطب عن علاجها ".

وجاء في صحيفة " الجزيرة السعودية " العدد ١٠١٣، الأحد، ربيع الأول ١٤٢١، نقلًا عن كتاب " الإبل أسرار وإعجاز " تأليف: ضرمان بن عبد العزيز آل ضرمان، وسند بن مطلق السبيعي، ما يأتي:

" أما أبوال الإبل فقد أشار الكتاب إلى أن لها استعمالات متعددة مفيدة للإنسان دلت على ذلك النصوص النبوية الشريفة، وأكَّدها العلم الحديث.

وقد أثبتت التجارب العلمية بأن بول الإبل له تأثير قاتل على الميكروبات المسببة لكثير من الأمراض. ومن استعمالات أبوال الإبل: أن بعض النساء يستخدمنها في غسل شعورهن لإطالتها وإكسابها الشقرة واللمعان، كما أن بول الإبل ناجع في علاج ورم

⁽١) " مجلة الجندي المسلم " (العدد ١١٨، ٢٠ ذو القعدة ١٤٢٥ هـ ١/ ١/ ٢٠٠٥م).

الكبد وبعض الأمراض، مثل الدمامل، والجروح التي تظهر في الجسم، ووجع الأسنان وغسل العيون " انتهى.

وقال الدكتور عبد الفتاح محمود إدريس: وأبيِّن في هذا الصدد ما ينفع بول الإبل في علاجه من الأمراض، قال ابن سينا في " قانونه ": (أنفع الأبوال بول الجمل الأعرابي وهو " النجيب ")، وبول الإبل يفيد في علاج مرض "الحزاز" -الحزاز: قيل: إنه وجع في القلب من غيظ ونحوه -، وقد استخدمت أبوال الإبل وخاصة بول الناقة البكر كمادة مطهرة لغسل الجروح، والقروح، ولنمو الشعر، وتقويته، وتكاثره، ومنع تساقطه، وكذا لمعالجة مرض القرع، والقشرة، وفي رسالة الماجستير المقدمة من مهندس تكنولوجيا الكيمياء التطبيقية "محمد أوهاج محمد"، التي أجيزت من قسم الكيمياء التطبيقية بجامعة "الجزيرة" بالسودان، واعتمدت من عمادة الشئون العلمية والدراسات العليا بالجامعة في نوفمبر ١٩٩٨م بعنوان: (دراسة في المكونات الكيميائية وبعض الاستخدامات الطبية لبول الإبل العربية)، يقول محمد أوهاج: إن التحاليل المخبرية تدل على أن بول الجمل يحتوي على تركيز عالٍ من: البوتاسيوم، والبولينا، والبروتينات الزلالية، والأزمولاري، وكميات قليلة من حامض اليوريك، والصوديوم، والكرياتين. وأوضح في هذا البحث أن ما دعاه إلى تقصى خصائص بول الإبل العلاجية هو ما رآه من سلوك بعض أفراد قبيلة يشربون هذا البول حينها يصابون باضطرابات هضمية، واستعان ببعض الأطباء لدراسة بول الإبل؛ حيث أتوا بمجموعة من المرضى ووصفوا لهم هذا البول لمدة شهرين، فصحت أبدانهم مما كانوا يعانون منه.

وهذا يثبت فائدة بول الإبل في علاج بعض أمراض الجهاز الهضمي، كما أثبت أن لهذا البول فائدة في منع تساقط الشعر، ويقول: إن بول الإبل يعمل كمدر بطئ مقارنة بهادة الفيروسهايد "، ولكن لا يخل بملح البوتاسيوم والأملاح الأخرى التي تؤثر فيها المدرات الأخرى، إذ إن بول الإبل يحتوي على نسبة عالية من البوتاسيوم والبروتينات، كما أنه أثبت فعالية ضد بعض أنواع البكتيريا والفيروسات، وقد تحسن حال خمس وعشرين مريضًا

استخدموا بول الإبل من الاستسقاء، مع عدم اضطراب نسبة البوتاسيوم، واثنان منهم شفوا من آلام الكبد، وتحسنت وظيفة الكبد إلى معدلها الطبيعي، كها تحسن الشكل النسيجي للكبد، ومن الأدوية التي تستخدم في علاج الجلطة الدموية مجموعة تسمى (FIBRINOLTICS)، تقوم آلية عمل هذه المجموعة على تحويل مادة في الجسم من صورتها غيرالنشطة (PLASMIN)، إلى الصورة النشطة (PLASMIN)، وذلك من أجل أن تتحلل المادة المسببة للتجلط (FIBRIN) أحد أعضاء هذه المجموعة هو (UROKINASE) الذي يستخرج من خلايا الكلى أو من البول كها يدل الاسم (URO).

وقد دعانا الله تعالى إلى التأمل في خلق الإبل بقوله: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى ٱلْإِبلِ كَيْفَ غُلِقَتَ ﴾ (الغاشية: ١٧) وهذا التأمل ليس قاصرًا على شكل الجمل الظاهري، بل ولا أجهزة جسمه الداخلية، بل يشمل أيضًا ما نحن بصدد الكلام عنه، وهو فوائد أبوال وألبان الإبل. ولا تزال الأبحاث العلمية الحديثة تبين لنا كثيرًا من عجائب هذا المخلوق. والله أعلم. (١)

الوجه الثامن: الرد على اليهود والنصاري بما عندهم.

نقول لك ما قاله المسيح في إنجيل (لوقا ٦: ٤١): لَمِاذَا تَنْظُرُ الْقَذَى الَّذِي فِي عَيْنِ أَخِيكَ، وَأَمَّا الْخَشَبَةُ الَّتِي فِي عَيْنِكَ فَلاَ تَفْطَنُ لَهَا؟).

وفي (سفر التثنية ١٤/٧) (الجُمَلُ وَالأَرْنَبُ وَالْوَبْرُ، لأَنَّهَا تَجْتَرُّ لكِنَّهَا لاَ تَشُقُّ ظِلْفًا، فَهِي نَجِسَةٌ لَكُمْ).

ألم يرد في كتابك المقدس أن الرب أمر نبيه (حزقيال) بأكل الخراء وهو البراز: (وَتَأْكُلُ كَعْكًا مِنَ الشَّعِيرِ. عَلَى الْخُرْءِ الَّذِي يَخْرُجُ مِنَ الإِنْسَانِ تَخْبِزُهُ أَمَامَ عُيُونِهِمْ) (حزقيال ١٣/٤).

ليس هذا فقط، بل انظر في (سفر إشعياء ٣٦/ ١٢) (فَقَالَ رَبْشَاقَى: «هَلْ إِلَى سَيِّدِكَ وَإِلَيْكَ أَرْسَلَنِي سَيِّدِي لِكَيْ أَتَكَلَّمَ بِهِذَا الْكَلاَم؟ أَلَيْسَ إِلَى الرِّجَالِ الجُالِسِينَ عَلَى السُّورِ، لِيَأْكُلُوا عَذِرَتَهُمْ وَيَشْرَبُوا بَوْ لَكُمْ مَعَكُمْ؟ ».

^{* * *}

⁽١) فتاوى الإسلام سؤال وجواب بإشراف: الشيخ محمد صالح المنجد (١/ ٦٢٨٢).

٣ شبهة: بول الصبي على النبي ﷺ.

نص الشبهة:

في حديث عائشة" أُتِيَ بِصَبِيٍّ فَبَالَ عَلَيْه "، ينكرون ذلك، وكيف يتبول صبي عليه؟.

والرد من وجوه:

الوجه الأول: الروايات الواردة والتفسير الصحيح للحديث.

الوجه الثاني: تواضع النبي ﷺ.

وإليك النفصيل،

الوجه الأول: الروايات الواردة والتفسير الصحيح للحديث.

عَنْ عَائِشَةَ -رضي الله عنها - زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ يُؤْتَى بِالصِّبْيَانِ فَيُبَرِّكُ عَلَيْهِمْ وَيُحَنِّكُهُمْ فَأْتِيَ بِصَبِيٍّ فَبَالَ عَلَيْهِ فَدَعَا بِهَاءٍ فَأَتْبَعَهُ بَوْلَهُ وَلَمْ يَغْسِلْهُ. (١)

وعند النسائي (فأتبعه إياه) $^{(1)}$ ، وعند أحمد (صبوا عليه الماء صبًا $^{(2)}$.

وعند الطبراني: عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله ﷺ " أي بصبى، فبال عليه، فنضحه، وأي بجارية، فبالت عليه، فغسله "(١٠).

وعن أَبِي السَّمْحِ قَالَ: كُنْتُ أَخْدِمُ النَّبِيَّ ﷺ فَكَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَسِلَ قَالَ وَلِّنِي قَفَاكَ، فَأُولِّيهِ قَفَايَ فَأَسْتُرُهُ بِهِ فَأْتِيَ بِحَسَنٍ أَوْ حُسَيْنٍ - رَضِيَ الله عَنْهُمَا- فَبَالَ عَلَى صَدْرِهِ فَجِئْتُ أَغْسِلُهُ فَقَالَ يُغْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْجُارِيَةِ وَيُرَشُّ مِنْ بَوْلِ الْغُلَامِ. (°)

⁽¹⁾ amba (7A7).

⁽۲) النسائي في (الكبري) (۳۰۳)

⁽٣) مسند أحمد (٦/٢٤).

⁽٤) المعجم الأوسط (٨٢٤)، وقال: لم يرو هذا الحديث عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده إلا أسامة بن زيد، تفرد به عبد الله بن موسى، و حسن إسناده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٥٧٣).

 ⁽٥) أبو داود (٣٧٦)، النسائي في (الكبرى) (٣٠٤) من غير قصة الحسن، وابن ماجه (٥٢٥) بلفظ:
 ينضح، عن على، وابن ماجه (٢٦٥)، وصححه الألباني في صحيح أبي داود (٣٦٢).

قال أَبُو الْيَهَانِ الْمِصْرِيُّ: سَأَلْتُ الشَّافِعِيَّ عَنْ حَدِيثِ النَّبِيِّ ﷺ يَرَشُّ مِنْ بَوْلِ الْغُلَامِ وَيُولَ وَيَوْلَ وَيَعْسَلُ مِنْ بَوْلِ الْجُارِيَةِ، وَالْمَاءَانِ جَمِيعًا وَاحِدٌ، قَالَ: لِأَنَّ بَوْلَ الْغُلَامِ مِنْ اللَّهِ وَالطِّينِ وَبَوْلَ الْغُلَامِ مِنْ اللَّهِ وَالطِّينِ وَبَوْلَ الْجُارِيَةِ مِنْ اللَّحْمِ وَالدَّمِ، ثُمَّ قَالَ لِي فَهِمْتَ، أَوْ قَالَ لَقِنْتَ، قَالَ: قُلْتُ: لَا، قَالَ: إِنَّ الله الْجُارِيَةِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ وَالطِّينِ، تَعَالَى لَمَّا خَلَقَ آدَمَ خُلِقَتْ حَوَّاءُ مِنْ ضِلْعِهِ الْقَصِيرِ، فَصَارَ بَوْلُ الْغُلَامِ مِنْ اللَّهِ وَالطِّينِ، وَصَارَ بَوْلُ الْغُلَامِ مِنْ اللَّهِ وَالطِّينِ، وَصَارَ بَوْلُ الْخُلَامِ مِنْ اللَّهِ وَالطِّينِ، وَصَارَ بَوْلُ الْجُعَارِيَةِ مِنْ اللَّحْمِ وَالدَّمِ، قَالَ لِي: فَهِمْتَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ لِي نَفَعَكَ الله بِهِ. (١) وصَارَ بَوْلُ الله عَنها - قَالَتْ: أَتِيَ رَسُولُ الله ﷺ بِصَبِيٍّ يَرْضَعُ فَبَالَ فِي حَجْرِهِ وَعَنْ عَائِشَةَ - رضي الله عنها - قَالَتْ: أَتِيَ رَسُولُ الله ﷺ بِصَبِيٍّ يَرْضَعُ فَبَالَ فِي حَجْرِهِ وَعَنْ عَائِشَةَ حَلَيْهِ. (١)

وعَنْ أُمِّ قَيْسٍ أَنَّهَا أَتَتْ رَسُولَ الله ﷺ بِابْنِ لَهَا لَمْ يَأْكُلْ الطَّعَامَ فَوَضَعَتْهُ فِي حَجْرِهِ فَبَالَ قَالَ: " فَلَمْ يَزِدْ عَلَى أَنْ نَضَحَ بِالْمَاءِ". (*)

قال النووي: وفي الباب استحبّاب حمل الأطفال إلى أهل الفضل لِلتَّبرُّكِ بِهِم، وَفِيهِ: النَّدْبِ إِلَى حُسْن المُعَاشَرَة، وَاللِّين، وَالتَّوَاضُع، وَالرِّفْق بِالصِّغَارِ، وَغَيْرهم، وَفِيهِ: مَقْصُود الْبَابِ وَهُوَ: أَنَّ بَوْل الصَّبِيّ يَكْفِي فِيهِ النَّضْح، وَقَدْ اِخْتَلَفَ الْعُلَمَاء فِي كَيْفِيَّة طَهَارَة بَوْل الْبَابِ وَهُو: أَنَّ بَوْل الصَّبِيّ يَكْفِي فِيهِ النَّضْح، وَقَدْ اِخْتَلَف الْعُلَمَاء فِي كَيْفِيَّة طَهَارَة بَوْل الصَّبِيّ وَاجْتَارِية عَلَى ثَلَاثَة مَذَاهِب؛ وَهِي ثَلَاثَة أَوْجه لِأَصْحَابِنَا: الصَّحِيح المُشْهُور الصَّبِيّ وَاجْتَار: أَنَّهُ يَكْفِي النَّضْح فِي بَوْل الصَّبِيّ، وَلَا يَكْفِي فِي بَوْل الجُارِيَة، بَلْ لَا بُدّ مِنْ غَسْلِهِ المُخْتَار: أَنَّهُ يَكْفِي النَّضْح فِي بَوْل الصَّبِيّ، وَلَا يَكْفِي فِي بَوْل الجُارِيَة، بَلْ لَا بُدّ مِنْ غَسْلِهِ لَلْخُتَار: أَنَّهُ يَكُفِي النَّضْح فِي بَوْل الصَّبِيّ، وَلَا يَكْفِي فِي بَوْل الجُارِيَة، بَلْ لَا بُدّ مِنْ غَسْلِهِ كَسَاثِرِ النَّجَاسَات. وَعِثَنْ قَالَ بِالْفَرْقِ عَلِيّ بْن أَبِي طَالِب عَلَى، وَعَطَاء بْن أَبِي رَبَاح، وَالْحُسَن الْبَصْرِيّ، وَأَحْمَد بْن حَنْبُل، وَإِسْحَاق بْن رَاهَوَيْهِ، وَجَمَاعَة مِنْ السَّلَف، وَأَصْحَاب الحُدِيث، وَابْن وَهْب مِنْ أَصْحَاب مَالِك.

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَا الْخِلَاف إِنَّمَا هُوَ فِي كَيْفِيَّة تَطْهِيرِ الشَّيْءِ الَّذِي بَال عَلَيْهِ الصَّبِيّ، وَلَا خِلَاف فِي نَجَاسَته، قَالَ الْخَطَّابِيُّ وَغَيْره: وَلَيْسَ تَجْوِيز مَنْ جَوَّزَ النَّضْح فِي الصَّبِيّ مِنْ أَجْل

⁽١) ابن ماجه (١/ ١٧٤).

⁽Y) amba (TAY).

⁽٣) البخاري (٢٢٣)، مسلم (٢٨٧) وهذا لفظه.

أَنَّ بَوْله لَيْسَ بِنَجِسٍ، وَلَكِنَّهُ مِنْ أَجْلِ التَّخْفِيفِ فِي إِزَالَته، فَهَذَا هوَ الصَّوَابِ(١).

ثُمَّ إِنَّ النَّضْحِ إِمَّا يَجْزِي مَا دَامَ الصَّبِيّ يَقْتَصِر بِهِ عَلَى الرَّضَاعِ أَمَّا إِذَا أَكَلَ الطَّعَامِ عَلَى جُهَة التَّعْذِية فَإِنَّهُ يَجِب الْغَسْل بِلَا خِلَاف. وَاللهُ أَعْلَم (٢).

الوجه الثاني: تواضع النبي ﷺ.

قال الله تعالى: ﴿ وَلَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱنْبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ الشَّعْرَاء: ٢١٥) وعن عياض بن حمارٍ ﴿ قَالَ : قال رسول الله ﷺ: إن الله أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحدٌ على أحدٍ، ولا يبغى أحدٌ على أحدٍ. (٣)

وعن أنس الله على الله على صبيان فسلم عليهم وقال: كان النبي عليه يفعله. (١)

وعنه أيضًا قال: إن كانت الأمة من إماء المدينة لتأخذ بيد النبي ﷺ، فتنطلق به حيث التات الله عنه الله عنه الله المنه المنه

وبالرغم من أنه خير خلق الله، إلا أنه كان على أشد الناس تواضعًا، وهذا تصديقًا لحديث النبي على الله عن أبي هُرَيْرة عَنْ رَسُولِ الله على قَالَ: مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ وَمَا زَادَ الله عَبْدًا بِعَفْو إِلَّا عِزًّا وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ للله إِلَّا رَفَعَهُ الله. (1)

* * *

⁽١) معالم السنن (١/ ٩٩).

⁽٢) شرح النووي (٢/ ١٩٩: ١٩٨)، وانظر فتح الباري (١/ ٣٨٨: ٣٨٧).

⁽۳) مسلم (۲۸۲۵).

⁽٤) البخاري (٥٨٩٣)، مسلم (٢٣١٠).

⁽٥) البخاري (٥٧٢٤).

⁽۲) مسلم (۲۸۸۲).

٤ شبهة: كلام الحيوان كالبقرة والذئب في أحاديث السنة.

نص الشبهة:

يتعجبون من كلام الحيوان كالبقرة والذئب، وينكرونه.

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: أقوال العلماء في الحديث، ورأيهم في هذا الباب.

الوجه الثاني: الله لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السهاء، وهو قادر على إنطاق كل شيء.

وإليك النفصيل،

الوجه الأول: أقوال العلماء في الحديث.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْ النَّبِيِّ قَالَ: بَيْنَمَا رَجُلٌ رَاكِبٌ عَلَى بَقَرَةٍ الْتَفَتَّ إِلَيْهِ فَقَالَتْ لَمْ أَخْلَقْ لِحِذَا خُلِقْتُ لِلْحِرَاثَةِ قَالَ: " آمَنْتُ بِهِ أَنَا، وَأَبُّو بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَأَخَذَ الذَّئْبُ شَاةً فَتَبِعَهَا الرَّاعِي فَقَالَ لَهُ الذِّئْبُ مَنْ لَمَا يَوْمَ السَّبُعِ يَوْمَ لَا رَاعِي لَمَا غَيْرِي، قَالَ: آمَنْتُ بِهِ أَنَا، وَأَبُو بَكْرٍ، وَعُمَرُ " قَالَ أَبُو سَلَمَةً وَمَا هُمَا يَوْمَئِذٍ فِي الْقَوْمِ (').

قال النووي: في الحديث جَوَاز كَرَامَات الْأَوْلِيَاء وَخَرْق الْعَوَائِد، وَهُو مَذْهَب أَهْل الْحُقّ، وقال القاضي: قول الذِّنْب: (مَنْ لَهَا يَوْم السَّبُع؟)، أَيْ مَنْ لَهَا يَوْم الْقِيَامَة؟ وَقَالَ بَعْض أَهْل اللَّغَة: يُقَالُ: سَبَّعْت الْأَسَد إِذَا دَعَوْته، فَالمُعْنَى عَلَى هَذَا مَنْ لَهَا يَوْم الْفَزَع؟ وَيَوْم الْقِيَامَة يَوْم الْفَزَع، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَاد مَنْ لَهَا يَوْم الْإِهْمَال؟ مِنْ أَسَبَعْت الرَّجُل أَهْمَلْته، القِيَامَة يَوْم الْفَزَع، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ المُرَاد مَنْ لَهَا يَوْم الْإِهْمَال؟ مِنْ أَسَبَعْت الرَّجُل أَهْمَلْته، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: يَوْم السَّبْع بِالْإِسْكَانِ عِيد كَانَ لَمُّمْ فِي الْجَاهِلِيَّة يَشْتَغِلُونَ فِيهِ بِلَعِيهِمْ، فَيَأْكُلُ الذِّيْبُ عَنْمَهُمْ. وَقَالَ الدَّاوُدِيّ: يَوْم السَّبُع أَيْ يَوْمَ يَطُرُدُكُ عَنْهَا السَّبُع، وَبَقِيت أَنَا فِيهَا لَا الذِّيْبُ عَنْمَهُمْ. وَقَالَ الدَّاوُدِيّ: يَوْم السَّبُع أَيْ يَوْمَ يَطُرُدُكُ عَنْهَا السَّبُع، وَبَقِيت أَنَا فِيهَا لَا رَاعِي لَمَا مُنْ أَنْ يَهُم النَّاس هَمَلًا لَا رَاعِي لَمَا مُنْ أَشَاءُ، وقال النووي: والأصح أَنَهَا عِنْد الْفِتَن رَاعِي لَمَا النَّاس هَمَلًا لَا رَاعِي لَمَا أَنْ السَّبُع فَا رَاعِيًا أَيْ مُنْفَرِدًا بِهَا،

⁽۱) البخاري (۳۲۹، ۳۲۹۳، ۳۲۷۱، ۲۳۲۶) بذكر الذئب فقط، مسلم (۲۳۸۸).

وَتَكُونُ بِضَمِّ الْبَاء. وَالله أَعْلَمُ (١).

قال ابن حجر: اسْتُدِلَّ بِهِ عَلَى أَنَّ الدَّوَابِ لَا تُسْتَعْمَلُ إِلَّا فِيمَا جَرَتْ الْعَادَة بِاسْتِعْمَاهِمَا فِيهِ، وَيَحْتَمِل أَنْ يَكُون قَوْهَا إِنَّمَا خُلِقْنَا لِلْحَرْثِ، لِلْإِشَارَةِ إِلَى مُعْظَم مَا خُلِقَتْ لَهُ، وَلَمْ تُرِدْ الْحُصْرِ فِي وَيَعْتَمِل أَنْ يَكُون قَوْهَا إِنَّمَا خُلِقْنَا لِلْحَرْثِ، لِلْإِشَارَةِ إِلَى مُعْظَم مَا خُلِقَتْ لَهُ أَنَّهَا تُذْبَح وَتُؤْكَل بِالاِتِّفَاقِ (٢) وَلَكَ لِأَنَّهُ غَيْر مُرَاد اِتِّفَاقًا، لِأَنَّ مِنْ أَجْل مَا خُلِقَتْ لَهُ أَنَّهَا تُذْبَح وَتُؤْكَل بِالاِتِّفَاقِ (٢)

وقال أيضًا: وقد أورد البخاري الحُدِيث فِي ذِكْر بَنِي إِسْرَائِيل، وَهُوَ مُشْعِر بِأَنَّهُ عِنْده مِّنْ كَانَ قَبْل الْإِسْلَام، وَقَدْ وَقَعَ كَلَام الذِّئْب لِبَعْض الصَّحَابَة فِي نَحْو هَذِهِ الْقِصَّة.

فعن أبي سعيد الخدري الله قال: بينا راع يرعى بالحرة إذ انتهز ذئب شاة من شياهه، فحال الراعي بين الذئب والشاة، فأقعى الذئب على ذنبه، ثم قال للراعي: ألا تتقي الله تحول بيني وبين رزق ساقه الله إلي؟ فقال الراعي: العجب من ذئب مقع على ذنبه يتكلم بكلام الإنس، فقال الذئب: ألا أحدثك بأعجب مني: رسول الله على بين الحرتين يحدث الناس بأنباء ما قد سبق، فساق الراعي شاة حتى أتى المدينة، فزوي إلى زاوية من زواياها ثم دخل على النبي على فحدثه بحديث الذئب، فخرج رسول الله على إلى الناس، فقال: للراعي: "قم فأخبرهم "، قال: فقام الراعي فحدثهم، فقال رسول الله على: "صدق الراعي ألا إنه من أشراط الساعة كلام السباع للإنس" ".

وقَوْله ﷺ: " فَإِنِّي أُوْمِن بِهَذَا أَنَا وَأَبُو بَكُر وَعُمَر "، أَطْلَقَ ذَلِكَ لِمَا اِطَّلَعَ عَلَيْهِ مِنْ أَنَّهُمَا يُصَدِّقَانِ بِذَلِكَ إِذَا سَمِعَاهُ وَلَا يَتَرَدَّدَانِ ('').

الوجه الثاني: أن الله ﷺ لا يعجزه شيءٍ في الأرض ولا في السماء، وهو قادر على إنطاق كل شيء.

شرح النووي٨/ ١٧٠.

⁽٢) فتح الباري ٦/ ٥٨٠.

⁽٣) دلائل النبوة لأبي نعيم (٢٣٤)، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (١٢٢).

⁽٤) فتح الباري ٦/ ٥٨١.

وإذا نظرنا إلى مثل هذه الخوارق لوجدنا أن الله سبحانه سينطق الجلود يوم القيامة، والسمع، والبصر، والأيدي، والأرجل، والألسن، يقول تعالى: ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعَدَاءُ اللهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعَدَاءُ اللّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ وَيَوْمَ يَحَاكُونُ يَعْمَلُونَ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿ وَيَوْمَ عَلَيْنَا قَالُواْ أَنطَقَنَا اللّهُ الّذِى أَنطَقَ كُلّ شَيْءٍ وَهُو خَلَقَكُمْ أَوَلَ مَرَّ وَ وَلَيْدِ تَرْجَعُونَ ﴿ وَهُو خَلَقَكُمْ أَوْلَ مَرَّ وَ وَلِيدِ تُرْجَعُونَ ﴿ وَهُو خَلَقَكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِن وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿ وَهُو خَلَقَكُمْ وَلَكِن وَلِي وَلَا أَبْصَدُرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِن وَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ لَا يَعْمَلُونَ ﴿ وَهُو خَلَقِكُمْ وَلَكُمْ وَلَكُنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّه

وقال سبحانه: ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمُ ٱلْسِنَتُهُمْ وَٱيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُواْ يَمْ مَلُونَ ﴿ يَوْمَ بِذِينُوفِيهِمُ اللَّهِ وَاللَّهِ مِنَا كَانُواْ يَمْ مَلُونَ ﴿ يَوْمَ لِذِينُ مُواَلِّهُمُ اللَّهُ مُواَلِّمُ مُنَا اللَّهِ مُواَلِّهُمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهُ هُوَ ٱلْمُعِينُ ﴿ وَالنور ٢٥: ٢٤).

قال الطبري: يقول الله: حتى إذا ما جاءوا النار، شهد عليهم سمعهم بها كانوا يصغون به في الدنيا إليه، ويسمعون له، وأبصارهم بها كانوا ينظرون إليه في الدنيا ﴿وَجُلُودُهُم بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾. وقد قيل: عني بالجلود في هذا الموضع: الفروج (١٠).

وقال في آية سورة النور: وذلك حين يجحد أحدهم ما اكتسب في الدنيا من الذنوب، عند تقرير الله إياه بها فيختم الله على أفواههم، وتشهد عليهم أيديهم، وأرجلهم بها كانوا يعملون. فإن قال قائل: وكيف تشهد عليهم ألسنتهم حين يختم على أفواههم؟ قيل: عني بذلك أن ألسنة بعضهم تشهد على بعض، لا أنَّ ألسنتهم تنطق وقد ختم على الأفواه("). قال تعالى: ﴿ ٱلْيُومَ فَخْتِهُ عَلَى الْوُوهِ هِمْ وَتُكَلِّمُنَا آيديهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُم بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ (يس: ٦٥).

ومن هذا الباب أيضًا أن هناك بعض البشر قد تكلموا في المهد:

فعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْدِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ عِيسَى وَكَانَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ جُرَيْجٌ، كَانَ يُصَلِّي جَاءَتْهُ أُمُّهُ فَدَعَتْهُ فَقَالَ: أُجِيبُهَا أَوْ أُصَلِّي فَقَالَتْ:

⁽١) تفسير الطبري ١١/ ٩٩.

⁽٢) تفسير الطبري ٩/ ٢٩٢.

اللهم آلا تُمِنهُ حَتَى تُرِيهُ وُجُوهَ المُومِسَاتِ، وَكَانَ جَرَيْجٌ فِي صَوْمَعَتِهِ، فَتَعَرَّضَتْ لَهُ امْرَأَةٌ، وَكَلَّمَتْهُ فَأَبَى، فَأَتَتْ رَاعِيًا فَأَمْكَنَتْهُ مِنْ نَفْسِهَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا، فَقَالَتْ مِنْ جُرَيْجٍ فَأَتُوهُ، وَسَبُّوهُ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى، ثُمَّ أَتَى الْغُلَامَ فَقَالَ: مَنْ أَبُوكَ يَا غُلَامُ فَكَسَرُوا صَوْمَعَتَهُ، وَأَنْزَلُوهُ، وَسَبُّوهُ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى، ثُمَّ أَتَى الْغُلامَ فَقَالَ: مَنْ أَبُوكَ يَا غُلامُ قَالَ الرَّاعِي، قَالُوا نَبْنِي صَوْمَعَتَكَ مِنْ ذَهَبِ، قَالَ: لَا إِلَّا مِنْ طِينٍ، وَكَانَتْ امْرَأَةٌ تُرْضِعُ ابْنًا قَالَ الرَّاعِي، قَالُوا نَبْنِي صَوْمَعَتَكَ مِنْ ذَهَبِ، قَالَ: لَا إِلَّا مِنْ طِينٍ، وَكَانَتْ امْرَأَةٌ تُرْضِعُ ابْنًا فَلَا الرَّاعِي، قَالُوا نَبْنِي مِثْلَهُ، فَمَّ أَتْ اللهمَّ اجْعَلْ ابْنِي مِثْلُهُ، فَمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْدَيْمِ مِثْلُهُ، فَمَّ أَقْبَلَ عَلَى اللهمَّ لَا تَجْعَلْنِي مِثْلَهُ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى ثَدْبِهَا يَمَصُّهُ قَالَ اللهمَّ لَا تَجْعَلْنِي مِثْلُهُ، ثُمَّ مُرَّ بِأَمَةٍ فَقَالَتْ: اللهمَّ لَا يَمصُّهُ قَالَ أَبُو هُرَيْ مِثْلَ هَذِهِ؛ فَقَالَتْ: اللهمَّ لَا يَعْمُ لِ عَمْ الْهُ مَا اللهمَّ لَا عَلَى اللهمَ الْمُعَلِي مِثْلُهُ اللهِ عَلَى اللهمَّ الْعَلْمَ لَا اللهمَّ لَا جُعَلْنِي مِثْلُهُ، فَقَالَتْ: لِمَ ذَاكَ فَقَالَ: اللهمَّ لَا جُعَلْنِي مِثْلُهُ اللهِ عَلَى اللهمَّ الْمُعَلِّى اللهمَّ الْمُعَلِّى مِثْلُولُونَ سَرَقْتِ زَنَيْتِ وَلَمْ وَلَانَدُ: لِمَ ذَاكُ فَقَالَ: اللهمَّ الْمُثَالُ وَلَا مَدُونُ سَرَقْتِ زَنَيْتِ وَلَمْ وَلَوْنَ سَرَقْتِ زَنَيْتِ وَلَمْ وَلَانًا اللهمَ الْمُؤْلُونَ سَرَقْتِ زَنَيْتِ وَلَمْ وَلَانًا اللهمَ الْمُؤْلِونَ سَرَقْتِ زَنَيْتِ وَلَمْ وَلَاكُ اللّهُ الْمُؤْلُونَ سَرَقْتِ زَنَيْتِ وَلَمْ وَلَانًا اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلُونَ سَرَقْتِ زَنَيْتِ وَلَمْ وَلَالًا الللهمَ الْمُؤْلُونَ اللهمَا الْمُؤْلُونَ اللّه اللّهمَ الْمُؤْلُونَ اللّهمَ الْمُؤْلُونَ اللّهمَ الْمُؤْلُونَ اللّهمَ الْمُؤْلُونُ اللّهمَ الْمُؤْلُونَ اللّهمَ اللّه اللّهمَ الْمُؤْلُونَ اللّهمَ اللّهمَا اللّهمَا الللهمَ الْمُؤْلُونُ اللّهمَا الللهمَ اللّهمَا اللّهمَا الللهمَ اللّهمَا اللهمَا اللهمَا اللهمَا اللّ

وقال الله عَلَىٰ عن عيسى وهو في المهد: ﴿ قَالَ إِنِي عَبْدُ ٱللَّهِ ءَاتَىٰنِي ٱلْكِئْبَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿ وَجَعَلَنِي الْبَيَّا ﴿ وَجَعَلَنِي الْبَيَّا الْ اللَّهِ عَلَىٰ الْكَالَةُ وَالرَّكَا أَيْنَ مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنتُ وَلَوْصَانِي بِٱلصَّلَوْةِ وَٱلرَّكَوْةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿ وَبَرَّا بِوَلِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلَنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿ وَمُ لِيم ٣٣: ٣٠).

* * *

⁽۱) البخاري (۳٤٣٦)، مسلم (۲٥٥٠).

٥ شبهة: قصة الحمار يعفور.

نص الشبهة:

عن أبي منظور، قال: لما فتح رسول الله على يعني خيبر، أصاب أربعة أزواج ثقال، أربعة أزواج خفاف، وعشر أواقي ذهب وفضة، وحمار أسود مكبلًا، قال: فكلم رسول الله الله الله الله النبي على: "ما اسمك قال: يزيد بن شهاب؛ أخرج الله الله من نسل جدي ستين حمارًا كلهم لم يركبهم إلا نبي؛ قد كنت أتوقعك أن تركبني، لم يبق من نسل جدي غيري، ولا من الأنبياء غيرك، قد كنت قبلك لرجل يهودي وكنت أتعثر به عمدًا وكان يجيع بطني ويضرب ظهري، قال: فقال له النبي على: فأنت يعفور؛ يا يعفور قال: لبيك، قال: أتشتهي الإناث، قال: لا، قال، فكان رسول الله على يركبه في حاجته، وإذا نزل عنه بعث به إلى باب الرجل، فيأتي الباب فيقرعه برأسه، فإذا خرج إليه صاحب الدار؛ أومئ إليه أن أجب رسول الله على وسول الله على على مسول الله على فصارت قبره.

ففي القصة خرافات لا يقبلها عقل.

والجواب على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: حديث لا يصح.

الوجه الثاني: أقوال العلماء في الحديث.

وإليك النفصيك،

الوجه الأول: حديث لا يصح ـ لعن الله واضعه كما هو موضح في الحاشية (').

⁽۱) موضوع.

وردت هذه القصة من طريقين:

الأول من طريق أبي منظور وله طريقان

الأول: أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ٤/ ٢٣٢، قال: أخبرنا أبو غالب وأبو عبد الله، قالا: أنبأ أبو سعد بن أبي علانة، أنا أبو طاهر المخلص وأبو أحمد بن المهتدي، حدثني أبو الحسن الأسدي عمر بن بشر بن موسى، نا أبو

الوجه الثاني: أقوال العلماء في الحديث. ١- قال ابن حبان: وهذا حديث لا أصل له، وإسناده ليس بشيء، ولا يجوز الاحتجاج بهذا الشيخ (١).

٢- قال ابن الجوزي: هذا حديث موضوع فلعن الله واضعه؛ فإنه لم يقصد إلا القدح في الإسلام، والاستهزاء به (٢).

حفص عمر بن مزيد، نا عبد الله بن محمد بن عبيد بن أبي الصهباء، نا أبو حذيفة عبد الله بن حبيب الهذلي، عن أبي عبد الله السلمي عن أبي منظور.

قلت: وأبو منظور لم يرد ذكره إلا في هذا الحديث كها قال ابن الأثير في أسد الغابة ٥/ ٣٠٦، وابن حجر في الإصابة٧/ ٣٨٩.

الثاني: أورده ابن حبان في المجروحين في ترجمة محمد بن مزيد أبو جعفر، فقال: محمد بن مزيد أبو جعفر مولى بني هاشم من أهل بغداد يروي عن أبي حذيفة موسى بن مسعود، عن عبد الله بن حبيب الهذلي، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن أبي منظور وكانت له صحبه قال: (ثم ذكر القصة.)

قال الخطيب: محمد بن مزيد أبو جعفر كان يضع الحديث (لسان الميزان٥/ ٤٣٢)، وقال الألباني في السلسة الضعيفة (٥٤٠٥): موضوع.

الطريق الثاني: في الدلائل لأبي نعيم ١/ ٣٣٠، قال: حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن موسى العنبري، قال: ثنا أحمد بن محمد بن يوسف، قال: ثنا إبراهيم بن سويد الجدوعي، قال: ثنا عبد الله بن أذينة الطائي، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن معاذ بن جبل قال: أتى النبي على وهو بخيبر حمار أسود فوقف بين يديه فقال: من أنت؟ فقال: أنا عمرو بن فلان كنا سبعة إخوة، كلنا ركبنا الأنبياء وأنا أصغرهم وكنت لك فملكني رجل من اليهود فكنت إذا ذكرتك كبأت به فيوجعني ضربًا فقال النبي على: فأنت يعفور.

و فيه علتان: الأولى: فيه عبد الله بن أُذينة الطائي. قال ابن حبان: منكر الحديث جدًّا يروي عن ثور ما ليس من حديثه، لا يجوز الاحتجاج به بحال (المجروحين ١٨/٢)، وقال ابنُ عدي: منكرُ الحديث (الكامل ٤/٤٢)، وقال الحافظُ ابن حجر: بصري لين (لسان الميزان: ٣/ ٣٢١).

الثانية: خالد بن معدان ولم يسمع من معاذ. قال المزي: أدرك معاذ بن جبل ولم يسمع منه. (تهذيب الكمال ١٦٨/٨). قال الذهبي: أرسل عن معاذ بن جبل والكبار. (تذكرة الحفاظ ٩٣/١).

قال العلائي: قال أبو حاتم لم يصح سماعه من عبادة بن الصامت، ولا من معاذ بن جبل، بل هو مرسل، وربها كان بينهما اثنان. (جامع التحصيل ١/ ١٧١). قال ابن حجر: أرسل عن معاذ، وأبي عبيدة بن الجراح، وأبي ذر، وعائشة، وكان يدلس ويرسل. (تهذيب التهذيب ٣/ ١٠٢).

(١) المجروحين ٣/ ٣٠٨.

⁽٢) الموضوعات ١/ ٢٩٣.

٣- قال ابن الأثير: قال أبو موسى: هذا حديث منكر جدًّا إسنادًا ومتنًا، لا أحل لأحد أن يرويه عنى إلا مع كلامى عليه (١).

3- قال ابن كثير: بعد ما ذكر القصة: وقد أنكره غير واحد من الحفاظ الكبار. (٢) وقال أيضًا في موضع آخر: أما ما ذكره القاضي عياض بن موسى السبتي في كتابه الشفا، وذكره قبل إمام الحرمين في كتابه الكبير في أصول الدين وغيرهما، أنه كان لرسول الله على حمار يسمى يزيد بن شهاب وأن رسول الله على كان يبعثه ليطلب له بعض أصحابه فيجيء إلى باب أحدهم فيقعقعه فيعلم أن رسول الله على يطلبه. . . إلى نهاية القصة) فهو حديث لا يعرف له إسناد بالكلية، وقد أنكره غير واحد من الحفاظ؛ منهم عبد الرحمن بن أي حاتم وأبوه رحمها الله، وقد سمعت شيخنا الحافظ أبا الحجاج المزي رحمه الله ينكره غير مرة إنكارًا شديدًا. (٣)

الحافظ ابن حجر: اعتمد كلام ابن حبان بأنه لا أصل له وليس سنده بشيء. (*) السيوطي: نقل الحديث في كتابه اللآلي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة. (°) الوجه الثالث: بعض ما ورد من خرافات النصارى في الكتاب المقدس.

جاء في سفر العدد (٣٠، ٢٧: ٢٢): فَلَمَّا أَبْصَرَتِ الأَتَانُ مَلاَكَ الرَّبِّ، رَبَضَتْ تَعْتَ بَلْعَامَ. فَحَمِي غَضَبُ بَلْعَامَ وَضَرَبَ الأَتَانَ بِالْقَضِيبِ. فَفَتَحَ الرَّبُّ فَمَ الأَتَانِ، فَقَالَتْ لِبَلْعَامَ: «مَاذَا صَنَعْتُ بِكَ حَتَّى ضَرَبْتَنِي الآنَ ثَلاَثَ دَفَعَاتٍ؟ ». فَقَالَ بَلْعَامُ لِلأَتَانِ: «لأَتَّكِ ازْدَرَيْتِ بِي. لَوْ كَانَ فِي يَدِي سَيْفٌ لَكُنْتُ الآنَ قَدْ قَتَلْتُكِ». فَقَالَتِ الأَتَانُ لِبَلْعَامَ: «أَلَسْتُ أَنَا أَتَانَكَ الَّتِي رَكِبْتَ عَلَيْهَا مُنْذُ وُجُودِكَ إِلَى هذَا الْيَوْم؟ هَلْ تَعَوَّدْتُ أَنْ أَفْعَلَ بِكَ هكذَا؟ » فَقَالَ: «لاَ».

⁽١) أسد الغابة ٣/ ٢٥٢.

⁽٢) البداية والنهاية ٦/ ١٥٠.

⁽٣) البداية والنهاية ٦/ ١٠.

⁽٤) لسان الميزان ٥/ ٣٧٦، فتح الباري ١٦/ ٧٠.

⁽٥) اللآلي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ١/٢٥٣.

حرب النجوم: وَظَهَرَتْ آيَةٌ عَظِيمَةٌ فِي السَّهَاءِ: امْرَأَةٌ مُتَسَرْبِلَةٌ بِالشَّمْسِ، وَالْقَمَرُ تَحْتَ رِجْلَيْهَا، وَعَلَى رَأْسِهَا إِكْلِيلٌ مِنِ اثْنَيْ عَشَرَ كَوْكَبًا، وَهِيَ حُبْلَى تَصْرُخُ مُتَمَخِّضَةً وَمُتَوَجِّعَةً لِتَلِدَ. وَظَهَرَتْ آيَةٌ أُخْرَى فِي السَّمَاءِ: هُوَذَا تِنِّينٌ عَظِيمٌ أَحْمَرُ، لَهُ سَبْعَةُ رُؤُوسٍ وَعَشَرَةُ قُرُونٍ، وَعَلَى رُؤُوسِهِ سَبْعَةُ تِيجَانٍ. وَذَنَبُهُ يَجُرُّ ثُلْثَ نُجُومِ السَّمَاءِ فَطَرَحَهَا إِلَى الأَرْضِ. وَالتِّنِّينُ وَقَفَ أَمَامَ الْمُوْأَةِ الْعَتِيدَةِ أَنْ تَلِدَ، حَتَّى يَبْتَلِعَ وَلَدَهَا مَتَى وَلَدَتْ. فَوَلَدَتِ ابْنًا ذَكَرًا عَتِيدًا أَنْ يَرْعَى جَمِيعَ الأُمَم بِعَصًا مِنْ حَدِيدٍ. وَاخْتُطِفَ وَلَدُهَا إِلَى الله وَإِلَى عَرْشِهِ، وَالمُرْأَةُ هَرَبَتْ إِلَى الْبَرِّيَّةِ، حَيْثُ لَهَا مَوْضِعٌ مُعَدُّ مِنَ الله لِكَيْ يَعُولُوهَا هُنَاكَ أَلْفًا وَمِئَتَيْنِ وَسِتِّينَ يَوْمًا. وَحَدَثَتْ حَرْبٌ فِي السَّمَاءِ: مِيخَائِيلُ وَمَلاَئِكَتُهُ حَارَبُوا التِّنِّينَ، وَحَارَبَ التِّنِّينُ وَمَلاَئِكَتُهُ وَلَمْ يَقْوَوْا، فَلَمْ يُوجَدْ مَكَانْهُمْ بَعْدَ ذلِكَ فِي السَّمَاءِ. فَطُرِحَ التِّنِّينُ الْعَظِيمُ، الْحَيَّةُ الْقَدِيمَةُ اللَّدْعُقُ إِبْلِيسَ وَالشَّيْطَانَ، الَّذِي يُضِلُّ الْعَالَمَ كُلَّهُ، طُرِحَ إِلَى الأَرْضِ، وَطُرِحَتْ مَعَهُ مَلاَئِكَتُهُ. وَسَمِعْتُ صَوْتًا عَظِيمًا قَائِلًا فِي السَّمَاءِ: «الآنَ صَارَ خَلاَصُ إِلْهِنَا وَقُدْرَتُهُ وَمُلْكُهُ وَسُلْطَانُ مَسِيحِهِ، لأَنَّهُ قَدْ طُرِحَ الْمُشْتَكِي عَلَى إِخْوَتِنَا، الَّذِي كَانَ يَشْتَكِي عَلَيْهِمْ أَمَامَ إِلهِنَا نَهَارًا وَلَيْلًا. وَهُمْ غَلَبُوهُ بِدَمِ الْخُرُوفِ وَبِكَلِمَةِ شَهَادَتِهِمْ، وَلَمْ يُحِبُّوا حَيَاتَهُمْ حَتَّى الْمُوْتِ. مِنْ أَجْلِ هذَا، افْرَحِي أَيُّتُهَا السَّمَاوَاتُ وَالسَّاكِنُونَ فِيهَا، وَيْلٌ لِسَاكِنِي الأَرْضِ وَالْبَحْرِ، لأَنَّ إِبْلِيسَ نَزَلَ إِلَيْكُمْ وَبِهِ غَضَبٌ عَظِيمٌ! عَالِمًا أَنَّ لَهُ زَمَانًا قَلِيلًا». وَلَّا رَأَى التِّنِّينُ أَنَّهُ طُرِحَ إِلَى الأَرْضِ، اضْطَهَدَ المُرْأَةَ الَّتِي وَلَدَتْ الابْنَ الذَّكَرَ، فَأُعْطِيَتِ المُرْأَةُ جَنَاحِي النَّسْرِ الْعَظِيمِ لِكَيْ تَطِيرَ إِلَى الْبَرِّيَّةِ إِلَى مَوْضِعِهَا، حَيْثُ تُعَالُ زَمَانًا وَزَمَانَيْنِ وَنِصْفَ زَمَانٍ، مِنْ وَجْهِ الْحُيَّةِ. فَأَلْقَتِ الْحَيَّةُ مِنْ فَمِهَا وَرَاءَ المُرْأَةِ مَاءً كَنَهْرِ لِتَجْعَلَهَا تُحْمَلُ بِالنَّهْرِ، فَأَعَانَتِ الأَرْضُ المُرْأَةَ، وَفَتَحَتِ الأَرْضُ فَمَهَا وَابْتَلَعَتِ النَّهْرَ الَّذِي أَلْقَاهُ التِّنِّينُ مِنْ فَمِهِ، فَغَضِبَ التِّنِّينُ عَلَى الْمُرْأَةِ، وَذَهَبَ لِيَصْنَعَ حَرْبًا مَعَ بَاقِي نَسْلِهَا الَّذِينَ يَحْفَظُونَ وَصَايَا الله، وَعِنْدَهُمْ شَهَادَةُ يَسُوعَ الْمُسِيح.

ثُمَّ وَقَفْتُ عَلَى رَمْلِ الْبَحْرِ، فَرَأَيْتُ وَحْشًا طَالِعًا مِنَ الْبَحْرِ لَهُ سَبْعَةُ رُؤُوسٍ وَعَشَرَةُ قُرُونٍ، وَعَلَى قُرُونِهِ عَشَرَةُ تِيجَانٍ، وَعَلَى رُؤُوسِهِ اسْمُ تَجْدِيفٍ، وَالْوَحْشُ الَّذِي رَأَيْتُهُ كَانَ

شِبْهَ نَمِرٍ، وَقَوَائِمُهُ كَقَوَائِمٍ دُبِّ، وَفَمُهُ كَفَم أَسَدٍ، وَأَعْطَاهُ التِّنِّينُ قُدْرَتَهُ وَعَرْشَهُ وَسُلْطَانًا عَظِيهًا، وَرَأَيْتُ وَاحِدًا مِنْ رُؤُوسِهِ كَأَنَّهُ مَذْبُوحٌ لِلْمَوْتِ، وَجُرْحُهُ الْمُمِيتُ قَدْ شُفِيَ. وَتَعَجَّبَتْ كُلُّ الأَرْضِ وَرَاءَ الْوَحْشِ، وَسَجَدُوا لِلتِّنِّينِ الَّذِي أَعْطَى السُّلْطَانَ لِلْوَحْشِ، وَسَجَدُوا لِلْوَحْشِ قَائِلِينَ: «مَنْ هُوَ مِثْلُ الْوَحْشِ؟ مَنْ يَسْتَطِيعُ أَنْ يُحَارِبَهُ؟ » وَأُعْطِيَ فَمَا يَتَكَلَّمُ بِعَظَائِمَ وَتَجَادِيفَ، وَأُعْطِىَ سُلْطَانًا أَنْ يَفْعَلَ اثْنَيْنِ وَأَرْبَعِينَ شَهْرًا، فَفَتَحَ فَمَهُ بِالتَّجْدِيفِ عَلَى الله، لِيُجَدِّفَ عَلَى اسْمِهِ، وَعَلَى مَسْكَنِهِ، وَعَلَى السَّاكِنِينَ فِي السَّمَاءِ، وَأُعْطِيَ أَنْ يَصْنَعَ حَرْبًا مَعَ الْقِدِّيسِينَ وَيَغْلِبَهُمْ، وَأُعْطِيَ سُلْطَانًا عَلَى كُلِّ قَبِيلَةٍ وَلِسَانٍ وَأُمَّةٍ، فَسَيَسْجُدُ لَهُ جَمِيعُ السَّاكِنِينَ عَلَى الأَرْضِ، الَّذِينَ لَيْسَتْ أَسْمَاؤُهُمْ مَكْتُوبَةً مُنْذُ تَأْسِيسِ الْعَالَم فِي سِفْرِ حَيَاةِ الْخُرُوفِ الَّذِي ذُبِحَ، مَنْ لَهُ أُذُنُّ فَلْيَسْمَعْ! إِنْ كَانَ أَحَدٌ يَجْمَعُ سَبْيًا، فَإِلَى السَّبْي يَذْهَبُ. وَإِنْ كَانَ أَحَدٌ يَقْتُلُ بِالسَّيْفِ، فَيَنْبَغِي أَنْ يُقْتَلَ بِالسَّيْفِ. هُنَا صَبْرُ الْقِدّيسِينَ وَإِيهَا نُهُمْ. ثُمَّ رَأَيْتُ وَحْشًا آخَرَ طَالِعًا مِنَ الأَرْضِ، وَكَانَ لَهُ قَرْنَانِ شِبْهُ خَرُوفٍ، وَكَانَ يَتَكَلَّمُ كَتِنِّينٍ، وَيَعْمَلُ بِكُلِّ سُلْطَانِ الْوَحْشِ الأَوَّلِ أَمَامَهُ، وَيَجْعَلُ الأَرْضَ وَالسَّاكِنِينَ فِيهَا يَسْجُدُونَ لِلْوَحْشِ الأَوَّلِ الَّذِي شُفِيَ جُرْحُهُ المُمِيتُ، وَيَصْنَعُ آيَاتٍ عَظِيمَةً، حَتَّى إِنَّهُ يَجْعَلُ نَارًا تَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى الأَرْضِ قُدَّامَ النَّاسِ، وَيُضِلُّ السَّاكِنِينَ عَلَى الأَرْضِ بِالآيَاتِ الَّتِي أُعْطِيَ أَنْ يَصْنَعَهَا أَمَامَ الْوَحْشِ، قَائِلًا لِلسَّاكِنِينَ عَلَى الأَرْضِ أَنْ يَصْنَعُوا صُورَةً لِلْوَحْشِ الَّذِي كَانَ بِهِ جُرْحُ السَّيْفِ وَعَاشَ، وَأُعْطِيَ أَنْ يُعْطِيَ رُوحًا لِصُورَةِ الْوَحْشِ، حَتَّى تَتَكَلَّمَ صُورَةُ الْوَحْش، وَيَجْعَلَ جَمِيعَ الَّذِينَ لا يَسْجُدُونَ لِصُورَةِ الْوَحْش يُقْتَلُونَ.

وغيرها كثير من الخرافات التي ذكرناها في مبحث تحريف الكتاب المقدس فلتراجع.

٦_ شبهة: الكلب الأسود شيطان.

نص الشبهة:

عَنْ أَبِي ذُرِّ اللهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: ﴿إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَإِنَّهُ يَسْتُرُهُ إِذَا كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلُ آخِرَةِ الرَّحْلِ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ صَلَاتَهُ الحِّمَارُ، وَالمُرْأَةُ، مِثْلُ آخِرَةِ الرَّحْلِ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ صَلَاتَهُ الحِّمَارُ، وَالمُرْأَةُ، وَالْكَلْبُ الْأَسْوَدِ مِنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدِ مِنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدِ مِنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدُ مَنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدُ مَنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدُ مَنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدُ شَيْطَانٌ ». الْأَصْفَرِ؟ قَالَ: يَا ابْنَ أَخِي سَأَلْتُ رَسُولَ الله عَلَيْ كَمَا سَأَلْتَنِي، فَقَالَ: الْكَلْبُ الْأَسُودُ شَيْطَانٌ ». والسؤال كيف يكون الكلب الأسود شيطانًا؟

والجواب على هذه الشبهة من وجوه:

الوجه الأول: معنى قول النبي عليه الكلب الأسود شيطان.

الوجه الثاني: لما كان الكلب الأسود أشد ضررًا سُمى شيطانًا من باب التشبيه.

الوجه الثالث: يحتمل أن يكون الكلب الأسود مسخ من الشيطان.

الوجه الرابع: الشيطان لا يمتنع أن يختص بالدخول في الكلب الأسود لخصيصة.

الوجه الخامس: الكلب وصفاته في الكتاب المقدس.

واليك النفصيك،

الوجه الأول: معنى قول النبي على الكلب الأسود شيطان.

عَنْ أَبِي ذَرِّ اللَّهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: " إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَإِنَّهُ يَسْتُرُهُ إِذَا كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلُ آخِرَةِ الرَّحْلِ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ صَلَاتَهُ الْحَارُ، وَالمُرْأَةُ، مِثْلُ آخِرَةِ الرَّحْلِ فَإِنَّهُ يَقْطَعُ صَلَاتَهُ الْحَارُ، وَالمُرْأَةُ، وَالْكَلْبِ وَالْكَلْبِ الْأَسْوَدِ مِنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدِ مِنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدُ مَنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدُ مَنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدُ مَنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدُ مَنْ الْكَلْبِ الْأَسْوَدُ شَيْطَانٌ (۱). الْأَصْفَرِ ؟ قَالَ: الْأَلْسُودُ مَنْ الْمَلْبُ الْأَسْوَدُ شَيْطَانُ اللهُ عَلَيْ ظَاهِرِه وَقَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانُ وَلِي الْمُسُودِ اللهِ يَعْضَهِمْ عَلَى ظَاهِرِه وَقَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانُ اللهُ عَنْ مَا رَا مِنْ غَيْرِه، وَقَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانُ يَتَصَوَّر بِصُورَةِ الْكِلَابِ السُّود، وَقِيلَ: لَمَا كَانَ الْأَسْوَدُ أَشَدَّ ضَرَرًا مِنْ غَيْرِه، وَأَشَدَّ تَنْ وِيعًا يَتَصَوَّر بِصُورَةِ الْكِلَابِ السُّود، وَقِيلَ: لَمَا كَانَ الْأَسْوَدُ أَشَدَّ ضَرَرًا مِنْ غَيْرِه، وَأَشَدَّ تَنْ وِيعًا

⁽۱) مسلم (۱۰ه).

كَانَ الْمُصَلِّي إِذَا رَآهُ أَشْغِلَ عَنْ صَلَاته فَانْقَطَعَتْ عَلَيْهِ لِذَلِكَ، ولذلك سُمي شيطانًا(').

وقد ورد في الأحاديث ما يثبت أن الشياطين تتصور وتتشكل بأشكال، فلا مانع من حمل هذا النص على ظاهره.

١ - عن أبي ثعلبة الخشني، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: " الجن على ثلاثة أصناف: صنف كلاب وحيات، وصنف يطيرون في الهواء، وصنف يحلون ويظعنون. (٢) ٢-عن هِشَام بْنِ زُهْرَةَ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ﴿ فِي بَيْتِهِ، قَالَ: فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي، فَجَلَسْتُ أَنْتَظِرُهُ حَتَّى يَقْضِيَ صَلَاتَهُ، فَسَمِعْتُ تَحْرِيكًا فِي عَرَاجِينَ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ، فَالْتَفَتُّ فَإِذَا حَيَّةٌ فَوَثَبْتُ لِأَقْتُلَهَا، فَأَشَارَ إِلَيَّ أَنِ اجْلِسْ فَجَلَسْتُ، فَلَمَّا انْصَرَفَ أَشَارَ إِلَى بَيْتٍ فِي الدَّارِ، فَقَالَ: أَتْرَى هَذَا الْبَيْتَ؟ فَقُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: كَانَ فِيهِ فَتَّى مِنَّا حَدِيثُ عَهْدِ بِعُرْسٍ، قَالَ: فَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ الله ﷺ إِلَى الْحَنْدَقِ فَكَانَ ذَلِكَ الْفَتَى يَسْتَأْذِنُ رَسُولَ الله ﷺ بِأَنْصَافِ النَّهَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ، فَاسْتَأْذَنَهُ يَوْمًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ الله ﷺ خُذْ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ، فَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ قُرَيْظَةَ، فَأَخَذَ الرَّجُلُ سِلَاحَهُ، ثُمَّ رَجَعَ فَإِذَا امْرَأَتُهُ بَيْنَ الْبَابَيْنِ قَائِمَةً فَأَهْوَى إِلَيْهَا الرُّمْحَ لِيَطْعُنَهَا بِهِ وَأَصَابَتْهُ غَيْرَةٌ، فَقَالَتْ لَهُ: اكْفُفْ عَلَيْكَ رُمْحَكَ وَادْخُلِ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا الَّذِي أَخْرَجَنِي، فَدَخَلَ فَإِذَا بِحَيَّةٍ عَظِيمَةٍ مُنْطَوِيَةٍ عَلَى الْفِرَاشِ فَأَهْوَى إِلَيْهَا بِالرُّمْحِ فَانْتَظَمَهَا بِهِ، ثُمَّ خَرَجَ فَرَكَزَهُ فِي الدَّارِ فَاضْطَرَبَتْ عَلَيْهِ، فَمَا يُدْرَى أَيُّهُمَا كَانَ أَسْرَعَ مَوْتًا الْحَيَّةُ أَم الْفَتَى، قَالَ: فَجِئْنَا إِلَى رَسُولِ الله ﷺ ، فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ وَقُلْنَا ادْعُ اللهَ يُحْيِيهِ لَنَا فَقَالَ: «اسْتَغْفِرُوا لِصَاحِبِكُمْ» ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جِنَّا قَدْ أَسْلَمُوا، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئًا، فَآذِنُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَإِنْ بَدَا لَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ، فَاقْتُلُوهُ، فَإِنَّهَا هُوَ شَيْطَانٌ» "(").

⁽١) شرح السيوطي لسنن النسائي ٢/ ٦٤.

⁽٢) رواه ابن حبان في صحيحه (٦١٥٦)، والطبراني في الكبير٢٢/ ٢١٤، والحاكم في المستدرك ٢/ ٤٥٦، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

⁽T) amba (TTTY).

فلما كان المصلي مشتغلًا بمناجاة الله، وهو في غاية القرب منه والخلوة به، أمر المصلي بالاحتراز من دخول الشيطان في هذه الخلوة الخاصة، والقرب الخاص؛ ولذلك شُرعت السترة في الصلاة خشية من دخول الشيطان، وكونه وليجة في هذه الحال فيقطع بذلك مواد الأنس والقرب، والكلب الأسود: شيطان، كما نص عليه الحديث. وكذلك الحمار؛ ولهذا يستعاذ بالله عند سماع صوته بالليل، لأنه يرى الشيطان؛ فلهذا أمر على اللدنو من السترة خشية أن يقطع الشيطان عليه صلاته. (١)

قال ابن تيمية: فإن الكلب الأسود شيطان؛ الكلاب والجن تتصور بصورته كثيرا وكذلك صورة القط الأسود؛ لأن السواد أجمع للقوى الشيطانية من غيره؛ وفيه قوة الحرارة (٢).

الوجه الثاني: أنه لما كان الكلب الأسود أشد ضررًا وقبحًا من غيره سُمي شيطانًا من باب التشبيه لا أكثر.

عن جَابِرَ بْنَ عَبْدِ الله، قال: أَمَرَنَا رَسُولُ الله ﷺ بِقَتْلِ الْكِلَابِ حَتَّى إِنَّ الْمُرْأَةَ تَقْدَمُ مِنْ الْبَادِيَةِ بِكَلْبِهَا فَنَقْتُلُهُ ثُمَّ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ قَتْلِهَا وَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ الْبَهِيمِ ذِي النَّقْطَتَيْنِ فَإِلَّهُ شَيْطَانٌ (").

قال النووي: قَوْله ﷺ: " بِالْأَسْوَدِ الْبَهِيم ذِي النُّقْطَتَيْنِ فَإِنَّهُ شَيْطَان "، مَعْنَى الْبَهِيم الْخَالِص السَّوَاد، وَأَمَّا النُّقْطَتَانِ فُهِمَّ انْقُطَتَانِ مَعْرُوفَتَانِ بَيْضَاوَانِ فَوْق عَيْنَيْهِ وَهَذَا مُشَاهَد مَعْرُوف.

وَقَوْله ﷺ: " فَإِنَّهُ شَيْطَان " اِحْتَجَّ بِهِ أَحْمَد بْن حَنْبَل وَبَعْض أَصْحَابِنَا فِي أَنَّهُ لَا يَجُوز صَيْد الْكَلْبِ الْأَسْوَد الْبَهِيم، وَلَا يَجِلِّ إِذَا قَتَلَهُ لِاَنَّهُ شَيْطَان، إِنَّهَا حَلَّ صَيْد الْكَلْبِ.

وَقَالَ الشَّافِعِيِّ وَمَالِك وَجَمَاهِيرِ الْعُلَمَاء: يَجِلَّ صَيْدِ الْكَلْبِ الْأَسْوَد كَغَيْرِهِ، وَلَيْسَ الْمُرَاد بِالْحَدِيثِ إِخْرَاجِه عَنْ جِنْسِ الْكِلَاب، وَلِهِنَا لَوْ وَلَغَ فِي إِنَاء وَغَيْرِه وَجَبَ غَسْله كَمَا يُغْسَل

⁽١) فتح الباري لابن رجب٤/ ١٣٥.

⁽٢) مجموع الفتاوي ١٩/ ٥٢.

⁽٣) مسلم (١٥٧٢).

مِنْ وُلُوغِ الْكَلْبِ الْأَبْيَضِ. (١)

قَالَ الْقَاضِي أَبُولَيْلَ: فَإِنْ قِيلَ: مَا مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَىٰ فِي الْكَلْبِ الْأَسْوَدِ إِنَّهُ شَيْطَانٌ وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ مَوْلُودٌ مِنْ الْكَلْبِ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي الْإِيلِ إِنَّمَا جِنَّ وَهِيَ مَوْلُودَةٌ مِنْ النُّوقِ فَاجُوَابُ أَنَّهُ أَنَّهُ مَوْلُودٌ مِنْ النُّوقِ فَاجُوابُ أَنَّهُ إِلنَّ الْكَلْبِ الْمَسْوَد شَرُّ الْكِلَابِ إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ عَلَى طَرِيقِ التَّشْبِيهِ لَمُهَا بِالشَّيْطَانِ وَاجْنِّ الْإَنْ الْكَلْبَ الْأَسْوَد شَرُّ الْكِلَابِ وَأَقَلُهَا نَفْعًا. وَالْإِبلُ شِبْهُ الْجِنِّ فِي صُعُوبَتِهَا وَصَوْلَتِهَا، وَجَعَلَ الْكَلْبَ الْأَسْوَد الْبَهِيمَ شَيْطَانًا لِجَبَيْهِ، فَإِنَّهُ أَضَرُّ الْكِلَابِ وَأَعْقَرُهَا، وَالْكَلْبُ أَسْرَعُ إِلَيْهِ مِنْهُ إِلَى جَمِيعِهَا، وَهِيَ مَعَ هَنَانًا لِجَبَيْهِ، فَإِنَّهُ أَضَرُ الْكِلَابِ وَأَعْقَرُهَا، وَالْكَلْبُ أَسْرَعُ إِلَيْهِ مِنْهُ إِلَى جَمِيعِهَا، وَهِي مَعَ هَذَا أَقَلُّهَا نَفْعًا وَأَسْوَءُهَا حِرَاسَةً وَأَبْعَدُهَا مِنْ الصَّيْدِ وَأَكْثُرُهَا نُعَاسًا. (٢)

قال ابن القيم: وَأَمَّا قَوْلُهُ: " وَفَرَّقَ بَيْنَ الْكَلْبِ الْأَسْوَدِ وَغَيْرِهِ فِي قَطْعِ الصَّلَاةِ " فَهَذَا اللَّا أَوْرَدَهُ عَبْدُ الله بْنُ الصَّامِتِ عَلَى أَبِي ذَرِّ، وَأَوْرَدَهُ أَبُو ذَرِّ عَلَى النَّبِيِّ عَنْهُ وَأَجَابَ عَنْهُ الْفَرْقِ الْبَيِّنِ فَقَالَ: " الْكَلْبُ الْأَسُودُ شَيْطَانٌ "، وَهذَا إنْ أُرِيدَ بِهِ أَنَّ الشَّيْطَانَ يَظْهُرُ فِي طُورَةِ الْمُكلْبِ الْأَسْوَدِ كَثِيرًا كَهَا هُوَ الْوَاقِعُ فَظَاهِرٌ، وَلَيْسَ بِمُسْتَنْكُو أَنْ يَكُونَ مُرُورُ عَدُو الله صُورَةِ الْكَلْبِ الْأَسْوَدِ كَثِيرًا كَهَا هُو الْوَاقِعُ فَظَاهِرٌ، وَلَيْسَ بِمُسْتَنْكُو أَنْ يَكُونَ مُرُورُ عَدُو الله صُورَةِ الله الصَّلَاةِ بَغِيضَةً إلى الله مَكُرُوهَةً لَهُ، فَيَأْمُو المُصلِّي قَاطِعًا لِصَلَاتِهِ، وَيَكُونَ مُرُورُهُ قَدْ جَعَلَ تِلْكَ الصَّلَاةَ بَغِيضَةً إلى الله مَكُرُوهَةً لَهُ، فَيَأْمُو المُصلِّي بَأَنْ يَسْتَأْنِفَهَا، وَإِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ أَنَّ الْكَلْبَ الْأَسْوَدَ شَيْطَانُ الْكَلْبِ فَإِنَّ كُلَّ جِنْسٍ مِنْ أَجْنَاسِ الْحَيَوانَاتِ فِيهَا شَيَاطِينُ الْأَنْعَامِ، وَعَلَى ذُرْوَةِ كُلِّ بَعِيرٍ شَيْطَانُ الْكَلَابِ فَإِنَّ كُلَّ جِنْسٍ مِنْ أَجْنَاسِ الْحَيَوانَاتِ فِيهَا شَيَاطِينُ الْأَنْعَامِ، وَعَلَى ذُرْوَةِ كُلِّ بَعِيرٍ شَيْطَانُ الْكَلَابِ فِي مَاعْتَا مِنْهَا وَمَرَّودُ مُلْ بَعِيرٍ شَيْطَانُ الْمُعْرَافِ الْمَالِي اللهُ تَعَلَى الْمُ اللهُ الصَّلَاقِ إلى اللهُ عَلَى الْمُولَ الْمَالِقِ اللهُ الْمَالِقِ وَلَيْ مَا عَلَى الْمُعَلِقُ الْوَلِ الْعَلَو اللهُ الْمَالِقِ وَيَعْمَ الْوَلَولِ الْمَولِي اللهُ الْمَولِي اللهُ الْمَالِقِ اللهُ الْمَعْلَى الْمُعَلَى الْمُعَلِي الْمُعَلَى الْمُعَلِي اللهُ الْمَالِقِ اللهُ الْمُولِي اللهُ الْمُولِي اللهُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُ الْمُولِي اللهُ الْمُعْلَى الْمُعَلِي الْمُعَلِي الْمُولِي اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْمَلِي اللهُ الْمُعَلِي اللهُ الْمُ اللهُ الْمُؤْلِقُ اللهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعَلَى الْمُؤْلِ اللهُ الْمُؤْلِ اللهُ الْمُؤْلِ اللهُ الْمُعْلَى الْمُؤْلِ اللهُ الْمُؤْلِ اللهُ الْمُؤْلِ اللهُ الْمُؤْلِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الْمُؤْلِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

⁽١) شرح النووي٥/ ٨٠٥: ٧٠٥، فيض القدير٥/ ٦٤.

⁽٢) تحفة الأحوذي ٥/٥٣، التمهيد٤ / ٢٢٩، فيض القدير٥/ ٦٤.

⁽٣) إعلام الموقعين عن رب العالمين ٢/ ٩٣.

الوجه الثالث: كون الكلب الأسود شيطانا يُحتمل أن يكون على صفته أو مُسخ من الشيطان. أي: أن الكلب كان في الأصل شيطانًا فمُسخ بتلك الصورة وهي صورة الكلب.

قال ابن قتيبة: وليست تخلو الكلاب من أن تكون أمة من أمم السباع أو تكون أمة من الجن، ولا يبعد أيضًا أن تكون الكلاب كذلك. وهذه أمور لا تدرك بالنظر والقياس والعقول وإنها ينتهي فيها إلى ما قاله الرسول على أو ما قاله من سمع منه وشاهده، وليس علينا وكف ولا نقص من أن تكون الكلاب من السباع أو الجن أو الممسوخ؛ فإن كانت من السباع فإنها أمر بقتل الأسود منها وقال: " هو شيطان "، لأن الأسود البهيم منها أضرها وأعقرها، والكلب إليه أسرع منه إلى جميعها، وهو مع هذا أقلها نفعًا، وأسوأها حراسة، وأبعدها من الصيد، وأكثرها نعاسًا، وقال: " هو شيطان"، يريد أنه أخبثها.

وإن كانت الكلاب من الجن أو كانت ممسوخًا من الجن فإنها أراد أن الأسود منها شيطانًا فاقتلوه لضره والشيطان هو مارد الجن. والحن هم الضعفة والحن أضعف من الجن. (١)

وعن ابن عباس، قال: السود من الكلاب الجن، والبقع منها الحن. (٢)

والحِنُّ: بالكسر حيُّ من الجن يقال منهم الكلابُ السود البُهْمُ يقال: كلب حِنِّيُّ وقيل: الحِنُّ ضرب من الجن، وأنشد: يَلْعَبْنَ أَحُوالِيَ مِنْ حِنٍّ وجِنٌّ

والحِنُّ سَفِلَةُ الحِنِّ أَيضًا وضُعَفاؤُهم، عن ابن الأَعرابي وأَنشد لمُهاصِرِ بنِ المُحِلِّ: أَبيتُ أَهْوِي في شياطين تُرِنَّ مُخْتلفٍ نَجُواهُمُ جِنِّ وحِنّ. (٣)

⁽١) تأويل مختلف الحديث (١٣٦: ١٣٥).

⁽٢) ذكره ابن عبد البر في التمهيد ١٤/ ٢٣٠، وإسناده ضعيف، فيه إسهاعيل بن مسلم المكي: ضعيف (تقريب التهذيب: ١/٥٥)، (تهذيب الكهال ١٩٨/١٩)، ونقل في الميزان عن ابن المديني قال: سمعت يحيى وسئل عن إسهاعيل ابن مسلم المكي قيل له كيف كان في أول أمره قال لم يزل مختلطًا كان يحدثنا بالحديث الواحد على ثلاثة أضرب، وقال: ثم إني رأيته في الموضوعات لابن الجوزي نقله عن ابن المديني والله أعلم (نهاية الاغتباط (٦١)، وقال ابن عدي: قال السعدي: إسهاعيل بن مسلم واه جدًّا، وقال النسائي: إسهاعيل بن مسلم متروك الحديث (الكامل في الضعفاء ١/ ٢٨٢).

⁽٣) لسان العرب١٣٢/١٣٢.

الوجه الرابع: أن الشيطان لا يُمتنع أن يختص بالدخول في الكلب الأسود لخصيصة فيه.

قال ابن تيمية: عن شيخ أخبر عن نفسه أنه كان يزني بالنساء ويتلوط بالصبيان الذين يقال لهم "الحوارات" وكان يقول: يأتيني كلب أسود بين عينيه نكتتان بيضاوان فيقول لي: فلان إن فلانا نذر لك نذرا وغدا يأتيك به، وأنا قضيت حاجته لأجلك فيصبح ذلك الشخص يأتيه بذلك النذر؛ ويكاشفه هذا الشيخ الكافر. قال: وكنت إذا طلب مني تغيير مثل اللاذن، أقول حتى أغيب عن عقلي؛ وإذ باللاذن في يدي أو في فمي، وأنا لا أدري من وضعه قال: وكنت أمشي وبين يدي عمود أسود عليه نور. فلما تاب هذا الشيخ وصار يصلي ويصوم ويجتنب المحارم: ذهب الكلب الأسود وذهب التغيير؛ فلا يؤتي بلاذن ولا غيره (١٠).

ثم إذا جاز في عقول النصارى أن الله خالق السموات والأرض يظهر في مخلوقاته. فكيف يمتنع ذلك في بعض مخلوقاته وهو الشيطان أن يظهر في صورة كلب أسود؟.

الوجه الخامس: الكلب وصفاته في الكتاب المقدس.

يوصف الكلب في حقبات التاريخ المبكرة في الكتاب المقدس بأنه يهر ويدور في شوارع المدن (مزمور ٥٩: ٦ و ١٤) يَعُودُونَ عِنْدَ المُسَاءِ، يَهِرُّونَ مِثْلَ الْكَلْبِ، وَيَدُورُونَ فِي اللَّدِينَةِ.

يأكل ما يرمى إليه (خروج ٢٢: ٣١) وَتَكُونُونَ لِي أُنَاسًا مُقَدَّسِينَ. وَخُمَ فَرِيسَةٍ فِي الصَّحْرَاءِ لاَ تَأْكُلُوا. لِلْكِلاَبِ تَطْرَحُونَهُ.

ويلحس الدم المسفوك (١ مل ٣٢: ٣٨، مز ٦٨: ٢٣) أو ينهش لحوم الأموات (١ مل١٤: ١١ و ١٦: ٤ و ٢ مل ٩: ٣٥ و ٣٦) لِكَيْ تَصْبغَ رِجْلَكَ بِالدَّم.

وكانت الكلاب تتجمع أحيانًا وتهاجم الناس (مز ٢٢: ١٦ و ٢٠). والكلب من الحيوانات الأولى التي روضها الإنسان باكرًا جدًّا، واستخدمها لتساعد الراعي على حماية القطعان من الوحوش المفترسة ومن اللصوص (أيوب ٣٠: ١). وقد أصبحت أخيرًا مستأنسة ترافق أسيادها من مكان إلى آخر، وتسكن معه في البيت حيث تلتقط الفتات

⁽۱) مجموع الفتاوي ۳۵/ ۱۱۳.

الساقطة من مائدته (مر ٧: ٢٨). وقد لحست الكلاب قروح الفقراء الذين كانوا يقفون عند باب الرجل الغنى (لو ١٦:١٦). وكثيرًا ما استخدم القدماء الكلب للصيد. ولكن أكثر الكلاب بقيت في حالة الوحشية. وبسبب طعامها وعوائدها كانت الكلاب تعتبر نجسة وكانت تسمية أحد الناس بكلب شتيمة كبرى (١ صم ١٧: ٤٣ و ٢ مل ٨: ١٣). ويطلق اسم كلب بالمعنى المجازي على الذين لا يقدرون أن يفهموا الأمور المقدسة أو السامية (متى ٧: ٦) والذين يأتون بتعاليم كاذبة (فيل ٣: ٢). والذين، مثل الكلب العائد إلى قيئه. يرجعون إلى الخطايا التي ادعوا ظاهريًا بأنهم تركوها إلى الأبد (٢ بط ٢: ٢٢ بالمقابلة مع آم ٢٦: ١١) أو الذين انحطوا إلى درجة اتباع الشهوات بالطريقة التي يتبعها بها الكلب (تث ٢٣: ١٨). وقد تعود اليهود المتأخرون أن يطلقوا اسم كلب على الأمم بسبب عدم طهارة هؤلاء حسب الشريعة. وقد استعمل يسوع الاسم عينه مرة كي يصف بقوة عمل النعمة الذي كان مزمعًا أن يقوم به (متى ١٥: ٢٦ ومر ٧: ٢٧). فَأَتَتْ وَسَجَدَتْ لَهُ قَائِلَةً: «يَا سَيِّدُ، أَعِنِّي! » فَأَجَابَ وَقَالَ: «لَيْسَ حَسَنًا أَنْ يُؤْخَذَ خُبْزُ الْبَنِينَ وَيُطْرَحَ لِلْكِلاَبِ». فَقَالَتْ: «نَعَمْ، يَا سَيِّدُ! وَالْكِلاَبُ أَيْضًا تَأْكُلُ مِنَ الْفُتَاتِ الَّذِي يَسْقُطُ مِنْ مَائِدَةِ أَرْبَابِهَا! ».

وكانت الشريعة الموسوية تعتبره نجسًا، لأنه لا يجتر ولا يشق ظلفًا (لاويين ١:١-٨).

ا وَكَلَّمَ الرَّبُّ مُوسَى وَهَارُونَ قَائِلًا لَهُمَّا: «كَلِّمَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَائِلَانِنِ: هذِهِ هِيَ الْجُيَوَانَاتُ الَّتِي تَأْكُلُونَهَا مِنْ جَمِيعِ الْبَهَائِمِ الَّتِي عَلَى الأَرْضِ: كُلُّ مَا شَقَّ ظِلْفًا وَقَسَمَهُ ظِلْفَيْنِ، وَيَجْتَرُّ مِنَ الْبَهَائِم، فَإِيَّاهُ تَأْكُلُونَ. فهو إذًا نجس.

لاَ تُدْخِلْ أُجْرَةَ زَانِيَةٍ، وَلاَ ثَمَنَ كَلْبٍ، إِلَى بَيْتِ الرَّبِّ إِلِحِكَ عَنْ نَذْرٍ مَّا، لأَنَّهُمَا كِلَيْهِيَا رِجْسٌ لَدَى الرَّبِّ إِلِمِكَ. (التثنية ٢٣/ ١٨).

٧ شبهة: الشيطان يبول في أذن النائم.

نص الشبهة:

يعترضون على حديث عَبْدِ الله بْنِ مَسْعُودٍ ﴿ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النبيَّ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ فُلاَنَا نَامَ الْبَارِحَةَ عَنِ الصَّلاَةِ، قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " ذَاكَ الشَّيْطَانُ بَالَ فِي أُذُنِهِ أَوْ فِي أُذُنَيْهِ "(١).

ويقولون كيف: يبول الشيطان في أذن النائم؟

والجواب على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: الإسلام ينظم حياة الفرد ليجمع بين مصالح الدين والدنيا.

الوجه الثاني: بيان معنى الحديث.

الوجه الثالث: توجيهات الحديث.

الوجه الرابع: بيان عداوة الشيطان للإنسان، وبيان عداوته في أمر الصلاة.

واليك النفصيل.

الوجه الأول: الإسلام ينظم حياة الفرد ليجمع بين مصالح الدين والدنيا.

إن الله سبحانه وتعالى له حكمة في توزيع الصلوات على الأوقات المعروفة، فلابُدَّ من المحافظة على ذلك حتى لو لم نفهم الحكمة؛ فالأمر قائم على الاتباع، ففي الحديث: "صلوا كما رأيتموني أصلي"، وقد عين جبريل للرسول على مواقيت الصلاة، بعد أن فرضت عليه ليلة الإسراء، وحدد له أول الوقت وآخره، وقال له: "الوقت ما بين هذين الوقتين "(٢).

ولعل الحكمة في تضييق وقت صلاة الصبح؛ هي الحرص على البكور واستئناف النشاط اليومي من أول النهار، فقد أجمع ذوو الاختصاص على أن الساعات الأولى من النهار فيها خير كبير للإنتاج الذهني والبدني، والرسول على أن يبارك الله لأمته في البكور.

⁽١) البخاري (٣٢٧٠)، ومسلم (٧٧٤).

⁽٢) مسلم (٦١٤)، مسند أحمد (٤١٦/٤) واللفظ له.

وقال بعض المفكرين: إن صلاة الصبح تُؤدى بعد راحة طويلة بالنوم بالليل، ومع ذلك جعلها الله ركعتين ولم يجعلها أربعًا أو أكثر، وذلك للسرعة في استئناف العمل من أجل الرزق والمهات الأخرى.

وقد كره العلماء السهر الطويل بعد العشاء لغير حاجة؛ وذلك من أجل راحة الجسم بالنوم، وعدم فوات صلاة الصبح التي قال الله فيها: ﴿إِنَّ قُرْءَانَ ٱلْفَجْرِكَانَ مَشْهُودًا ﴾ (الإسراء: ٧٨).

وإذا كان هناك قلة من الناس يعملون بالليل فيتعرضون لضياع صلاة الصبح، فإن القلة لا تحكم على الكثرة، ومع ذلك فمن الممكن أن تنظم أوقات العمل حتى لا يضيع أي فرض من فروض الصلاة ليلًا أو نهارًا.

وفي الصحيحين أن رسول على قال: "يعقد الشيطانُ على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد، يضرب على كل عقدة مكانها: عليك ليل طويل فارقد، فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقدة كلها، فأصبح نشيطًا طيب النفس، وإلا أصبح خبيث النفس كسلان "(¹).

وفي الصحيحين أيضًا أن رجلًا ذُكِر عند النبي على فقيل: ما زال نائبًا حتى أصبح ما قام إلى الصلاة، فقال: "ذاك رجل بال الشيطان في أذنه "(٢).

خَصَّ الْأُذُنَ لِأَنَّهَا حَاسَّةُ الإِنْتِبَاهِ؛ قَالَه إِبْرَاهِيمُ الْحُرْبِيِّ(٣):

ومعناه: نام عن المكتوبة، وقيل: عن قيام الليل.

الوجه الثاني: بيان معنى الحديث.

البَوْل واحد الأَبُوال، بال الإِنسانُ وغيرُه يَبُول بَوْلًا، واستعاره بعض الشعراء فقال: بالَ سُهَيْلٌ في الفَضِيخِ فَفَسَد، والاسم البِيلَة كالجِلْسة والرِّكْبة، وكَثْرَةُ الشَّرابِ مَبُولة بالكسر كُوزٌ يُبال فيه، ويقال لنبِيلَنَّ الخَيْلَ في عَرَصاتكم. . . وفي الحديث: بالفتح، والمِبْوَلة بالكسر كُوزٌ يُبال فيه، ويقال لنبِيلَنَّ الخَيْلَ في عَرَصاتكم. . . وفي الحديث:

⁽١) البخاري (١١٤٢)، ومسلم (١٨٥٥).

⁽٢) فتاوى الأزهر (٩/ ١٧٤).

⁽٣) الفروع (٢/ ٤٣٢).

" من نام حتى أصبح بال الشيطان في أُذُنه " قيل: معناه سَخِر منه وظَهَر عليه حتى نام عن طاعة الله. كما قال الشاعر: بالَ سُهَيْل في الفَضِيخ فَفَسَد.

أي: لما كان الفَضِيخ يَفْسُد بطلوع سُهَيْل كان ظُهورُه عليه مُفْسِدًا له، وأضيف ذلك الفعل به إلى الشيطان؛ لأنه مما يرضاه الشيطان منه، وذكر فيه بول الشيطان في أذنه؛ أي: فعل به أقبح ما يفعل بالنوام، وليس ذلك على حقيقة البول منه في أذنه، ولكن على المثل والاستعارة في المعنى كمثل ما قال على ما قد ذكرناه فيها تقدم منا في كتابنا هذا من عقد الشيطان عند رأس من نام ثلاث عقد، لا يريد بذلك ثلاث عقد من العقد التي يعقد بها بنو آدم، ولكن مثلٌ لها واستعارة لمعناها؛ لأن العقد التي يعقدها بنو آدم تمنع من يعقدونه بها من التصرف لما يحاول التصرف فيه، فكان مثله ما يكون من الشيطان للنائم الذي لا يقوم من نومه إلى ما ينبغي أن يقوم إليه النوام من ذكر الله على ومن الصلاة له، فهذا أحسن ما حضرنا مما يحتمله هذا الحديث، والله النوام من ذكر الله على ومن الصلاة له، فهذا أحسن ما حضرنا مما يحتمله هذا الحديث، والله النوام من ذكر الله على ذلك رسوله على ذلك، وإياه نسأل التوفيق (۱).

الوجه الثالث: توجيهات الحديث.

لقد وجه العلماء الأفاضل معنى بول الشيطان في أذن من نام حتى فاتته الفريضة عدة توجيهات:

الأول: أن يقال بأن الأمر هو على حقيقته، وَيَتَوَجَّهُ احْتِهَالُ أَنَّهُ عَلَى ظَاهِرِهِ، وَقَالَهُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ، وَلِجَذَا لَمَّا سَمَّى ذَلِكَ الرَّجُلُ فِي أَثْنَاءِ طَعَامِهِ قَاءَ الشَّيْطَانُ كُلَّ شَيْءٍ أَكَلَهُ (٢)، فَيَكُونُ بَوْلُهُ وَقَيْؤُهُ طَاهِرًا، وَهَذَا غَرِيبٌ، قَدْ يُعَايَا بِهَا، وَالله أَعْلَمُ (٣).

قَالَ الْقَاضِي عِيَاضِ: وَلَا يَبْعُد أَنْ يَكُون عَلَى ظَاهِره (١٠).

قال القرطبي وغيره: هو على حقيقته؛ إذ لا مانع من ذلك؛ إذ لا إحالة فيه؛ لأنه ثبت أن الشيطان يأكل ويشرب وينكح، فلا مانع من أن يبول(١).

⁽١) مشكل الآثار (١/ ٣٥٦) بتصرف.

⁽٢) رَوَاهُ أَبُو دَاوُد (٣٧٦٨)، وَالنَّسَائِيُّ (٦٧٥٨)، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ (٤/ ١٢١).

⁽٣) الفروع لابن مفلح (٢/ ٤٣٢٩).

⁽٤) شرح النووي (٣/ ١٢٥).

الثاني: أن يقال بأن ذلك هو كناية عن سد الشيطان أذن الذي ينام عن الصلاة؛ حتى لا يسمع الذكر، و قِيلَ: مجَاز عَنْ سَدَّ الشَّيْطَان أُذُنه عَنْ سَهَاع صِيَاح الدِّيك وَنَحْوه، عِلَّا يَقُوم بِسَهَاع أَهْل التَّوْفِيق، وَالله تَعَالَى أَعْلَمُ (٢).

الثالث: أن يقال بأن معناه أن الشيطان ملا سمعه بالأباطيل فحجب سمعه عن الذكر. (" الرابع: قِيلَ: مَعْنَاهُ: اِسْتَخَفَّ بِهِ، وَاحْتَقَرَهُ، وَاسْتَعْلَى عَلَيْهِ، يُقَال لِمَنْ اِسْتَخَفَّ بِإِنْسَانٍ وَخَدَعَهُ: بَالَ فِي أُذُنه، وَأَصْل ذَلِكَ فِي دَابَّة تَفْعَل ذَلِكَ بِالْأَسَدِ إِذْلَالًا لَهُ.

وَقَالَ الْحُرْبِيِّ: مَعْنَاهُ ظَهَرَ عَلَيْهِ، وَسَخِرَ مِنْه، فالأمر كناية عن ازدراء الشيطان به (4).

الخامس: كناية عن الاستخفاف هو أن يقال بأن المعنى: أن الشيطان استولى عليه واستخف به حتى اتخذه كالكنيف المعد للبول؛ إذ من عادة المستخف بالشيء أن يبول عليه (°).

السادس: هو مثل مضروب للغافل عن القيام بثقل النوم، كمن وقع البول في إذنه، فثقل أذنه وأفسد حسه، والعرب تكني عن الفساد بالبول، قال الراجز: بال سهيل في الفضيخ ففسد، وكنى بذلك عن طلوعه؛ لأنه وقت إفساد الفضيخ فعبر عنه بالبول، ووقع في رواية الحسن عن أبي هريرة في هذا الحديث عند أحمد أمد أن قال الحسن: إن بوله والله ثقيل، وروى محمد بن نصر، من طريق قيس بن أبي حازم، عن ابن مسعود الرجل من الخيبه والشر أن ينام حتى يصبح وقد بال الشيطان في إذنه »، وهو موقوف صحيح الإسناد. وقال الطيبي: خص الإذن بالذكر وإن كانت العين أنسب بالنوم إشارة

⁽۱) فتح الباري (۳/ ۲۸)، حاشية السندي (۳/ ۲۷).

⁽٢) فتح الباري (٣/ ٢٨)، حاشية السندي (٣/ ٦٧).

⁽٣) فتح الباري (٣/ ٢٨).

⁽٤) شرح النووي (٣/ ١٢٥)، فتح الباري (٣/ ٢٨)، حاشية السندي (٣/ ٦٧).

⁽٥) فتح الباري ($^{7}/^{7}$)، حاشية السندي ($^{7}/^{7}$)، الديباج على مسلم ($^{7}/^{7}$).

⁽٦) المسند ١٥/ ٣١٧.

إلى ثقل النوم، فإن المسامع هي موارد الانتباه وخص البول لأنه أسهل مدخلًا في التجاويف وأسرع نفوذًا في العروق فيورث الكسل في جميع الأعضاء (١).

السابع: قَالَ اِبْنِ قُتَيْبَة: مَعْنَاهُ: أَفْسَدَهُ؛ يُقَال: بَالَ فِي كَذَا إِذَا أَفْسَدَهُ ('`

الثامن: هُوَ اِسْتِعَارَة وَإِشَارَة إِلَى اِنْقِيَاده لِلشَّيْطَانِ وَتَحَكَّمه فِيهِ، وَعَقْده عَلَى قَافِيَة رَأْسه: عَلَيْك لَيْل طَوِيل وَإِذْلَاله (٣).

الوجه الرابع: بيان عداوة الشيطان للإنسان، وبيان عداوته في أمر الصلاة.

أولًا: عداوة الشيطان بوجه عام:

قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلشَّيْطَانَ لَكُوْ عَدُوٌّ فَٱتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ﴾ (فاطر: ٦).

ومن عداوته تزيينه أعمال الكفر والفساد والطغيان للإنسان؛ قال تعالى: ﴿ تَأْلَقِهِ لَقَدُ أَرْسَلْنَ اَ إِلَىٰ أُمَمِ مِن عداوته تزيينه أعمال الكفر والفساد والطغيان للإنسان؛ قال تعالى: ﴿ تَأْلَقِهِ لَقَدُ أَرْسَلْنَ الْمُمُ الشَّيْطُنُ أَعْمَلُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السِّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْ تَدُونَ ﴾ (النحل: ٢٤). وقال أيضًا: ﴿ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطُنُ أَعْمَلُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السِّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْ تَدُونَ ﴾ (النمل: ٢٤).

ومن عداوته أنه يَعِدُ بالفقر واليأس، ويأمر بالفحشاء، قال تعالى: ﴿ ٱلشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِٱلْفَحْشَكَآءِ ﴾ (البقرة: ٢٦٨)، وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا ٱلنَّجْوَىٰ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ لِيَحْزُبُ ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكِّلُ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ (المجادلة: لِيَحْزُبُ ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكِّلُ ٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾ (المجادلة: لا يَحْزُبُ اللهِ فَلْيَتَوَكِّلُ ٱلمُؤْمِنُونَ ﴾ (المجادلة: ١٠)، وعن أبي هريرة ﴿ قال: قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ : " يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ: مَنْ خَلَقَ رَبَّكَ، فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلْيَسْتَعِذْ بِالله وَلْيَنْتَهِ " (أ).

ثانيًا: بيان عداوة الشيطان للإنسان في أمر الصلاة.

⁽١) فتح الباري (٣/ ٢٨)، الديباج على مسلم (٢/ ٣٨١).

⁽٢) شرح النووي (٣/ ١٢٥)، الديباج على مسلم (٢/ ٣٨١).

⁽٣) شرح النووي (٣/ ١٢٥)، الديباج على مسلم (٢/ ٣٨١).

⁽³⁾ amla (17E).

قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْعَدَاوَةَ وَٱلْبَغْضَآةَ فِي ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوَةِ فَهَلَ ٱنهُمُ مُنتَهُونَ السَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ اللّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوَةِ فَهَلَ ٱنهُمُ مُنتَهُونَ السَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ اللّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوَةَ فَهَلَ ٱنهُمُ اللّهَ عَلَى: ﴿ ٱسْتَعْوَذَ عَلَيْهِمُ ٱلشَيْطَانُ فَأَنسَهُمْ اللّهَ يَعْلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهَ يَطُنِ أَلَا إِنّ حِزْبَ ٱلشَيْطَانِ مُم ٱلمُنسَرُونَ اللّهُ ﴿ المجادلة: ١٩).

وعن عُثْمَانَ بْنَ أَبِى الْعَاصِ أَنه أَتَى النبيّ عَلَيْ فَقَالَ: يَا رَسُولَ الله، إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَلاَتِي وَقِرَاءَتِي يَلْبِسُهَا عَلَي، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: " ذَاكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ: خِنْزِبٌ، فَإِذَا أَحْسَسْتَهُ فَتَعَوَّذْ بِالله مِنْهُ وَاتْفِلْ عَلَى يَسَارِكَ ثَلاَثًا "، قَالَ: فَفَعَلْتُ ذَلِكَ، فَأَذْهَبَهُ الله عَنِّى (').

ثالثًا: طبيعة الشيطان وخلقته وطعامه وشرابه:

قال تعالى: ﴿ وَٱلْجَآنَ خَلَقْنَهُ مِن قَبْلُ مِن نَادِ ٱلسَّمُومِ ﴾ (الحجر: ٢٧)، وقال تعالى: ﴿ وَخَلَقَ ٱلْجَــَآنَ مِن مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ ﴾ (الرحمن: ١٥).

قال ابن كثير: وخلقُه الجان من مارج من نار، وهو: طرف لهبها. قاله الضحاك عن ابن عباس، وبه يقول عكرمة، ومجاهد، والحسن، وابن زيد.

وقال العَوْفي عن ابن عباس الله: ﴿مِن مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ ﴾ من لهب النار، من أحسنها.

وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الله في مَارِجٍ مِن نَّارٍ ﴾ من خالص النار، وكذا قال عكرمة، ومجاهد، والضحاك وغيرهم (١٠).

وعن عائشة قالت: قالَ رَسُولُ الله ﷺ: " خُلِقَتِ الْمُلاَئِكَةُ مِنْ نُور، وَخُلِقَ الْجُانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ "".

قال النووي: والمارج: اللهب المختلط بسواد النار().

⁽۱) مسلم (۲۲۰۳).

⁽۲) تفسیر ابن کثیر (۱۳/ ۳۱۷).

⁽۳) مسلم (۲۹۹۱).

⁽٤) شرح النووي (٩/ ٣٥٠).

وفي صفة خلقهم قال تعالى: ﴿ وَلَقَدُ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّدَ كَثِيرًا مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ ۚ لَهُمْ قُلُوبُ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ مَاذَانٌ لَا يَسْبَعُونَ بِهَا ۚ أُولَتِهِكَ كَٱلْأَنْعَامِ بَلَ هُمْ أَفَانُ لَا يَسْبَعُونَ بِهَا وَلَهُمْ مَاذَانٌ لَا يَسْبَعُونَ بِهَا ۚ أُولَتِهِكَ كَٱلْأَنْعَامِ بَلَ هُمْ أَفَانُ لَا يَسْبَعُونَ بِهَا وَلَمْتُهُمْ بِمَا وَلَمْ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ع

أما عن طعامهم وشرابهم:

عَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ ﴿ أَنَّهُ كَانَ يَحْمِلُ مَعَ النبِي ﷺ إِدَاوَةً لِوَضُوئِهِ وَحَاجَتِهِ، فَبَيْنَمَا هُوَ يَتْبَعُهُ بِهَا فَقَالَ: " مَنْ هَذَا "، فَقَالَ: أَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، فَقَالَ: " ابْغِنِي أَحْجَارًا أَسْتَنْفِضْ بِهَا، وَلاَ تَأْتِنِي بِعَظْمٍ وَلاَ بِرَوْثَةٍ "، فَأَتَيْتُهُ بِأَحْجَارٍ أَحْمِلُهَا في طَرَفِ ثَوْبِي حَتَّى وَضَعْتُ إِلَى جَنْبِهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ مَشَيْتُ، فَقُلْتُ: مَا بَالُ الْعَظْمِ وَالرَّوْثَةِ، قَالَ: " هُمَا مِنْ طَعَامِ الجِّنِّ، وَإِنَّهُ أَتَانِي وَفْدُ جِنِّ نَصِيبِينَ وَنِعْمَ الجِنِّ، فَسَأَلُونِي الزَّادَ، فَدَعَوْتُ الله لَمُمْ أَنْ لاَ يَمُرُّوا بِعَظْمٍ وَلاَ بِرَوْثَةٍ إِلاَّ وَجَدُوا عَلَيْهَا طَعَامًا "(").

وعن ابن مسعود أن رسول الله على قَالَ: " أَتَانِى دَاعِي الْجِنِّ فَلَهَبْتُ مَعَهُ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ »، قَالَ: فَانْطَلَقَ بِنَا، فَأَرَانَا آثَارَهُمْ وَآثَارَ نِيرَانِهِمْ، وَسَأَلُوهُ الزَّادَ، فَقَالَ: « لَكُمْ كُلُّ عَظْمٍ ذُكِرَ اسْمُ الله عَلَيْهِ يَقَعُ فِي أَيْدِيكُمْ أَوْفَرَ مَا يَكُونُ لَحْمًا وَكُلُّ بَعَرَةٍ عَلَفٌ لِدَوَابِّكُمْ »، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ يَقَعُ فِي أَيْدِيكُمْ أَوْفَرَ مَا يَكُونُ لَحْمًا وَكُلُّ بَعَرَةٍ عَلَفٌ لِدَوَابِكُمْ »، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ: " فَلاَ تَسْتَنْجُوا بِهَا فَإِنَّهُمَا طَعَامُ إِخْوَانِكُمْ "".

وعن ابن عمر الله عَلَيْ أَنَّ رَسُولَ الله عَلَيْ قَالَ: " إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ بِيَمِينِهِ، وَإِذَا شَرِبَ فَلْيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ "(أ).

قال النووي: وَفِيهِ: أَنَّهُ يَنْبَغِي إِجْتِنَابِ الْأَفْعَالِ الَّتِي تُشْبِهِ أَفْعَالِ الشَّيَاطِين، وَأَنَّ

⁽١) راجع (سلسلة العقيدة في ضوء الكتاب والسنة)، (عالم الجن والشياطين) د/ عمر الأشقر.

⁽٢) البخاري (٣٨٦٠).

⁽٣) مسلم (٥٠٠).

⁽٤) مسلم (۲۰۲۰).

لِلشَّيَاطِينِ يَدَيْنِ (١).

ومن حديث حذيفة الله قال: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لاَ يُنْذِكَرَ اسْمُ الله عَلَيْهِ^(۲).

قال النووي: مَعْنَى: (يَسْتَحِلّ) يَتَمَكَّن مِنْ أَكْله، وَمَعْنَاهُ: أَنَّهُ يَتَمَكَّن مِنْ أَكُل الطَّعَام إِذَا شَرَعَ فِيهِ إِنْسَان بِغَيْرِ ذِكْر الله تَعَالَى، وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَشْرَع فِيهِ أَحَد فَلَا يَتَمَكَّن، وَإِنْ كَانَ جَمَاعَة فَذَكَرَ إِسْم الله بَعْضهمْ دُون بَعْض لَمْ يَتَمَكَّن مِنْهُ، ثُمَّ الصَّوَاب الَّذِي عَلَيْهِ جَمَاهِير الْعُلَمَاء مِنْ فَذَكَرَ إِسْم الله بَعْضهمْ دُون بَعْض لَمْ يَتَمَكَّن مِنْهُ، ثُمَّ الصَّوَاب الَّذِي عَلَيْهِ جَمَاهِير الْعُلَمَاء مِنْ السَّلَف وَا خُلَف مِنْ الْمُحَدِّثِينَ وَالْفُقَهَاء وَالمُتَكَلِّمِينَ أَنَّ هَذَا الْحَدِيث وَشَبَهه مِنْ الْأَحَادِيث السَّلَف وَا خُلَف مِنْ الْمُحَدِّثِينَ وَالْفُقَهَاء وَالمُتَكَلِّمِينَ أَنَّ هَذَا الْحَدِيث وَشَبَهه مِنْ الْأَحَادِيث السَّلَف وَا خُلَف وَا فَيْ طُواهِرها، وَأَنَّ الشَّيْطَان يَأْكُل حَقِيقَة؛ إِذْ الْعَقْل لَا الشَّيْطَان عَنْكِرهُ وَا بُلُ أَثْبَته فَوَجَبَ قَبُوله وَاعْتِقَاده، وَالله أَعْلَم (٣).

وعن جابر بنِ عَبْدِ الله ﷺ أَنَّهُ سَمِعَ النبي ﷺ يَقُولُ: " إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَذَكَرَ الله عِنْدَ دُخُولِهِ وَعِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ: لاَ مَبِيتَ لَكُمْ وَلاَ عَشَاءَ، وَإِذَا دَخَلَ فَلَمْ يَذْكُرِ الله عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ: أَدْرَكْتُمُ المُبِيتَ، وَإِذَا لَمْ يَذْكُرِ الله عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ: أَدْرَكْتُمُ المُبِيتَ وَالْعَشَاءَ "(أَنْ).

* * *

⁽١) شرح النووي (٧/ ٢١٢).

⁽۲) مسلم (۲۰۱۷).

⁽٣) شرح النووي (٧/ ٢١١).

⁽٤) مسلم (۲۰۱۸).

٨ شبهة: الشيطان يبيت على خيشوم المرء.

نص الشبهة:

قول النبي ﷺ: " فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خَيْشُومِهِ "

كيف يبيت الشيطان على خيشوم الإنسان؟ كأنهم يتعجبون من ذلك وينكرونه.

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: أقوال العلماء على الحديث.

الوجه الثاني: خصائص الشيطان ووظائفه، فلا يُقاس بالإنسان.

الوجه الثالث: ملازمة الشيطان للإنسان.

الوجه الرابع: السرُّ في المبيت على الخيشوم، وأمر النبي ﷺ بغسله.

الوجه الخامس: بالذكر يخنس الشيطان.

الوجه السادس: عداوة الشيطان للإنسان.

واليك النفصيل،

الوجه الأول: أقوال العلماء على الحديث.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِذَا اسْتَيْقَظَ أُرَاهُ أَحَدُكُمْ مِنْ مَنَامِهِ فَتَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْثِرْ ثَلَاثًا؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خَيْشُومِهِ"(١).

خيْشُومه: هُوَ الْأَنْف، وَقِيلَ: الْمُنْخِر، وَقَوْله: " فَلْيَسْتَنْثِرْ " أَكْثَر فَائِدَة مِنْ قَوْله: " فَلْيَسْتَنْشِقْ "؛ لِأَنَّ الإسْتِنْفَار يَقَع عَلَى الإسْتِنْشَاق بِغَيْرِ عَكْس، ثم قال: ثُمَّ إِنَّ ظَاهِر الحُدِيث فَلْيَسْتَنْشِقْ "؛ لِأَنَّ الإسْتِنْفَار يَقَع عَلَى الإسْتِنْشَاق بِغَيْرِ عَكْس، ثم قال: ثُمَّ إِنَّ ظَاهِر الحُدِيث أَنَّ هَذَا يَقَع لِكُلِّ نَائِم، وَيُحْتَمَل أَنْ يَكُون خَصُوصًا بِمَنْ لَمْ يَحْتَرِس مِنْ الشَّيْطَان بِشَيْء مِنْ النَّيْطَان بِشَيْء مِنْ النَّيْطَان بِشَيْء مِنْ النَّيْطَان اللَّيْطَان اللَّيْطَان اللَّيْعَ مِنْ النَّيْطَان اللَّيْعَ اللَّيْعَ اللَّهُ عُلَيْكَ آيَة اللَّيْسِيّ؛ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِيهِ: "وَلَا يَقْرَبك شَيْطَان "، وَيُحْتَمَل أَنْ يَكُون الْمُرَاد بِنَفْي الْقُرْب هُنَا الْكُرْسِيّ؛ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِيهِ: "وَلَا يَقْرَبك شَيْطَان "، وَيُحْتَمَل أَنْ يَكُون الْمُرَاد بِنَفْي الْقُرْب هُنَا

⁽١) البخاري (٣٢٩٥)، النسائي (٩٠).

⁽٢) البخاري (٣٢٩٣)، مسلم (٢٦٩١).

أَنَّهُ لَا يَقْرَبِ مِنْ الْمُكَانِ الَّذِي يُوَسُوسِ فِيهِ وَهُوَ الْقَلْبِ، فَيَكُونِ مَبِيته عَلَى الْأَنْف؛ لِيَتَوَصَّل مِنْهُ إِلَى الْقَلْبِ إِذَا اِسْتَنْقَظَ، فَمَنْ اِسْتَنْثَرَ مَنَعَهُ مِنْ التَّوَصُّل إِلَى مَا يَقْصِد مِنْ الْوَسُوسَة، فَحِينَئِذِ فَالْحَدِيثِ مُتَنَاوِل لِكُلِّ مُسْتَيْقِظ (۱).

قال ابن القيم: فَعَلَّلَ بِعَدَمِ الدِّرَايَة لِحَلِّ المُبِيت، وَهَذَا السَّبَب ثَابِت فِي مَبِيت الشَّيْطَان عَلَى الْخَيْشُوم؛ فَإِنَّ الْيَد إِذَا بَاتَتْ مُلَا بِسَة لِلشَّيْطَانِ لَمْ يَدْرِ صَاحِبهَا أَيْنَ بَاتَتْ، وَفِي مَبِيت الشَّيْطَان عَلَى الْخَيْشُوم؛ فَإِنَّ الْيَد إِذَا بَاتَتْ مُلَا بِسَة لِلشَّيْطَانِ لَمْ يَدْرِ صَاحِبهَا أَيْنَ بَاتَتْ، وَفِي مَبِيت الشَّيْطَان عَلَى الْخَيْشُوم وَمُلَا بَسَته لِلْيَدِ سِرُّ يَعْرِفهُ مَنْ عَرَفَ أَحْكَام الْأَرْوَاح، وَاقْتِرَان الشَّيَاطِين بِالمُحَالِّ الَّيِي تُلَا بِسِهَا، فَإِنَّ الشَّيْطَان خَبِيث يُنَاسِبهُ الْخَبَائِث، فَإِذَا نَامَ الْعَبْد لَمْ يُرَ فِي ظَاهِر جَسَده أَوْسَخ مِنْ خَيْشُومه، فَيَسْتَوْطِنهُ فِي الْمِيت، وَأَمَّا مُلاَبَسَته لِيَدِهِ فَلِأَنَّهَا أَعَمِّ الجُوَارِح كَسْبًا وَتَصَرُّفًا وَمُبَاشَرَة لِيَامُ الْعَمْل مَا الْعَمْل مَا الْعَمْل مَا الشَّيْطَان مِنْ المُعْصِية، فَصَاحِبهَا كَثِيرِ التَّصَرُّف وَالْعَمَل مَا إِنَّ الشَّيْطَان مِنْ المُعْصِية، فَصَاحِبهَا كَثِيرِ التَّصَرُّف وَالْعَمَل مَا الْعَان مِنْ المُعْصِية، فَصَاحِبهَا كَثِيرِ التَّصَرُّف وَالْعَمَل مَا الْعَان مِنْ المُعْصِية، فَصَاحِبهَا كَثِيرِ التَّصَرُّف وَالْعَمَل مَا الْعَان مِنْ المُعْصِية، فَصَاحِبها كَثِيرِ التَّصَرُّف وَالْعَمَل مَا الْعَان مِنْ المُعْصِية، فَصَاحِبها كَثِيرِ التَّصَرُّف وَالْعَمَل مَا الْعَالِيقِيقِ الْعَالِيقِيقِ الْمُ الْعَلَيْمِ الْعَمْل مَالْعَالِيقِيقِ الْعَلَيْمِ السَّيْطِيقِ السَّيْطِيقِيقِ الْمُعْصِية الشَّيْطِيقِ الْمُ الْعَمْل مَا الْعَلَالُ الْعَلَالِيقِ اللْعَلَيْمِ السَّيْعِ السَّيْطِيقِ الْعَلَيْمِ السَّيْطِيقِ السَّيْطِيقِ الْعَلَى الْعَمْلِ مَا اللَّهُ الْعَالَ الْعَلَيْمِ السَّيْمِ السَّيْطِيقِ السَّيْطِيقِ السَّيْمِ السَّيْطِيقِ الْعَلْمُ الْعَلْمِ السَّيْطِ السَّيْمِ السَّيْمِ السَّيْطِيقِ الْعَمْلِ مَا السَّيْطِ السَّيْطِ السَّيْطِ السَّيْمِ السَّيْطِ السَّيْمِ الْعَلْمُ الْمَالِ الْعَلْمُ الْمُ الْعَلْمُ الْعُلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمِ السَّيْمِ السَّيْطِ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمِ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمِ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْع

وَمَبِيت الشَّيْطَان إِمَّا حَقِيقَة: لِأَنَّهُ أَحَد مَنَافِذ الجِِسْم يَتَوَصَّل مِنْهَا إِلَى الْقَلْب وَالْقُصُود مِنْ الإسْتِنْثَار إِزَالَة آثَاره. وَأَمَّا مَجَازًا: فَإِنَّ مَا يَنْعَقِد فِيهِ مِنْ الْغُبَار وَالرُّطُوبَة قَذِرَات تُوَافِق الشَّيْطَان؛ فَيَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ تَنْظِيفه (٣). الشَّيْطَان؛ فَيَنْبَغِي لِلْإِنْسَانِ تَنْظِيفه (٣).

وقال السيوطي: قَالَ عِيَاض: يَخْتَمِل أَنْ يَكُون ذَلِكَ عَلَى حَقِيقَته، وَأَنْ يَكُون عَلَى الإسْتِعَارَة؛ فَإِنَّ مَا يَنْعَقِد مِنْ الْغُبَار وَرُطُوبَة الْخَيَاشِيم قَذَارَة تُوَافِق الشَّيْطَان (٤).

⁽۱) فتح الباري (٦/ ٣٨٤: ٣٨٣).

⁽٢) تهذيب سنن أبي داود لابن القيم (١/٥٥).

⁽٣) شرح سنن النسائي (١/ ٧٧) حاشية السندي.

⁽٤) شرح سنن النسائي (١/ ٧٧) حاشية السيوطي.

⁽٥) الشرح المختصر على بلوغ المرام (٢/ ٤٩).

قال اللا القاري: يبيت على خيشومه: يعني: أن الشيطان إذا لم يمكنه الوسوسة عند النوم لزوال الإحساس، يبيت على أقصى أنفه؛ ليلقي في دماغه الرؤيا الفاسدة، ويمنعه عن الرؤيا الصالحة؛ لأن محله الدماغ فأمر عليها أن يغسلوا داخل أنوفهم لإزالة لوث الشيطان ونتنه منها. (١)

قال التوربشتي والقاضي: إذا نام الإنسان تجتمع الأخلاط وييبس عليه المخاط، ويكل الحس، ويتشوش الفكر، فيرى أضغاث أحلام، فإذا قام وترك الخيشوم بحاله استمر الكسل والكلال، واستعصى عليه النظر الصحيح، وعسر الخضوع والقيام بحقوق الصلاة.

ثم قال التوربشتي: ما ذكره من طريق الاحتمال وحق الأدب في الكلمات النبوية أن لا يتكلم في هذا الحديث وأمثاله بشيء؛ فإن الله سبحانه قد خصه بغرائب المعاني وحقائق الأشياء ما يقصر عنه باع غيره، وجاء الأمر بكظم الفم في التثاؤب من أجل دخول الشيطان في الفم، ويحتمل أن تكون على الاستعارة؛ فإنه إنها ينعقد من الغبار ورطوبة الخياشيم قذر يوافق الشياطين (٢).

وقال ابن تيمية: لما جاءت السنة بتجنب الخبائث الجسمانية والتطهر منها كذلك، جاءت بتجنب الخبائث الروحانية والتطهر منها، حتى قال: إذا قام أحدكم من الليل فليستنشق بمنخريه من الماء فإن الشيطان يبيت على خيشومه (٢٠).

وقال أيضًا: وأما الحكمة في غسل اليد ففيها ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه خوف نجاسة تكون على اليد مثل مرور يده موضع الاستجهار مع العرق أو على زبلة ونحو ذلك. والثاني: أنه تعبد ولا يعقل معناه. والثالث: أنه من مبيت يده ملامسة للشيطان كها في الصحيحين عن أبي هريرة؛ وذكر الحديث الذي معنا⁽¹⁾.

ومثل هذه الأقوال نقولها في الاستنثار بعد النوم.

⁽١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح؛ كتاب الطهارة؛ باب سنن الوضوء.

⁽٢) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٢/ ٣١٦).

⁽٣) مجموع الفتاوي (٢١/ ١٢).

⁽٤) الفتاوي الكبرى (١/ ٢١٧).

الوجه الثاني: للشيطان خصائص وطبائع ينفرد بها عن باقي المخلوقات، فلا يُقاس الشيطان بالإنسان.

الجن عالم مستقل غير عالم الإنسان وعالم الملائكة، بينهم وبين الإنسان قدر مشترك من حيث الاتصاف بصفة العقل والإدراك، ومن حيث القدرة على اختيار طريق الخير والشر، ويخالفون الإنسان في أمور أهمها: أن أصل الجان مخالف لأصل الإنسان، وسُمُّوا جنًا لاجتنانهم أي: استتارهم عن العيون، وجاء في محكم التنزيل: ﴿ إِنَّهُ يَرَكُمُ هُو وَقَيِيلُهُ مِنَ لاجتنانهم أي: استتارهم عن العيون، وجاء في محكم التنزيل: ﴿ إِنَّهُ يَرَكُمُ هُو وَقَيِيلُهُ مِنَ كَمُ مُو وَقَيِيلُهُ مِنَ لا الله عَلَى أن الجن خُلقوا من النار في قوله: ﴿ وَلَلْمَانَ خَلَقْنَهُ مِن قَبْلُ مِن نَارِ ٱلسَّمُومِ ﴾ (الحجر: ٢٧)

وفي الحديث عن عائشة -رضي الله عنها- قالت: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "خُلِقَتِ المُلاَئِكَةُ مِنْ نُورٍ، وَخُلِقَ الجُانُّ مِنْ مَارِجِ مِنْ نَارٍ، وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ "(١).

ولا شك أن خلق الجن متقدم على خلق الإنسان لقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَانَ مِن صَلَّصَالِ مِنْ حَلٍ مَسْنُونِ ۞ وَالْجَانَ خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ مِن نَارِ ٱلسَّمُومِ ۞ (الحجر ٢٧: ٢٦).

ونحن لا نعرف مِنْ خلقتهم وصورهم وحواسهم إلا ما عرفنا الله تعالى منها، فنعلم أن لهم قلوبًا ﴿ وَلَقَدُ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ صَحَيْرًا مِنَ الْجُنِ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعَيُنُ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْدُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْدُونَ بَهَا وَلَهُمْ أَعْدُونَ بَهَا وَلَهُمْ أَعْدُونَ بَهَا وَلَهُمْ أَعْدُونَ بَهَا وَلَهُمْ أَعْدُونَ فَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ مَعْ أَصَلُ أَوْلَتَهِكَ هُمُ الْعَنْفِلُونَ ﴾ (الأعراف: ١٧٩).

فقد صرح -تبارك وتعالى- بأن للجن قلوبًا وأعينًا وآذانًا، وله أيضًا صوت لقوله تعالى ﴿ وَٱسْتَفْزِزْ مَنِ ٱسْتَطَعْتَ مِنْهُم بِصَوْتِكَ ﴾ (الإسراء: ٦٤)

ومن خصائص الشيطان أنه قبيح الصورة، وقد شبَّه الله ثمار شجرة الزقوم التي تنبت في أصل الجحيم برؤوس الشياطين؛ لما عُلم من قبيح صورهم وأشكالهم: ﴿ إِنَّهَا شَجَرَةٌ

⁽۱) مسلم (۲۹۹۲).

تَغْرُجُ فِي آَصْلِ ٱلْجَيَحِيمِ اللهِ طَلْعُهَا كَأَنَهُ رُءُوسُ ٱلشَّيَطِينِ اللهِ (الصافات ٦٥: ٦٤)، ومنها أن له قرنين، فعن ابن عمر أن النبي على قال: "لا تَحَرَّوْا بِصَلاَتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلاَ غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بِقَرْنَيْ شَيْطَانٍ "(۱).

ومن خصائصهم: أنهم أطول عمرًا من الإنسان، وأنهم يسكنون الخراب، والفلوات، ومواضع النجاسات، والمزابل، والمقابر.

وأما عن قدرات الشياطين فقد أعطاهم ما لم يعطِ البشر من القدرات؛ من ذلك: أولًا: سرعة الحركة والتنقل:

قال تعالى في قصة سليهان النَّكِينَ: ﴿ قَالَ عِفْرِيتُ مِّنَ ٱلْجِينِّ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ ء فَبَلَ أَن تَقُومَ مِن مَّقَامِكُ ۗ وَإِنِّ عَلَيْهِ لَقَوِيُّ آمِينٌ ﴿ آ ﴾ قَالَ ٱلَّذِي عِندَهُ, عِلْرُّمِنَ ٱلْكِئنِ أَنَا ءَانِيكَ بِهِ ء فَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ﴾ (النمل: ٤٠: ٣٩).

ثانيًا: سبقهم للإنسان في مجالات الفضاء:

فقد كانوا يصعدون إلى أماكن متقدمة في السهاء، فيسترقون أخبار السهاء ليعلموا بالحدث قبل أن يكون، فلما بُعث الرسول على زيدت الحراسة في السهاء: ﴿ وَأَنَّا لَمَسَّنَا ٱلسَّمَاءَ فَوَجَدْنَهَا مُلِتَتَ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا ۞ وَأَنَّا كُنّا نَقَعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعُ فَمَن يَسْتَمِعُ ٱلْأَن يَجِدً لَوْ وَهُمُا رَصَدًا اللهُ وَلَا الحِن ٩ : ٨).

ثالثا: علمهم بالإعمار والتصنيع:

أخبرنا الله تعالى أنه سخَّر الجن لنبيه سلمان العَلَىٰ فكانوا يقومون له بأعمال كثيرة تحتاج إلى قدرات وذكاء ومهارات: ﴿ وَمِنَ ٱلْحِنِ مَنَ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ أَدْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِ نَا نُذِق هُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ اللهُ يَعْمَلُونَ لَهُ مُمَايِسَاء مُن مَكْرِيبَ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانِ كَالْجُوابِ وَقُدُ ورِرَّاسِينَ ﴿ (سبأ ١٣ : ١٢). السَّعِيرِ اللهُ قدرتهم على التشكيل:

⁽۱) مسلم (۸۲۸).

للجن قدرة على التشكل بأشكال الإنسان والحيوان، فقد جاء الشيطان المشركين يوم بدر في صورة سراقة بن مالك، ووعد المشركين بالنصر، وفيه أُنزل: ﴿ وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطُنُ المَّمْ اللَّهُ مُ ٱلنَّاسِ وَإِنِّى جَارُّ لَكُمْ ﴾ (الأنفال: ٤٨).

خامسًا: الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم من العروق:

فعن أنس الله قال: قَالَ النبي عَلَيْهُ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنِ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّم "(١).

فمن ذلك أن مَنْ له هذه القدرات لمن اليسير عليه أن يبيت على خيشوم الإنسان أو على منخره، فلا يُقاس الجن بالإنسان، فكلٌ له طبيعته. (٢)

الوجه الثالث: ملازمة الشيطان للإنسان.

قال البدر العيني: ملازمة الشيطان لابن آدم من حين خروجه من ظهر أبيه إلى رحم أمه إلى حين موته أعاذنا الله منه، فهو يجري من ابن آدم مجرى الدم، وعلى خيشومه إذا نام، وعلى قافية رأسه إذا وعلى قلبه إذا استيقظ، فإذا غفل وسوس، وإذا ذكر الله خنس ويضرب على قافية رأسه إذا نام ثلاث عقد عليك ليل طويل^(٣).

ومن الأدلة على ذلك:

عن أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: " مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ؛ فَيَسْتَهِلُّ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ غَيْرَ مَرْيَمَ وَأَبْنِهَا، ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: ﴿ وَإِنِي آئِعِيدُ هَا بِكَ وَذُرِيَّتَهَا مِنَ ٱلشَّيْطَانِ ٱلرَّحِيمِ ﴾ (آل عمران: ٣٦)('').

⁽۱) البخاري (۷۱۷۱)، مسلم (۲۱۷۵).

⁽٢) انظر كتاب (عالم الجن والشياطين) لـ د/عمر الأشقر؛ بتصرف.

⁽٣) عمدة القاري (٢/ ٢٦٩).

⁽٤) البخاري (٣٤٣١)، مسلم (٢٣٦٦).

وهذا المس أن يَطْعَن الشَّيْطَانُ فِي جَنْبَيْهِ بِإِصْبَعِهِ حِين يُولَد، غَيْر عِيسَى إِبْن مَرْيَم التَّيُلَا ذَهَبَ يَطْعَن فَطَعَنَ فِي الشَّيْطَانُ فِي جَنْبَيْهِ بِإِصْبَعِهِ حِين يُولَد، غَيْر عِيسَى إِبْن مَرْيَم التَّيْلَا ذَهَبَ يَطْدَا الْقُرْطُبِيّ: هَذَا الطَّعْن مِنْ الشَّيْطَان هُوَ إِبْتِدَاء التَّسْلِيط، فَحَفِظَ الله مَرْيَم وَابْنهَا مِنْهُ بِبَرَكَةِ دَعْوَة أُمِّهَا (١٠).

وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: " يَعْقِدُ الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُو نَامَ ثَلَاثَ عُقَدٍ؛ يَضْرِبُ كُلَّ عُقْدَةٍ مَكَانَهَا؛ عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقَدْ، فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ الله انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقَدُهُ كُلُّهَا، فَأَصْبَحَ فَذَكَرَ الله انْحَلَّتْ عُقْدَةٌ، فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عُقَدُهُ كُلُّهَا، فَأَصْبَحَ نَشِيطًا طَيِّبَ النَّفْسِ، وَإِلَّا أَصْبَحَ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسْلَانَ "(").

عَنْ عَبْدِ الله هُ قَالَ: ذُكِرَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ رَجُلٌ نَامَ لَيْلَهُ حَتَّى أَصْبَحَ قَالَ ذَاكَ رَجُلٌ بَالَ الشَّيْطَانُ فِي أُذُنِيهِ "(').

قَالَ ابْن قَتَيْبَة: مَعْنَاهُ: أَفْسَدَهُ، يُقَال: بَالَ فِي كَذَا إِذَا أَفْسَدَهُ، وَقَالَ الْمُهَلَّب وَالطَّحَاوِيُّ وَآخَرُونَ: هُوَ اِسْتِعَارَة وَإِشَارَة إِلَى اِنْقِيَاده لِلشَّيْطَانِ وَتَحَكَّمه فِيهِ وَعَقْده عَلَى قَافِيَة رَأْسه: عَلَيْك لَيْل طَوِيل وَإِذْلَاله، وَقِيلَ: مَعْنَاهُ اِسْتَخَفَّ بِهِ وَاحْتَقَرَهُ وَاسْتَعْلَى عَلَيْهِ، يُقَال لِمَنْ اَسْتَخَفَّ بِإِنْسَانٍ وَخَدَعَهُ: بَالَ فِي أُذُنه، وَأَصْل ذَلِكَ فِي دَابَّة تَفْعَل ذَلِكَ بِالْأَسَدِ إِذْلَالًا لَهُ، وَقَالَ الْحَرْبِيِّ: مَعْنَاهُ ظَهَرَ عَلَيْهِ، وَسَخِرَ مِنْهُ، قَالَ الْقَاضِي عِيَاض: وَلَا يَبْعُد أَنْ يَكُون عَلَى ظَاهِره؛ قَالَ: وَخَصَّ الْأُذُن؛ لِأَنَّهَا حَاسَّة الإنْتِبَاه (°).

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿ عَنْ النَّبِيِّ عَلَىٰ النَّبِيِّ قَالَ: " أَمَا إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ وَقَالَ: بِسْمِ الله اللهمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبْ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا فَرُزِقَا وَلَدًا لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطَانُ "(٢).

⁽١) البخاري (٣٢٨٦).

⁽۲) فتح الباري (٦/ ٥٢٩: ٥٢٨).

⁽٣) البخاري (٣٢٦٩)، مسلم (٧٧٦).

⁽٤) البخاري (٣٢٧٠)، مسلم (٧٧٤).

⁽٥) شرح النووي (٣/ ٣٢٢).

⁽٦) البخاري (٣٢٧١)، مسلم (١٤٣٤).

قَالَ الْقَاضِي: قِيلَ: الْمُرَاد بِأَنَّهُ لَا يَضُرَّهُ أَنَّهُ لَا يَصْرَعهُ شَيْطَان، وَقِيلَ: لَا يَطْعَن فِيهِ الشَّيْطَان عِنْد وِلَادَته بِخِلَافِ غَيْره، قَالَ: وَلَمْ يَحْمِلهُ أَحَد عَلَى الْعُمُوم فِي جَمِيع الظَّرَر وَالْوَسْوَسَة وَالْإِغْوَاء (١).

وعَنْ جَابِرٍ ﴿ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ قَالَ: " إِذَا اسْتَجْنَحَ اللَّيْلُ - أَوْ قَالَ جُنْحُ اللَّيْلِ - فَكُفُّوا صِبْيَانَكُمْ؛ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَنْتَشِرُ حِينَئِذٍ، فَإِذَا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنْ الْعِشَاءِ فَخَلُّوهُمْ، وَأَغْلِقْ بَابَكَ وَاذْكُرْ اسْمَ الله، وَأَوْلِ سِقَاءَكَ وَاذْكُرْ اسْمَ الله، وَخَرْ اسْمَ الله وَلَوْ تَعْرُضُ عَلَيْهِ شَيْئًا "(٢).

قَالَ اِبْنِ الْجَوْزِيَ: إِنَّهَا خِيفَ عَلَى الصِّبْيَانِ فِي تِلْكَ السَّاعَة؛ لِأَنَّ النَّجَاسَة الَّتِي تَلُوذ بِهَا الشَّيَاطِينِ مَوْجُودَة مَعَهُمْ غَالِبًا، وَالذِّكْرِ الَّذِي يُحْرَز مِنْهُمْ مَفْقُود مِنْ الصِّبْيَانِ غَالِبًا، وَالذِّكْرِ الَّذِي يُحْرَز مِنْهُمْ مَفْقُود مِنْ الصِّبْيَانِ غَالِبًا، وَالشَّيَاطِينِ عِنْد اِنْتِشَارِهمْ يَتَعَلَّقُونَ بِهَا يُمْكِنهُمْ التَّعَلُّق بِهِ، فَلِذَلِكَ خِيفَ عَلَى الصِّبْيَانِ فِي وَالشَّيَاطِينِ عِنْد اِنْتِشَارِهمْ يَتَعَلَّقُونَ بِهَا يُمْكِنهُمْ التَّعَلُّق بِهِ، فَلِذَلِكَ خِيفَ عَلَى الصِّبْيَانِ فِي وَالشَّيْطِينَ وَفِي اللَّيْلِ؛ لِأَنَّ الظَّلَام أَجْمَع لِلْقُوَى الشَّيْطَانِيَّة مِنْ غَيْرِه (٣).

وفي حديث صفية بنت حيي أنه ﷺ قَالَ: " إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ الْإِنْسَانِ جَحْرَى الدَّمِ، وَإِنِّ خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا سُوءًا أَوْ قَالَ: شَيْئًا "(٤).

قَالَ الْقَاضِي وَغَيْره: قِيلَ: هُوَ عَلَى ظَاهِره، وَأَنَّ الله تَعَالَى جَعَلَ لَهُ قُوَّة وَقُدْرَة عَلَى الجُرْي فِي بَاطِن الْإِنْسَان، كَمَا لَا يُفَارِقهُ دَمَه، وَقِيلَ: يُلْقِي وَسْوَسَته فِي مَسَامٌ لَطِيفَة مِنْ الْبَدَن، فَتَصِل الْوَسْوَسَة إِلَى الْقَلْب، وَالله أَعْلَم (°).

الوجه الرابع: السر في المبيت على الخيشوم، وأمر النبي ﷺ بغسله.

قال ابن حجر: فَيَكُون مَبِيته عَلَى الْأَنْف لِيَتَوَصَّل مِنْهُ إِلَى الْقَلْب إِذَا اِسْتَيْقَظَ، فَمَنْ

⁽١) شرح النووي (٧٥٨/٥).

⁽٢) البخاري (٣٢٨٠)، أبو داو داود (٣٧٣١).

⁽٣) فتح الباري (٦/ ٣٧٩).

⁽٤) البخاري (٣٢٨١)، مسلم (٢١٧٥).

⁽٥) شرح النووي (٧/ ٤١٢).

اِسْتَنْثَرَ مَنَعَهُ مِنْ التَّوَصُّل إِلَى مَا يَقْصِد مِنْ الْوَسْوَسَة (١). والخيشوم أحد منافذ الجسم يتوصل منها إلى القلب(٢).

وقال ابن القيم: وَفِي مَبِيت الشَّيْطَان عَلَى الْخَيْشُوم وَمُلَابَسَته لِلْيَدِ سِرُّ يَعْرِفهُ مَنْ عَرَفَ أَحْكَام الْأَرْوَاح، وَاقْتِرَان الشَّيَاطِين بِالْمَحَالِّ الَّتِي تُلَابِسهَا، فَإِنَّ الشَّيْطَان خَبِيث يُنَاسِبهُ الْخَبَائِث، فَإِذَا نَامَ الْعَبْد

لَمْ يرَ فِي ظَاهِر جَسَده أَوْسَخ مِنْ خَيْشومه، فَيَسْتَوْطِنهُ فِي المبيت (٣).

والخيشوم يَنْعَقِد فِيهِ مِنْ الْغُبَارِ وَالرُّطُوبَة قَذِرَات تُوَافِق الشَّيْطَان، فَالْمُرَاد أَنَّ الْخَيْشُوم مَحَلِّ قَذِر يَصْلُح لِبَيْتُوتَةِ الشَّيْطَان '''.

والشيطان إذا لم يمكنه الوسوسة عند النوم لزوال الإحساس، يبيت على أقصى أنفه؛ ليلقي في دماغه الرؤيا الفاسدة؛ ويمنعه عن الرؤيا الصالحة؛ لأن محله الدماغ فأمر على أن أن المسلوا داخل أنوفهم لإزالة لوث الشيطان ونتنه منها(٥).

ومبيت الشيطان على الخيشوم لا يكون إلا بإذن الله على الخيشوم لا يكون إلا بإذن الله على الخيشوم لا يكون إلا بإذن الله على الخيشوم لا يعلم أنه لم يسلط إلا لحكمة (١).

ومن الأسرار أيضًا تَجَنُّبِ الْخَبَائِثِ الرُّوحَانِيَّةِ، كها أمرنا بِتَجَنُّبِ الْخَبَائِثِ الْجُسْمَانِيَّةِ (٧٠). ومن ذلك يكون السرُّ في مبيت الشيطان على الخيشوم للآتي:

١ - لحكمة يعلمها الله تبارك وتعالى، ومن الأدب ألا يتكلم فيها من لا يعلمها.

⁽١) فتح الباري (٦/ ٣٨٤).

⁽٢) شرح سنن النسائي (١/ ٧٧) حاشية السندي.

⁽٣) تهذيب سنن أبي داود لابن القيم (١/ ٥٥).

⁽٤) شرح سنن النسائي (١/ ٧٧) حاشية السندي.

⁽٥) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (٢/٣١٦).

⁽٦) عمدة القاري (٢/ ٢٦٩).

⁽۷) مجموع الفتاوي (۲۱/۲۱).

٢- يبيت الشيطان على الخيشوم ليكون قريب التوصل إلى القلب إذا استيقظ.

٣- أن الشيطان قذر وخبيث، فلا يقع إلا على الأماكن التي توافقه، والخيشوم ينعقد
 فيه من الغبار والرطوبة قذرات توافق الشيطان.

٤ لما لم يتمكن الشيطان من الوسوسة عند النوم لزوال الإحساس بات على أقصى
 الأنف ليلقى في دماغه الرؤيا الفاسدة.

وأما السر في أمر النبي على عسل الأنف بعد النوم هو كالآتي:

١ - من استنثر منع الشيطان من التوصل إلى ما يقصد من الوسوسة.

٢- لإزالة لوث الشيطان ونتنه من مبيته عليها.

٣- تجنب الخبائث الروحانية كها أمرنا بتجنب الخبائث الجسهانية.

ومثل هذا الكلام كله يقال في وضع اليد على الفم عند التثاؤب؛ لئلا يدخل الشيطان، ويقال في الأمر بغسل اليد بعد النوم كذلك، والله أعلى وأعلم.

الوجه الخامس: بالذكر يخنس الشيطان.

قال تعالى: ﴿ قُلُ أَعُوذُ بِرَبِ ٱلنَّاسِ ﴿ مَالِكِ ٱلنَّاسِ ﴾ إلَّهِ ٱلنَّاسِ ﴾ الْهُ مِن شَرِّ النَّاسِ الْ أَلْدِى يُوَسُّوسُ فِ صُدُودِ ٱلنَّاسِ ﴾ إلى الْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ ﴾ (سورة الناس).

قوله: ﴿ مِن شَرِّ ٱلْوَسُواسِ ﴾ يعني: شر الشيطان، ﴿ٱلْخَنَّ اسِ ﴾: الذي يخنس مرة ويوسوس أخرى، وإنها يخنس فيها ذُكِرَ عند ذِكْرِ العبدِ رَبَّهُ (١).

قال ابن كثير: هذه ثلاث صفات من صفات الرب عز وجل: الربوبية، والملك، والإلهية، فهو رب كل شيء ومليكه وإلهه، فجميع الأشياء مخلوقة له مملوكة؛ عبيد له، فأمر المستعيذ أن يتعوذ بالمتصف بهذه الصفات من شر الوسواس الخناس؛ وهو الشيطان

⁽١) تفسير الطبرى (٣٠/ ٣٥٦: ٣٥٥).

الموكل بالإنسان، فإنه ما من أحد من بني آدم إلا وله قرين يزين له الفواحش، ولا يألوه جهدًا في الخيال والمعصوم من عصمه الله.

وعَنْ أَبِي الْمُلِيحِ عَنْ رَجُلٍ قَالَ: كُنْتُ رَدِيفَ النَّبِيِّ ﷺ، فَعَثَرَتْ دَابَّةٌ، فَقُلْتُ: تَعِسَ الشَّيْطَانُ، فَقَالَ: " لَا تَقُلْ تَعِسَ الشَّيْطَانُ؛ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ تَعَاظَمَ حَتَّى يَكُونَ مِثْلَ الْبَيْتِ؛ وَيَقُولُ: بِقُوَّتِي، وَلَكِنْ قُلْ: بِسْمِ الله؛ فَإِنَّكَ إِذَا قُلْتَ ذَلِكَ تَصَاغَرَ حَتَّى يَكُونَ مِثْلَ النَّبَابِ "(١).

قال ابن كثير: فيه دلالة على أن القلب متى ذكر الله تصاغر الشيطان وغُلِبَ، وإن لم يذكر الله تعاظم وغَلَبَ، وقال المعتمر بن سليهان، عن أبيه: ذُكر لي أن الشيطان أو الوسواس ينفث في قلب ابن آدم عند الحزن وعند الفرح، فإذا ذكر الله خنس (٢).

الوجه السادس: عداوة الشيطان للإنسان.

وقال تعالى: ﴿ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَا تَسَجُدَ إِذْ أَمَرَتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْنَى مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴿ اللهِ وَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَا تَسَجُدَ إِذْ أَمَرَتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنَى مِن نَّا رِوَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ ﴿ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى مِن ٱلمُنظرِينَ ﴿ اللهُ قَالَ فَيِمَا أَغُويْتَنِي لَأَقْعُدُنَ الْمُمْ صِرَطَكَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴿ اللهِ ثُمَّ لَا يَبِيمُ اللهُ ا

⁽١) أبو داود (٤٩٨٢)، مسند أحمد (٥/ ٥٩)، وصححه الألباني في الجامع الصغير (١٣٣٥٨).

⁽۲) ابن کثیر (۶/ ۸۰۱ ، ۸۰۰).

وَمِنْ خَلَفِهِمْ وَعَنْ أَيْعَنِهِمْ وَعَن شَمَآيِلِهِمْ ۖ وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَكِرِينَ ﴿ الْأَعْرافُ ١١)، وغير ذلك من الآيات.

قَالَ ابِن كَثِيرِ: وقوله: ﴿إِنَّهُۥ لَكُوْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ تنفير عنه وتحذير منه؛ كما قال: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَنَ لَكُوْ عَدُوٌ فَأَغَيْدُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُواْ حِزْيَهُ, لِيكُونُوْا مِنْ أَصْحَبِ السَّعِيرِ ﴿ الْ ﴾ (فاطر: ٦)، وقال تعالى: ﴿وَذُرِّيَّتَهُۥ أَوَلِيكَاءَ مِن دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوًّا بِنْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ (الكهف: ٥٠) (١).

وقال الطبري: يعني: أنه قد أبان لكم عداوته بِإِبائه عن السجود لأبيكم، وغروره إياه؛ حتى أخرجه من الجنة، واستزله بالخطيئة، وأكل من الشجرة؛ يقول تعالى ذكره: فلا تنتصحوه أيها الناس مع إبانته لكم العداوة ودعوا ما يأمركم به والتزموا طاعتي فيها أمرتكم به ونهيتكم عنه مما أحللته لكم وحرمته عليكم (").

عن أَبُو هُرَيْرَةَ ﴿ سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: " مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهِلُّ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ غَيْرَ مَرْيَمَ وَابْنِهَا".

ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ ﴿ وَإِنِّ أَعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ ٱلشَّيْطَنِ ٱلرَّجِيمِ

وعَنْ سَبْرَةَ بْنِ أَبِي فَاكِهِ ﴿ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ الشَّيْطَانَ قَعَدَ لِابْنِ آدَمَ بِأَطْرُقِهِ، فَقَعَدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْإِسْلَامِ، فَقَالَ: تُسْلِمُ وَتَذَرُ دِينَكَ وَدِينَ آبَائِكَ وَآبَاءِ أَبِيكَ، فَعَصَاهُ فَأَسْلَمَ، ثُمَّ قَعَدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْمِجْرَةِ، فَقَالَ: ثُهَاجِرُ وَتَدَعُ أَرْضَكَ وَسَهَاءَكَ، وَإِنَّمَا مَثَلُ لَعُصَاهُ فَأَسْلَمَ، ثُمَّ قَعَدَ لَهُ بِطَرِيقِ الْجِهَادِ، فَقَالَ: ثُهَاجِرَ وَتَدَعُ أَرْضَكَ وَسَهَاءَكَ، وَإِنَّمَا مَثَلُ اللهَاجِرِ كَمَثُلِ الْفَرَسِ فِي الطَّولِ، فَعَصَاهُ فَهَاجَرَ، ثُمَّ قَعَدَ لَهُ بِطَرِيقِ الجِهَادِ، فَقَالَ: ثُجَاهِدُ فَهُو بَعُدُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى

⁽١) تفسير ابن كثير (١/ ٢٨٩).

⁽٢) تفسير الطبري (٢/ ٧٦).

⁽٣) البخاري (٣٢٤٨)، مسلم (٦٢٨٢)

وعن جابر الله قال: سَمِعْتُ النَّبِيَّ عَلَيْ يَقُولُ: " إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ أَيِسَ أَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَلَكِنْ فِي التَّحْرِيشِ بَيْنَهُمْ "(٢).

وعنه قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ يَقُولُ: " إِنَّ عَرْشَ إِبْلِيسَ عَلَى الْبَحْرِ، فَيَبْعَثُ سَرَايَاهُ فَيَفْتِنُونَ النَّاسَ فَأَعْظَمُهُمْ عِنْدَهُ أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً "".

وعَنْ عَبْدِ الله بْنِ مَسْعُودٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدِ إِلاَّ وَقَدْ وُكِّلَ بِهِ قَرِينُهُ مِنَ الجِّنِّ "، قَالُوا: وَإِيَّاكَ يَا رَسُولَ الله؟! قَالَ: " وَإِيَّاىَ؛ إِلاَّ أَنَّ الله أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلاَ يَأْمُرُنِي إِلاَّ بِخَيْرٍ "(1).

قال النووي: في هذا الحديث إشارة إلى التحذير من فتنة القرين ووسوسته وإغوائه، فأعلمنا بأنه معنا لنحترز منه بحسب الإمكان^(٥).

* * *

⁽١) أخرجه النسائي (٦/ ٢١) (٣١٣٤)، مسند أحمد (٣/ ٤٨٣)، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٩٧٩).

⁽۲) مسلم (۲۸۱۲).

⁽٣) مسلم (٢٨١٣).

⁽³⁾ مسلم (٤١٨٢).

⁽٥) شرح النووي (٩/ ١٧٣).

٩ شبهة: في حديث إدبار الشيطان وله ضراط.

نص الشبهة:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ هُأَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ أَدْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ فَإِذَا قَضَى النِّدَاءَ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا ثُوِّبَ بِالصَّلَاةِ أَدْبَرَ حَتَّى إِذَا قَضَى النَّدَاءَ أَقْبَلَ حَتَّى إِذَا ثُوِّبَ بِالصَّلَاةِ أَدْبَرَ حَتَّى إِذَا قَضَى النَّدُويبَ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطِرَ بَيْنَ المُرْءِ وَنَفْسِهِ يَقُولُ اذْكُرْ كَذَا اذْكُرْ كَذَا لِمَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُ حَتَّى يَظْلَّ الرَّجُلُ لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى.

والجواب على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: معنى قول النبي الله الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ.

الوجه الثاني: الحكمة من إدبار الشيطان من الأذان.

الوجه الثالث: العلة من هروب الشيطان من الأذان دون غيره من الطاعات.

الوجه الرابع: الجن يأكلون ويشربون ويتغوطون.

الوجه الخامس: فضل الأذان، وأنه يطرد الشياطين.

الوجه السادس: حال الجن- أو الروح - كما في الكتاب المقدس.

وإليك النفصيل،

الوجه الأول: معنى قول النبي ﷺ: أَدْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطَ.

قَالَ القاضي عياض:

يُمْكِنُ حَمْلُهُ عَلَى ظَاهِره لِأَنَّهُ جِسْمٌ مُتَغَذِّ يَصِحِ مِنْهُ خُرُوجِ الرِّيح، وَيَحْتَمِلُ أَنَهَا عِبَارَة عَنْ شِدَّة نِفَارِهِ، وَيُقَوِّيهِ رِوَايَة لِمُسْلِمٍ " لَهُ حصَاصٌ "، أي شِدَّةِ الْعَدُو، وقَالَ الطِّيبِيُّ: شَبَّهَ شُغْلَ الشَّيْطَان نَفْسه عَنْ سَمَاع الْأَذَان بِالصَّوْتِ الَّذِي يَمْلَأُ السَّمْع وَيَمْنَعهُ عَنْ سَمَاع غَيْره، ثُمَّ سَمَّاهُ ضُرَاطًا تَقْبِيحًا لَهُ(١).

⁽١) فتح الباري ٢/ ١٠١، شرح السيوطي للنسائي ٢/ ٢١.

فإن الأذان لو لم يكن له فضل عظيم يتأذى منه الشيطان؛ لم يهرب منه، فمن حصول هذا الفضل للتأذين يحصل أيضًا للمؤذن، فإنه لا يقوم إلا به.

قوله: "أدبر الشيطان ": الإدبار نقيض الإقبال يقال دبر وأدبر إذا ولى والألف، واللام في الشيطان للعهد والمراد الشيطان المعهود، قوله: "له ضراط" هذا تمثيل لحال الشيطان عند هروبه من سماع الأذان؛ بحال من خرقه أمر عظيم واعتراه خطب جسيم؛ حتى لم يزل يحصل له الضراط من شدة ما هو فيه؛ لأن الواقع في شدة عظيمة من خوف وغيره؛ تسترخي مفاصله، ولا يقدر على أن يملك نفسه؛ فينفتح منه مخرج البول والغائط، ولما كان الشيطان لعنه الله يعتريه شدة عظيمة وداهية جسيمة عند النداء إلى الصلاة؛ فيهرب حتى لا يسمع الأذان.

شبه حاله بحال ذلك الرجل، وأثبت له على وجه الادعاء الضراط الذي ينشأ من كمال الخوف الشديد، وفي الحقيقة ما ثم ضراط ولكن يجوز أن يكون له ريح لأنه روح ولكن لم تعرف كيفيته. (١)

الوجه الثاني: الحكمة من إدبار الشيطان من الأذان.

والعلة والحكمة من إدبار الشيطان؛ بينها لنا الرسول إلى الحديث الذي معنا وهو قوله: " حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِينَ".

قال ابن حجر: قَوْله: " حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأْذِين " ظَاهِره أَنَّهُ يَتَعَمَّد إِخْرَاجَ ذَلِكَ:

١ - إِمَّا لِيَشْتَغِلَ بِسَهَاعِ الصَّوْتِ الَّذِي يُخْرِجُهُ عَنْ سَهَاعِ الْمُؤَذِّن.

٢-أَوْ يَصْنَع ذَلِكَ إِسْتِخْفَافًا كَمَا يَفْعَلهُ السُّفَهَاءُ.

٣- وَيَحْتَمِلُ أَنْ لَا يَتَعَمَّدَ ذَلِكَ بَلْ يَحْصُلُ لَهُ عِنْدَ سَهَاعِ الْأَذَان شِدَّةُ خَوْفٍ يُحْدِثُ لَهُ
 ذَلِكَ الصَّوْت بِسَبَبها.

٤ - وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَتَعَمَّدَ ذَلِكَ لِيُقَابِلِ مَا يُنَاسِبِ الصَّلَاة مِنْ الطَّهَارَة بِالْحَدَثِ.

⁽١) عمدة القاري ٥/ ١١.

وقَوْلَهُ: " حَتَّى لَا يَسْمَعَ " ظَاهِرٌ فِي أَنَّهُ يَبْعُدُ إِلَى غَايَةٍ يَنْتَفِي فِيهَا سَمَاعُهُ لِلصَّوْتِ، وَقَدْ وَقَعْ بَيَانُ الْغَايَة فِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ مِنْ حَدِيث جَابِر ﷺ فَقَالَ: " حَتَّى يَكُون مَكَانَ الرَّوْحَاء وَتَعَ بَيَانُ الْمُدِينَة وَالرَّوْحَاء سِتَّةً وَثَلَاثِينَ مِيلًا". (١)

وإنها كان الشيطان ينفر منه؛ لأنه جامع لعقيدة الإيهان، مشتمل على نوعيه
 العقليات والسمعيات؛ لأنه ابتدأ أو لا بالذات وما يستحقه من الكهال بقوله الله أكبر.

ثم أثبت الوحدانية، ونفى ضدها من الشرك، ثم أثبت الرسالة، ثم دعا إلى الصلاة وجعلها عقب إثبات الرسالة، إذ معرفة وجوبها من جهته لا من جهة العقل، ثم دعا إلى الفلاح وهو الفوز والبقاء في النعيم الدائم، وفيه إشعار بأمور الآخرة من بعث وجزاء. وذلك كله متضمن لتأكيد الإيهان، ومزيد الإيقان، فلذلك نفر منه الشيطان.

7-(حتى) أي: كي (لا يسمع صوته) أي: صوت المؤذن بالتأذين لما اشتمل عليه من قواعد الدين وإظهار شرائع الإسلام، قال أبو زرعة: والظاهر أن هربه إنها يكون من أذان شرعي مستجمع للشروط، واقع بمحله، أريد به الإعلام بالصلاة فلا أثر لمجرد صورته. (٢)

الوجه الثالث: العلة من هروب الشيطان من الأذان دون غيره من الطاعات.

1 - إنها يهرب من الأذان حتى لا يشهد بها سمعه إذا استشهد يوم القيامة؛ لأنه جاء في الحديث" لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة "(") والشيطان أيضا شيء أو هو داخل في الجن لأنه من الجن. فإن قلت إنه يُدْبر لعظم أمر الأذان لما اشتمل عليه من قواعد الدين وإظهار شعائر الإسلام وإعلانه وقيل ليأسه من وسوسة الإنسان عند الإعلان بالتوحيد؛ فإن قلت كيف يهرب من الأذان ويدنو من الصلاة وفيها القران ومناجاة الحق؟ قلت هروبه من الآذان ليأسه من الوسوسة كها ذكرناه

⁽١) فتح الباري ٢/ ١٠٢.

⁽٢) فيض القدير ١/ ٣١٩.

⁽٣) البخاري (٦٠٩).

وفي الصلاة يفتح له أبواب الوساوس. (١)

٢- قَالَ إِبْنِ الْجُوْزِيِّ: عَلَى الْأَذَانِ هَيْبَةٌ يَشْتَد إِنْزِعَاجُ الشَّيْطَان بِسَبَبِهَا؛ لِأَنَّهُ لَا يَكَاد يَقَعُ فِي الْأَذَان رِيَاء وَلَا غَفْلَةٌ عِنْدَ النُّطْق بِهِ، بِخِلَافِ الصَّلَاة؛ فَإِنَّ النَّفْس تَحْضُرُ فِيهَا فَيَفْتَحُ لَمَا الشَّيْطَان أَبْوَابِ الْوَسْوَسَة.

قَالَ ابْن بَطَّالٍ: يُشْبِه أَنْ يَكُونَ الزَّجْرُ عَنْ خُرُوجِ المُرْءِ مِنْ المُسْجِد بَعْدَ أَنْ يُؤَذِّنَ المُؤَذِّنُ مِنْ هَذَا المُعْنَى؛ لِئَلَّا يَكُونَ مُتَشَبِّهًا بِالشَّيْطَانِ الَّذِي يَفِرُّ عِنْدَ سَمَاعِ الْأَذَانِ^(٢).

الوجه الرابع: إثبات أن الجن يأكلون ويشربون ويتغوطون:

غالب ما يسكن الجن في مواضع المعاصي، والنجاسات، كالحمامات والحشوش والمزابل، فعَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ عَنْ رَسُولِ الله ﷺ قَالَ: " إِنَّ هَذِهِ الْخُشُوشَ مُحْتَضَرَةٌ فَإِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الْخَلَاءَ فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِالله مِنْ الْخُبُثِ وَالْخَبَائِثِ". (")

والمحضرة: مكان حضور الجن والشياطين.

وقد جاءت الآثار بالنهي عن الصلاة في هذه الأماكن، ومن أزواد الجن العظام، ففي الحديث: أن الجن سألوا رسول الله عَلَيْهِ يَقَعُ فِي الحديث: أن الجن سألوا رسول الله عَلَيْهِ يَقَعُ فِي اللهِ عَلَيْهِ يَقَعُ فِي أَيْدِيكُمْ، أَوْفَرَ مَا كَانَ كَمَّا وَكُلُّ بَعْرَةٍ أَوْ رَوْثَةٍ عَلَفٌ لِدَوَابِّكُمْ". (1)

وقد نهى النبي ﷺ أن يُستنجى بالعظم والروث، وقال: إنه زَادُ إِخْوَانِكُمْ الْجِنِّ. (°) إذا ثبت ذلك فلا مانع أن يدبر الشيطان حينها يسمع الأذان وله ضراط كها ثبت في الحديث.

الوجه الخامس: فضل الأذان، وأنه يطرد الشياطين.

⁽١) عمدة القاري٥/ ١١٢، شرح النووي٢/ ٣٢٨.

⁽٢) فتح الباري ٢/ ١٠٤.

 ⁽٣) سنن أبو داود (٦)، الحاكم في المستدرك١/١٨٧، وصححه، ووافقه الذهبي، وصححه الألباني في الصحيحة (١٠٧٠).

⁽٤) الترمذي (٣٢٥٨) وقال: حديث حسن صحيح.

⁽٥) مسلم (٢٦٢).

إن الأذان عبادة من أعظم شعائر الإسلام وأشهر معالم الدين، وقد وقعت المواظبة عليها منذ شرعها الله سبحانه إلى أن مات رسول الله على في ليل ونهار وسفر وحضر، ولم يُسمع أنه وقع الإخلال بها أو الترخيص في تركها، والنبي عَلَى قد جعله علامة للإسلام ودلالة على التمسك فيه، فعَنْ أَنسِ بْنِ مَالِكٍ فَ أَنَّ النَّبِي عَلَى كَانَ إِذَا غَزَا بِنَا قَوْمًا لَمْ يَكُنْ يَعْفُرُ و بِنَا حَتَّى يُصْبِحَ وَيَنْظُرُ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا كَفَ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أَغَارَ عَلَيْهِمْ. (١)

وللأذان فضل عظيم، فمن فضله أن الشيطان ينفر ويهرب عند سهاع، كلهات الأذان لما فيه من إعلان التوحيد لله رب العالمين، وإظهار شعائر الإسلام، فعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ الله الله على الله الما على الله الما الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله الله على الله عل

وعَنْ سُهَيْلٍ قَالَ: أَرْسَلَنِي أَبِي إِلَى بَنِي حَارِثَةَ قَالَ وَمَعِي غُلَامٌ لَنَا أَوْ صَاحِبٌ لَنَا فَنَادَاهُ مُنَادٍ مِنْ حَائِطٍ بِاسْمِهِ قَالَ: وَأَشْرَفَ الَّذِي مَعِي عَلَى الْحَائِطِ فَلَمْ يَرَ شَيْئًا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي؛ فَقَالَ: لَوْ صَعَوْتُ الله عَلَى الْحَائِطِ فَلَمْ يَرَ شَيْئًا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي؛ فَقَالَ: لَوْ شَعَرْتُ أَنَّكَ تَلْقَ هَذَا لَمَ أُرْسِلْكَ، وَلَكِنْ إِذَا سَمِعْتَ صَوْتًا فَنَادِ بِالصَّلَاةِ، فَإِنِّي سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ يَعَدُتُ عَنْ رَسُولِ الله عَلَيْ أَنَّهُ قَالَ: " إِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا نُودِيَ بِالصَّلَاةِ وَلَى وَلَهُ حُصَاصٌ ". (")

وعن أَبِي صَعْصَعَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَعِيدِ الْخُدْرِيَّ ﴿ قَالَ لَهُ: إِنِّي أَرَاكُ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَالْبَادِيَةَ فَإِذَا كُنْتَ فِي غَنَمِكَ وَبَادِيَتِكَ فَأَذَّنْتَ بِالصَّلَاةِ فَارْفَعْ صَوْتَكَ بِالنَّدَاءِ، فَإِنَّهُ لَا يَسْمَعُ مَدَى صَوْتِ الْمُؤَذِّنِ جِنُّ وَلَا إِنْسُ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا شَهِدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ الله ﷺ ('').

⁽١) صحيح فقه السنة ١/ ٢٧٢، والحديث رواه البخاري (٦١٠)، مسلم (٣٨٢).

⁽۲) البخاري (۲۰۸)، مسلم (۳۸۹).

⁽٣) مسلم (٣٨٩).

⁽٤) البخاري (٦٠٩).

قال ابن حجر: السِّرُّ فِي هَذِهِ الشَّهَادَة مَعَ أَنَّهَا تَقَعُ عِنْدَ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ؛ أَنَّ أَحْكَامَ الْآخِرَةِ جَرَتْ عَلَى نَعْتِ أَحْكَامِ الْحُلْقِ فِي الدُّنْيَا مِنْ تَوْجِيهِ الدَّعْوَى وَالجُّوَابِ وَالشَّهَادَةِ، قَالَهُ الْآخِرَةِ جَرَتْ عَلَى نَعْتِ أَحْكَامِ الْحُلْقِ فِي الدُّنْيَا مِنْ تَوْجِيهِ الدَّعْوَى وَالجُّوَابِ وَالشَّهَادَةِ، قَالَهُ النَّيْنُ بُنُ المُّنْيِر. وَقَالَ التوربشتي: المُرَاد مِنْ هَذِهِ الشَّهَادَة إِشْتِهَارُ المُشْهُود لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَة بِالْفَضْلِ وَعُلُوّ الدَّرَجَةِ، وَكَمَا أَنَّ الله يَفْضَحُ بِالشَّهَادَةِ قَوْمًا فَكَذَلِكَ يُكْرِمُ بِالشَّهَادَةِ آخَرينَ. (۱)

وعن مُعَاوِيَةُ قال: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: الْمُؤَذِّنُونَ أَطْوَلُ النَّاسِ أَعْنَاقًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (٢)

قال النووي: فَقَوْله ﷺ: " الْمُؤذِّنُونَ أَطْوَل النَّاس أَعْنَاقًا " هُوَ بِفَتْحِ هَمْزَة أَعْنَاقًا جَمْع عُنُق، وَاخْتَلَفَ السَّلَف وَالْحَلَف فِي مَعْنَاهُ، فَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَكْثَر النَّاس تَشَوُّقًا إِلَى رَحْمَة الله تَعَالَى؛ لِأَنَّ المُتشَوِّف يُطِيل عُنُقه إِلَى مَا يَتَطَلَّع إِلَيْهِ. فَمَعْنَاهُ كَثْرَة مَا يَرَوْنَهُ مِنْ الثَّوَاب. وَقَالَ النَّضْر بْن شُمَيْلٍ: إِذَا أَجْمَ النَّاسَ الْعَرَقُ يَوْم الْقِيَامَة طَالَتْ أَعْنَاقهمْ لِئَلَّا يَنَاهُمْ ذَلِكَ النَّصْر بْن شُمَيْلٍ: إِذَا أَجْمَ النَّاسَ الْعَرَقُ يَوْم الْقِيَامَة طَالَتْ أَعْنَاقهمْ لِئَلَّا يَنَاهُمْ ذَلِكَ النَّصُر بْن شُمَيْلٍ: وقِيلَ: مَعْنَاهُ أَمَّهُمْ سَادَة وَرُؤَسَاء، وَالْعَرَب نِصْف السَّادَة بِطُولِ الْعُنْق. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَكْثَر النَّاس أَعْبَالًا. قَالَ الْقَاضِي عِيَاض وَقِيلَ: مَعْنَاهُ أَكْثَر النَّاس أَعْبَالًا. قَالَ الْقَاضِي عِيَاض وَغَيْره: وَرَوَاهُ بَعْضِهمْ (إِعْنَاقًا) بِكَسْرِ الْمُمْزَة أَيْ إِسْرَاعًا إِلَى الْجُنَّة، وَهُوَ مِنْ سَيْر الْعُنُق".

الوجه السادس: حال الجن ـ أو الروح ـ كما في الكتاب المقدس.

أرواح شريرة: (لوقا ٢١: ٧). وَفِي تِلْكَ السَّاعَةِ شَفَى كَثِيرِينَ مِنْ أَمْرَاضٍ وَأَدْوَاءٍ وَأَدْوَاءٍ وَأَرْوَاح شِرِّيرَةٍ، وَوَهَبَ الْبَصَرَ لِعُمْيَانٍ كَثِيرِينَ.

أرواح نجست: (متى ١: ١٠). اثُمَّ دَعَا تَلاَمِيذَهُ الاثْنَيْ عَشَرَ وَأَعْطَاهُمْ سُلْطَانًا عَلَى أَرْوَاحٍ نَجِسَةٍ حَتَّى يُخْرِجُوهَا، وَيَشْفُوا كُلَّ مَرَضٍ وَكُلَّ ضُعْفٍ.

اْرُواح مَصْلَةَ: (١ تَيمُوثَاوس ١: ٤): وَلَكِنَّ الرُّوحَ يَقُولُ صَرِيحًا: إِنَّهُ فِي الأَزْمِنَةِ الأَخِيرَةِ يَرْتَدُّ قَوْمٌ عَنِ الإِيمَانِ، تَابِعِينَ أَرْوَاحًا مُضِلَّةً وَتَعَالِيمَ شَيَاطِينَ، (١ يوحنا ٦: ٤)

⁽١) فتح الباري٢/٢٠٦.

⁽۲) مسلم (۳۸۷).

⁽٣) شرح النووي ٢/ ٣٢٨: ٣٢٧.

روح عرافة: (أعمال ١٦:١٦) " وَحَدَثَ بَيْنَمَا كُنَّا ذَاهِبِينَ إِلَى الصَّلاَةِ، أَنَّ جَارِيَةً بِمَا رُوحُ عِرَافَةٍ اسْتَقْبَلَتْنَا. وَكَانَتْ تُكْسِبُ مَوَ الِيَهَا مَكْسَبًا كَثِيرًا بِعِرَافَتِهَا.

جان: (لاويين ٣١: ١٩) لاَ تَلْتَفِتُوا إِلَى الجُّانِّ وَلاَ تَطْلُبُوا التَّوَابِعَ، فَتَتَنَجَّسُوا بِهِمْ. أَنَا الرَّبُ إِلْمَكُمْ.

صموئيل الأول الإصحاح ٢٨: وَلَمَّا رَأَى شَاوُلُ جَيْشَ الْفِلِسْطِينِيِّنَ خَافَ وَاضْطَرَبَ قَلْبُهُ جدًّا. ٦ فَسَأَلَ شَاوُلُ مِنَ الرَّبِّ، فَلَمْ يُجِبْهُ الرَّبُّ لاَ بِالأَحْلاَم وَلاَ بِالأُورِيم وَلاَ بِالأَنْبِيَاءِ.

والعرافة: (لاويين ٢٧: ٢٠): «وَإِذَا كَانَ فِي رَجُل أَوِ امْرَأَةٍ جَانٌ أَوْ تَابِعَةٌ فَإِنَّهُ يُقْتَلُ. بِالْحِجَارَةِ يَوْجُمُونَهُ. دَمُهُ عَلَيْهِ».

(كورنثوس الثانية ١٤: ١١-١٥): وَلاَ عَجَبَ. لأَنَّ الشَّيْطَانَ نَفْسَهُ يُغَيِّرُ شَكْلَهُ إِلَى شِبْهِ مَلاَكِ نُورٍ! " فَلَيْسَ عَظِيمًا إِنْ كَانَ خُدَّامُهُ أَيْضًا يُغَيِّرُونَ شَكْلَهُمْ كَخُدَّامٍ لِلْبِرِّ. الَّذِينَ نِهَايَتُهُمْ تَكُونُ حَسَبَ أَعْمَالِهِمْ.

* * *

١٠_ شبهة: العين حق.

نص الشبهة:

في حديث عن النبي ﷺ: " الْعَيْنُ حَقَّ " كيف يكون للعين قدرة على النفع والضرر، وهل ذلك مخالف لقدرة الله؟.

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: إثبات أن العين حق من القرآن والسنة.

الوجه الثاني: كيف يكون للعين تأثير؟ وأن هذا واقع في عالمنا.

الوجه الثالث: ماذا يفعل المعيون عند إصابته بالعين؟

الوجه الرابع: العين والحسد في الكتاب المقدس.

وإليك النفصيل

الوجه الأول: إثبات أن العين حق من القرآن والسنة.

أولًا: من القرآن: قال تعالى: ﴿ وَإِن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُواْ لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَنْرِهِرْ لَمَّا سَمِعُواْ الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ،

لَجُنُونٌ (١٥) ﴿ (القلم: ١٥)

⁽١) عان الرجل يعينه عينًا أصابه بالعين؛ لسان العرب (عين).

⁽٢) تفسير الطبري٢١/٣٠٢.

وقال ابن كثير: وقوله: ﴿ وَإِن يَكَادُ اللَّذِينَ كَفَرُوا لَيْرَ لِفُونَكَ بِأَبْصَرِهِم ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد، وغيرهما: ﴿ لَيُزْلِقُونَكَ ﴾ لينفذونك بأبصارهم، بمعنى: يحسدونك لبغضهم إياك لولا وقاية الله لك، وحمايته إياك منهم، وفي هذه الآية دليل على أن العين إصابتها وتأثيرها حق، بأمر الله على وردت بذلك الأحاديث المروية من طرق متعددة كثيرة. (١)

ثانيًا: من السنة:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ قَالَ: "الْعَيْنُ حَقُّ وَنَهَى عَنْ الْوَشْمِ". (٢) وعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿ عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْهِ قَالَ: " الْعَيْنُ حَقُّ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ، وَإِذَا اسْتُغْسِلْتُمْ فَاغْسِلُوا ". (٣)

وعَنْ أَبِي سَعِيدٍ ﴿ قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ يَتَعَوَّذُ مِنْ الْجَانِّ وَعَيْنِ الْإِنْسَانِ حَتَّى نَزَلَتْ الْمُعَوِّذَتَانِ فَلَمَّا نَزَلَتَا أَخَذَ بِهَا وَتَرَكَ مَا سِوَاهُمَا. (*)

وعن عَبْدِ الله بْنِ عَامِرٍ قَالَ: انْطَلَقَ عَامِرُ بْنُ رَبِيعَةَ وَسَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ يُرِيدَانِ الْغُسْلَ قَالَ فَانْطَلَقَا يَلْتَمِسَانِ الْخَمَرَ قَالَ فَوَضَعَ عَامِرٌ جُبَّةً كَانَتْ عَلَيْهِ مِنْ صوفٍ فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ فَأَصَبْتُهُ فَانْطَلَقَا يَلْتَمِسَانِ الْخَمَرَ قَالَ فَوَضَعَ عَامِرٌ جُبَّةً كَانَتْ عَلَيْهِ مِنْ صوفٍ فَنَظُرْتُ إِلَيْهِ فَأَصَبْتُهُ بَعَيْنِي، فَنَزَلَ المَّاءَ يَغْتَسِلُ، قَالَ: فَسَمِعْتُ لَهُ فِي المَّاءِ قَرْقَعَةً فَأَتَيْتُهُ فَنَادَيْتُهُ ثَلَاثًا فَلَمْ يُجِبْنِي، فَأَتَيْتُهُ اللهَّ يَيْكِ اللهَ عَلَى اللهَ عَلَى اللهِ مَا يَعْجِبُهُ فَالَدُ الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَيْهِ وَوَصَبَهَا، قَالَ: فَقَامَ، فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ إِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مِنْ أَخِيهِ أَوْ مِنْ نَفْسِهِ أَوْ مِنْ مَالِهِ مَا يُعْجِبُهُ فَلْيُبَرِّكُهُ فَإِنَّ الْعَيْنَ حَتَّ . (°)

الوجه الثاني: كيف يكون للعين تأثير؟ وأن هذا واقعي في عالمنا.

⁽١) تفسير ابن كثير ٤/ ٥٢٥.

⁽٢) البخاري (٥٢٢٩).

⁽۳) مسلم (۲۱۸۸).

⁽٤) الترمذي (٢٠٥٨) النسائي(٤٥٩٤)، وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، وصححه الألباني في مشكاة المصابيح (٤٥٦٣).

⁽٥) مسند أحمد (١٥٧٣٨)، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (٢٥٧٢).

قال ابن حجر: وَقَدْ أَشْكَلَ ذَلِكَ عَلَى بَعْضِ النَّاسِ فَقَالَ: كَيْف تَعْمَل الْعَيْنِ مِنْ بُعْد حَتَّى يَحْصُل الضَّرَر لِلْمَعْيُون؟

وَالْجُوَابِ: أَنَّ طَبَائِعِ النَّاسِ تَخْتَلِف، فَقَدْ يَكُون ذَلِكَ مِنْ سُمّ يَصِل مِنْ عَيْن الْعَائِن فِي الْهُوَاء إِلَى بَدَن المُعْيُون؛ وَقَدْ نُقِلَ عَنْ بَعْض مَنْ كَانَ مِعْيَانًا أَنَّهُ قَالَ: إِذَا رَأَيْت شَيئًا يُعْجِبنِي الْهُوَاء إِلَى بَدَن المُعْيُون؛ وَقَدْ نُقِلَ عَنْ بَعْض مَنْ كَانَ مِعْيَانًا أَنَّهُ قَالَ: إِذَا رَأَيْت شَيئًا يُعْجِبنِي وَجَدْت حَرَارَة تَخْرُج مِنْ عَيْنِي. وَيَقْرَب ذَلِكَ بِالمُرْأَةِ الْحُائِض تَضَع يَدها فِي إِنَاء اللَّبَن فَيَفْسُد، وَلَوْ وَضَعَتْهَا بَعْد طُهْرها لَمْ يُفْسِد، وَكَذَا تَدْخُل الْبُسْتَان فَتَضُرّ بِكَثِيرٍ مِنْ الْغُرُوسِ مِنْ الْغُرُوسِ مِنْ عَيْنِ أَنْ الصَّحِيح قَدْ يَنْظُر إِلَى الْعَيْنِ الرَّمْدَاء فَيَرُّمَد، وَيَتَنَاءَب مِنْ عَيْر أَنْ الصَّحِيح قَدْ يَنْظُر إِلَى الْعَيْنِ الرَّمْدَاء فَيَرُّمَد، وَيَتَنَاءَب وَاحِد بِحَضْرَتِهِ فَيَتَثَاءَب هُو، أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ إِبْن بَطَّال. (١)

وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ: فِي الْحَدِيثُ أَنَّ لِلْعَيْنِ تَأْثِيرًا فِي النَّفُوس، وَإِبْطَال قَوْل الطَّبائِعيِّينَ أَنَّهُ لَا شَيْء إِلَّا مَا تُدْرِك الْحُواسِ الْخَمْس وَمَا عَدَا ذَلِكَ لَا حَقِيقَة لَهُ. وَقَالَ الْمَازِرِيّ: زَعَمَ بَعْض الطَّبَاثِعِيِّينَ أَنَّ الْعَائِنِ يَبُعِث مِنْ عَيْنه قُوَّة سمِّيَّة تَتَّصِل بِالمُعِينِ فَيَهْلِكُ أَوْ يَفْسُد، وَهُو كَاصِابَةِ السُّمّ مَنْ نَظَر الْأَفَاعِي، وَأَشَارَ إِلَى مَنْع الْحُصْر فِي ذَلِكَ مَع تَجْوِيزه، وَأَنَّ الَّذِي كَاصَابَةِ السُّمّ مَنْ نَظَر اللَّفَاعِي، وَأَشَارَ إِلَى مَنْع الْحُصْر فِي ذَلِكَ مَع تَجْويزه، وَأَنَّ الَّذِي يَتَمَشَّى عَلَى طَرِيقَة أَهْل السُّنَة أَنَّ الْعَيْن إِنَّا تَضُرّ عِنْد نَظَر الْعَائِن بِعَادَة أَجْرَاهَا الله تَعَالَى أَنْ يَتَمَشَّى عَلَى طَرِيقَة أَهْل السُّنَة أَنَّ الْعَيْن إِنَّا تَضُرّ عِنْد نَظَر الْعَائِن بِعَادَة أَوْ لَا؟ هُو أَمْر مُحْتَمَل لَا يُعْفَع بِإِنْبَاتِهِ وَلَا نَفْهِ، حتى إِنَّ جِنْسًا مِنْ الْأَفَاعِي أَشْتُهِرَ أَنَّهَا إِذَا وَقَعَ بَصَرهَا عَلَى الْإِنْسَان يُقطَع بِإِنْبَاتِهِ وَلَا نَفْهِ، حتى إِنَّ جِنْسًا مِنْ الْأَفَاعِي أَشْتُهِرَ أَنَّهَا إِذَا وَقَعَ بَصَرهَا عَلَى الْإِنْسَان يُقطَع بِإِنْبَاتِهِ وَلَا نَفْهِهِ، حتى إِنَّ جِنْسًا مِنْ الْأَفَاعِي أَشْتُهِرَ أَنَّهَا إِذَا وَقَعَ بَصَرهَا عَلَى الْإِنْسَان يُقْطَع بِإِنْبَاتِهِ وَلَا يُقْ فِي وَتَارَة بِالْمُقَابِقِيْن مَهُ وَالْوَقِية وَأُخْرَى بِتَوجُهُ لِلله وَتَارَة يَقَع ذَلِكَ بِالتَّوهُ هُم الْمُعْمَ الْحُرَى بمجرد الرُّوْيَة وَأُخْرَى بِتَوجُهُ لِي اللَّهُ وَلَا لَقَعَ ذَلِكَ بِالتَّوهُ هُم وَالْالْوَحِي اللَّهُ مِنْ عَيْن الْعَائِن مَهُ مَعْنَوِي إِنْ صَادَف الْبَدَن لَا وِقَايَة لَهُ أَنَّر فِيهِ، وَالْتَاقِي مَنْ عَيْن الْعَائِن مَاهُم مَعْنَوِي إِنْ صَادَف الْبَدَن لَا وَقَايَة لَهُ أَنَّر فِيهِ، وَالَا مَا عَنْ اللَّهُ مُ الْمُنْ الْعَائِن مَا مُعْنُوقِي إِنْ مَاحِبه كَالسَّهُم الْحُسِي سَوَاء. (*)

⁽١) فتح الباري لابن حجر؛ (قوله: باب رقية العين) ١٠/ ٢٠٠.

⁽٢) فتح الباري١٠/ ٢٠١.

قال النووي: وَمَذْهَب أَهْل السُّنَّة أَنَّ الْعَيْن إِنَّمَا تَفْسُد وَتَهْلَك عِنْد نَظَر الْعَائِن بِفِعْلِ الله تَعَالَى، أَجْرَى الله سُبْحَانه وَتَعَالَى الْعَادَة أَنْ يَخْلُق الضَّرَر عِنْد مُقَابَلَة هَذَا الشَّخْص لِشَخْصِ آخَر. (١)

ويقول ابن القيم: وَلَا رَيْبَ أَنَّ الله سُبْحَانَهُ خَلَقَ فِي الْأَجْسَام وَالْأَرْوَاح قُوَّى وَطَبَائِعَ خُتْلِفَةً، وَجَعَلَ فِي كَثِيرٍ مِنْهَا خَوَاصٌ وَكَيْفِيّاتٍ مُؤَثِّرَةً، وَلَا يُمْكِنُ لِعَاقِل إِنْكَارُ تَأْثِيرِ الْأَرْوَاح فِي الْأَجْسَام فَإِنَّهُ أَمْرٌ مُشَاهَدٌ مَحْسُوسٌ، وَأَنْتَ تَرَى الْوَجْهَ كَيْفَ يَحْمَرٌ مُحْرَةً شَدِيدَةً إِذَا نَظَرَ إلَيْهِ مِنْ يَحْتَشِمُهُ وَيَسْتَحِي مِنْهُ، وَيَصْفَرّ صفرة شَدِيدَةً عِنْدَ نَظَرِ مَنْ يَخَافُهُ إلَيْهِ، وَقَدْ شَاهَدَ النَّاسُ مَنْ يَسْقَمُ مِنْ النَّظَرِ وَتَضْعُفُ قُوَاهُ وَهَذَا كُلَّهُ بِوَاسِطَةِ تَأْثِيرِ الْأَرْوَاح وَلِشِدَّةِ ارْتِبَاطِهَا بِالْعَيْنِ يُنْسَبُ الْفِعْلُ إِلَيْهَا وَلَيْسَتْ هِيَ الْفَاعِلَةَ؛ وَإِنَّهَا التَّأْثِيرُ لِلرَّوح، وَالْأَرْوَاحُ مُخْتَلِفَةٌ فِي طَبَائِعِهَا وَقُوَاهَا وَكَيْفِيَّاتِهَا وَخَوَاصَّهَا، فَرُوحُ الْحَاسِدِ مُؤْذِيَةٌ لِلْمَحْسُودِ أَذًى بَيّنًا وَلهِذَا أَمَرَ الله - سُبْحَانَهُ- رَسُولَهُ أَنْ يَسْتَعِيذَ بِهِ مِنْ شَرِّهِ، وَتَأْثِيرُ الْحَاسِدِ فِي أَذَى المُحْسُودِ أَمْرٌ لَا يُنْكِرُهُ إِلَّا مَنْ هُوَ خَارِجٌ عَنْ حَقِيقَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَهُوَ أَصْلُ الْإِصَابَةِ بِالْعَيْنِ؛ فَإِنَّ النَّفْسَ الْخَبِيثَةَ الْحَاسِدَةَ تَتَكَيَّفُ بِكَيْفِيَّةٍ خَبِيثَةٍ وَتُقَابِلُ الْمُحْسُودَ فَتُؤَثِّرُ فِيهِ بِتِلْكَ الْخَاصّيّةِ، وَأَشْبَهُ الْأَشْيَاءِ بِهَذَا الْأَفْعَى فَإِنَّ السَّمّ كَامِنٌ فِيهَا بِالْقُوَّةِ، فَإِذَا قَابَلَتْ عَدُوّهَا انْبَعَثَتْ مِنْهَا قُوّةٌ غَضَبيّةٌ وَتَكَيَّفَتْ بِكَيْفِيَّةٍ خَبِيثَةٍ مُؤْذِيَّةٍ، فَمِنْهَا مَا تَشْتَدّ كَيْفِيِّتُهَا وَتَقْوَى حَتّى تُؤَثّرَ فِي إسْقَاطِ الْجَنِينِ، وَمِنْهَا مَا تُؤَثِّرُ فِي طَمْسِ الْبَصَرِ كَمَا قَالَ النّبِيِّ ﷺ فِي الْأَبْتَرِ وَذِي الطَّفْيَتَيْنِ مِنْ الْحَيّاتِ إِنّهُمَا يَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ وَيُسْقِطَانِ الْحَبَل.

وَكَثِيرٌ مِنْ الْعَائِنِينَ يُؤَثِّرُ فِي المُعِينِ بِالْوَصْفِ مِنْ غَيْرِ رُؤْيَةٍ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى لِنَبِيّهِ: ﴿ وَإِن يَكَادُ النَّذِينَ كَفَرُواْ لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَنِوِ إِلْمَا سَعِمُواْ الذِّكْرَ ﴾ (الْقَلَمُ: ٥١). (٢)

وقيل: كانت العين في بني أسد، حتى إن البقرة السمينة أو الناقة السمينة تمر بأحدهم فيعاينها ثم يقول: يا جارية، خذي المكتل والدرهم فاتينا بلحم هذه الناقة، فما تبرح حتى

⁽١) النووي١٤/١٧١.

⁽۲) زاد المعاد ۲/۹۶۱.

تقع للموت فتنحر، وقال الكلبي: كان رجل من العرب يمكث لا يأكل شيئًا يومين أو ثلاثة، ثم يرفع جانب الخباء فتمر به الإبل أو الغنم فيقول: لم أر كاليوم إبلًا ولا غنمًا أحسن من هذه! فها تذهب إلا قليلًا حتى تسقط منها طائفة هالكة. فسأل الكفار هذا الرجل أن يصيب لهم النبي على بالعين فأجابهم، فلها مر النبي على أنشد:

قد كان قومك يحسبونك سيدًا وأخال أنك سيد معيون

فعصم الله نبيه على ونزلت: ﴿ وَإِن يَكَادُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَيُزْلِقُونَكَ ﴾

وذكر نحوه الماوردي. وأن العرب كانت إذا أراد أحدهم أن يصيب أحدًا - يعني في نفسه وماله - تجوع ثلاثة أيام، ثم يتعرض لنفسه وماله فيقول: تالله ما رأيت أقوى منه، ولا أشجع، ولا أكثر منه، ولا أحسن! فيصيبه بعينه فيهلك هو وماله، فأنزل الله تعالى هذه الآية. (١)

الوجه الثالث: ماذا يفعل المعيون عند إصابته بالعين؟

١- الوضوء: أَمَّا مَا يَتَعَلَّق بِعِلْمِ الْفِقْه فَإِنَّ الشَّرْع وَرَدَ بِالْوُضُوءِ لَهِذَا الْأَمْر فِي حَدِيث سَهْل بْن حُنَيْف لَمَّا أُصِيب بِالْعَيْنِ عِنْد إغْتِسَاله فَأَمَرَ النَّبِي ﷺ عَائِنه أَنْ يَتَوَضَّا.

وَصِفَة وُضُوء الْعَائِن عِنْد الْعُلَمَاء: أَنْ يُؤْتَى بِقَدَحِ مَاء، وَلَا يُوضَع الْقَدَح فِي الْأَرْض، فَيَأْخُذ مِنْهُ غَرْفَة فَيَتَمَضْمَض بِهَا، ثُمَّ يَمُجّهَا فِي الْقَدَح، ثُمَّ يَأْخُذ مِنْهُ مَاء يَغْسِل وَجْهه، ثُمَّ يَأْخُذ بِشِهَالِهِ مَاء يَغْسِل بِهِ مِرْفَقه الْأَيْسَر، وَلَا يَغْسِل مَا يَأْخُذ بِشِهَالِهِ مَاء يَغْسِل بِهِ مِرْفَقه الْأَيْسَر، وَلَا يَغْسِل مَا يَئْ الْمُرْفَق الْمُنْقَ، ثُمَّ الْيُمْنَى، ثُمَّ الْيُسْرَى عَلَى الصَّفَة المُتَقَدِّمَة، وَكُلِّ ذَلِكَ بَيْن الْمُرْفَقَيْنِ وَالْكَعْبَيْنِ، ثُمَّ يَغْسِل قَدَمَهُ الْيُمْنَى، ثُمَّ الْيُسْرَى عَلَى الصَّفَة المُتَقَدِّمَة، وَكُلِّ ذَلِكَ بَيْن الْمُرْفَق الْآيَمَن. (١)

٢- الرقية: عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ - رَضِيَ الله عَنْهَا - أَنَّ النَّبِيَّ عَيِّلَةٍ رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَةً فِي وَجُهِهَا سَفْعَةٌ، فَقَالَ: " اسْتَرْقُوا لَهَا فَإِنَّ بَا النَّظْرَةَ ". ")

⁽١) تفسير القرطبي ١٨/ ٢٢٢.

⁽٢) شرح النووي ١٤ / ١٧٢.

⁽٣) البخاري (٥٢٩٨).

وعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ يَأْمُرُهَا أَنْ تَسْتَرْقِيَ مِنْ الْعَيْنِ. (')
وعَنْ أَنَسٍ ﴿ قَالَ: رَخَّصَ رَسُولُ الله ﷺ فِي الرُّقْيَةِ مِنْ الْعَيْنِ، وَالْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ. ('')
٣-القرآن والأذكار:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ الله عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ عَلَّهُ يُعَوِّذُ بَعْضَهُمْ يَمْسَحُهُ بِيَمِينِهِ "أَذْهِبْ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ، وَاشْفِ أَنْتَ الشَّافِي، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا ". (")

وعَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ: كَانَ إِذَا اشْتَكَى رَسُولُ الله ﷺ رَقَاهُ جِبْرِيلُ قَالَ: " بِاسْمِ الله يُبْرِيكَ، وَمِنْ كُلِّ دَاءٍ يَشْفِيكَ، وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ وَشَرِّ كُلِّ ذِي عَيْنٍ". (''

وعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿ قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ يُعَوِّذُ الْحُسَنَ وَالْحُسَيْنَ يَقُولُ: " أُعِيذُكُمَا بِكَلِمَاتِ الله التَّامَّةِ مِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ، وَيَقُولُ هَكَذَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يُعَوِّذُ إِسْحَقَ وَإِسْمَاعِيلَ عليهم السلام. (°)

الوجه الرابع: العين والحسد في الكتاب المقدس.

ورد في رسالة تيطس (٣/٣): لأَنْنَا كُنَّا نَحْنُ أَيْضًا قَبْلًا أَغْبِيَاءَ، غَيْرَ طَاتِعِينَ، ضَالِّينَ، مُسْتَعْبَدِينَ لِشَهَوَاتٍ وَلَذَّاتٍ مُحْتَلِفَةٍ، عَائِشِينَ فِي الْخُبْثِ وَالْحُسَدِ، مَمْقُوتِينَ، مُبْغِضِينَ بَعْضُنَا بَعْضًا.

وفي (التثنية ١٨: ٩-١٣): وَلا مَنْ يَرْقِي رُقْيَةً وَلا مَنْ يَسْأَلُ جَانَّا أَوْ تَابِعَةً وَلا مَنْ يَسْتَشِيرُ المَوْتَى؛ لأَنَّ كُل مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مَكْرُوهٌ عِنْدَ الرَّبِّ. وَبِسَبَبِ هَذِهِ الأَرْجَاسِ الرَّبُّ إِلْمُكَ طَارِدُهُمْ مِنْ أَمَامِكَ.

* * *

⁽۱) مسلم (۲۱۹۵).

⁽Y) amla (Y) .

⁽٣) البخاري (٥٣٠٩).

⁽٤) مسلم (٢١٥٨).

⁽٥) الترمذي (٢٠٦٠).

١١ شبهة: سجود الشمس تحت العرش.

نص الشبهة:

سجود الشمس تحت العرش عند كل غروب، كيف ذلك؟.

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: نص الحديث.

الوجه الثاني: أن هذا نوع من أنواع العبودية التي ذكرها العلماء وهي عبودية الكائنات.

الوجه الثالث: قدرة الله على فوق كل شيء.

الوجه الرابع: عدم العلم ليس دليلًا على العدم.

الوجه الخامس: ليس معنى سجودها في الغروب الغروب.

الوجه السادس: معنى السجود.

الوجه السابع: وقيل المقصود بالسجود أن الشمس إنها تسجد مرة واحدة وذلك عند محاذاتها لياطن عرش الرحمن.

الوجه الثامن: أن الشمس لها سجدتان.

الوجه التاسع: فائدة علمية.

الوجه العاشر: وقيل المقصود بالسجود سجود الظل.

الوجه الحادي عشر: لم يثبت حد لمدة وقوفها عند السجود.

الوجه الثاني عشر: لا يلزم أن يكون سجودها كسجود الآدمين.

الوجه الثالث عشر: الجهل بحقيقة الشمس.

الوجه الرابع عشر: الجهل بكنه العرش.

الوجه الخامس عشر: أن الشمس تعتبر ساجدة في كل مكان.

الوجه السادس عشر: الرد على النصاري بها عندهم.

واليك النفصيل،

الوجه الأول: نص الحديث.

عَنْ أَبِي ذَرِّ، ﴿ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ عَلَيْ فِي الْمُسْجِدِ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ، فَقَالَ: " يَا أَبَا ذَرِّ، أَتَدْرِي أَيْنَ تَغْرُبُ الشَّمْسُ؟ قَالَ: قُلْتُ: الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ: فَإِنَّا تَذْهَبُ حَتَّى تَسْجُدَ تَعْتَ الْعَرْشِ عِنْدَ رَبِّهَا، فَتَسْتَأْذِنَ فِي الرَّجُوعِ فَيُؤْذَنُ لَمَا، فَيُوشِكُ أَنْ تَسْتَأْذِنَ فَلا يُؤَذَنُ لَمَا، فَيُوشِكُ أَنْ تَسْتَأْذِنَ فَلا يُؤَذَنُ لَمَا، حَتَّى تَسْتَشْفِعَ وَتَطْلُب، فَإِذَا طَالَ عَلَيْهَا قِيلَ لَمَا: اطْلُعِي مِنْ مَكَانِكِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَٱلشَّمْسُ جَمِّرِي لِمُسْتَقَرِّلَهُ كَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ﴿ اللّهُ مِنْ مَكَانِكِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى:

وفي لفظ آخر عن أبي ذر النبي عَلَيْ قال يومًا: "أَتَدْرُونَ أَيْنَ تَدْهَبُ هَذِهِ الشَّمْسُ". قَالُوا: الله وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: "إِنَّ هَذِهِ تَجْرِى حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى مُسْتَقَرِّهَا تَحْتُ الْعَرْشِ فَتَخِرُّ سَاجِدَةً، وَلاَ تَزَالُ كَذَلِكَ؛ حَتَّى يُقَالَ لَمَا ارْتَفِعِي ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِعْتِ؛ الْعَرْشِ، فَتَخِرُ سَاجِدَةً، وَلاَ تَزَالُ كَذَلِكَ؛ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى مُسْتَقَرِّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ، فَتَخِرُ سَاجِدَةً، وَلاَ تَزَالُ كَذَلِكَ؛ حَتَّى يُقَالَ لَمَا ارْتَفِعِي ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِعْتِ؛ فَتَرْجِعُ فَتُصْبِحُ سَاجِدَةً، وَلاَ تَزَالُ كَذَلِكَ؛ حَتَّى يُقَالَ لَمَا ارْتَفِعِي ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِعْتِ؛ فَتَرْجِعُ فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَطْلِعِهَا؛ ثُمَّ تَجْرِى لاَ يَسْتَنْكِرُ النَّاسُ مِنْهَا شَيْئًا؛ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى مُسْتَقَرِّهَا ذَاكَ طَالِعَةً مِنْ مَطْلِعِهَا؛ ثُمَّ تَجْرِى لاَ يَسْتَنْكِرُ النَّاسُ مِنْهَا شَيْئًا؛ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى مُسْتَقَرِّهَا ذَاكَ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَعْرِبِكِ؛ فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَعْرِبِكِ؛ فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَعْرِبِكِ، فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَعْرِبِكِ، فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَعْرِبِكِ، فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَعْرِبِكِ فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَعْرِبِكِ فَتُصْبِحُ طَالِعَةً مِنْ مَعْرِبِكِ اللهَ يَعْفِى إِلَى الْمَالُ وَسُولُ الله يَعْفِى: " أَتَذُرُونَ مَتَى ذَاكُمْ ذَاكَ حِينَ لاَ يَنْفَعُ نَفْسًا إِيهَامُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتُ مِنْ اللهِ عَلَى إِيهِ إِيهَا عَهَا خَيْرًا "(١٠).

الوجه الثاني: أن هذا نوع من أنواع العبودية التي ذكرها العلماء وهي عبودية الكائنات.

فالله سبحانه وتعالى قد خلق جميع الكائنات؛ إنسها، وجنها، وملائكتها، وحيوانها، وجمادها، ونباتها، وغيرها من الكائنات لعبادته-سبحانه وتعالى-وفطرها على توحيده، والاعتراف بإلوهيته، والإقرار بفقرها وحاجتها وخضوعها وصمودِها له كلك.

فكل هذه الكائنات تقوم بعبادة الله على، ولا يُخِلُّ بذلك إلا الإنسان المعاند الزائغ عن شرع الله -سبحانه وتعالى- المخالف لنظام هذا الكون المحكم البديع؛ الذي ما قام إلا على

⁽١) البخاري (٣١٩٩)، ومسلم (١٥٩) واللفظ له.

عبودية الله، هذا وتختلف العبوديات من مخلوق إلى مخلوق قال تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ يَسْتَجُدُ مَا فِي السَّمَوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِن دَآبَةٍ وَالْمَلَتِمِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكَبِّرُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهَ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا فِي اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا

قال ابن جرير: يقول الله تعالى ذكره: ولله يخضع ويستسلم لأمره ما في السموات وما في الأرض من دابة تدبّ عليها، والملائكة التي في السموات، وهم لا يستكبرون عن التذلل له بالطاعة (۱).

وقال ابن كثير: يخبر تعالى عن عظمته وجلاله وكبريائه؛ الذي خضع له كل شيء، ودانت له الأشياء والمخلوقات بأسرها جماداتها وحيواناتها ومكلفوها من الإنس والجن والملائكة. وقال الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسْجُدُ لَهُۥ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَالْفَمْرُ وَالنَّجُومُ وَالْجَبُورُ وَاللَّمَةُ وَاللَّهَ مِن النَّاسِ ﴾ (الحج: ١٨)(١).

قال ابن كثير: يخبر تعالى أنه المستحق للعبادة وحده لا شريك له؛ فإنه يسجد لعظمته كل شيء؛ طوعًا وكرهًا، وسجود كل شيء مما يختص به، وقال الله تعالى: ﴿ تُسَيِّحُ لَهُ ٱلسَّمَوْتُ ٱلسَّبَعُ وَٱلأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ وَإِن مِن شَيْءٍ إِلّا يُسَيِّحُ بِمَدِهِ وَلَكِن لَا نَفْقَهُونَ تَسَييحَهُم ﴾ (الإسراء: ٤٤) (٣).

وقال: يقول تعالى: تقدسه السموات السبع والأرض ومن فيهن، أي: من المخلوقات، وتنزهه وتعظمه وتبجله وتكبره(٤).

وقال السعدي: ﴿ تُسَيِّحُ لَهُ ٱلسَّمَوَتُ ٱلسَّبَعُ وَٱلْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ وَإِن مِّن شَيْءٍ ﴾ من حيوان ناطق، وغير ناطق، ومن أشجار، ونبات، وجامد، وحي وميت ﴿ إِلَّا يُسَيِّحُ بِجَدِهِ ﴾ بلسان الحال ولسان المقال، ﴿ وَلَكِن لَا نَفْقَهُ وَنَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ أي: تسبيح باقي المخلوقات، التي على غير لغتكم،

⁽١) تفسير الطبرى (٧/ ٥٩٤).

⁽۲) تفسير ابن كثير (۲/ ۹۳ ٥).

⁽٣) تفسير ابن كثير (٣/ ٤٥).

⁽٤) تفسير ابن كثير (٣/ ٢٢٠).

بل يحيط بها علام الغيوب. وعن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن أبي ذر هو قال: قال النبي على: " لأبي ذر حين غربت الشمس: " أتدري أبن تذهب"؟!) قلت: الله ورسوله أعلم، قال: " فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش؛ فتستأذن فيؤذن لها، ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها؛ وتستأذن فلا يؤذن لها؛ يقال لها: ارجعي من حيث جئت، فتطلع من مغربها، فذلك قوله تعالى: ﴿ وَالشَّمْسُ تَحْرِي لِمُسْتَقَرِّلَهُ كَا لَذِيكُ الْعَرِيزِ الْعَلِيمِ (سَ ٢٨)(١).

قال ابن تيمية: فقد أخبر في هذا الحديث الصحيح بسجود الشمس إذا غربت واستئذانها، وكذلك قال أبو العالية وغيره، قال أبو العالية: ما في السهاء نجم ولا شمس ولا قمر إلا ويقع ساجدًّا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى يؤذن له فيأخذ ذات اليمين حتى يرجع إلى مطلعه، ومعلوم أن الشمس لا تزال في الفلك كها أخبر الله تعالى بقوله: ﴿ وَهُو اللّذِي خَلَقَ اليَّلَ وَالشَّمْسَ وَالقَمَرُ كُلُّ فِي فَلَكِي يَسْبَحُونَ ﴿ الأنبياء: ٣٣)، فهي لا تزال في الفلك، وهي تسجد لله وتستأذنه كل ليلة كها أخبر النبي عَلَيْ، فهي تسجد سجودًا يناسبها، وتخضع له وتخشع كها يخضع ويخشع كل ساجد من الملائكة والجن والإنس.

وعن أبي هريرة الله عن رسول الله على أنه قال: "غزا نبي من الأنبياء، فقال لقومه: لا يتبعني رجل قد ملك بضع امرأة، وهو يريد أن يبني بها، ولما يبن، ولا آخر قد بني بنيانًا ولما يرفع سقُفها، ولا آخر قد اشترى غنمًا أو خلفات وهو منتظر ولادها، قال: فغزا، فأدنى للقرية حين صلاة العصر، أو قريبًا من ذلك، فقال للشمس: أنت مأمورة وأنا مأمور، اللهم احبِسها على شيئًا، فحبست عليه حتى فتح الله عليه "(٢).

وعن عبد الله بن مسعود که قال: (ولقد کنا نسمع تسبیح الطعام وهو یؤکل(۳)).

⁽١) تيسير الكريم الرحمن (٤/ ٢٨٣).

⁽۲) مسلم (۱۷٤۷).

⁽٣) البخاري (٣٥٧٩)، جامع الرسائل الأولى (ص٣٧).

وكذلك قوله: ﴿ فَمَا بَكَتَ عَلَيْهِمُ السَّمَا عَلَى فراق المؤمن، روى ابن أبي حاتم عن ابن وهب، قد يكون خشية لله؛ وقد يكون حزنا على فراق المؤمن، روى ابن أبي حاتم عن ابن وهب، أخبرني عبد الرحن بن زيد بن أسلم، قال: قال عمرو يعني ابن دينار: إني ليلة أطوف بالبيت إذ سمعت حنين رجل بين الأستار والكعبة، وبكاءه وتضرعه فوقفت لأعرفه فذهب ليل وجاء ليل وهو كذلك؛ حتى كاد يسفر فانكشف الستور عنه؛ فإذا هو طاووس - رحمه الله -، فقال: من هذا عمرو؟ قلت: نعم أمتع الله بك، قال: متى وقفت هاهنا؟ قال قلت: منذ طويل، قال: ما أوقفك قلت: سمعت بكاءك، فقال: أعجبك بكائي؟ قلت: نعم، قال: وطلع القمر في عرف أبي قبيس، قال: ورب هذه البنية إن هذا القمر ليبكي من خشية الله، ولا ذنب له، ولا يُسأل عها عمل، ولا يُجازى به فعجبت أن بكيت من خشية الله، وأنا صاحب الذنوب، وهذا القمر يبكي من خشية الله، وقرأ أبن زيد: ﴿ أَلَمْ تَرَأَنَ اللهَ يَسْجُدُلُهُ مَن فِي السَّمَوَ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالنَّمَسُ وَالْقَمْرُ وَالنَّجُومُ وَالِّجَالُ وَالشَّجُرُ وَالدَّوابُ ﴾ (الحج: ١٨).

قال: فلم يستثن من هؤلاء أحدًا؛ حتى جاء ابن آدم استثناه فقال: ﴿وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّامِنُ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّامِنُ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ (الحج: ١٨)، قال والذي كان هو أحق بالشكر؛ هو أكفرهم ثم قرأ ﴿ وَمِنَ الْحِبَالِ جُدَدُ بِيضٌ وَحُمْرٌ تُخْتَلِفُ أَلْوَنَهُمَا وَعَرَبِيبُ سُودٌ ﴿ اللَّهُ مِنَ عِبَادِهِ وَمِرَ النَّاسِ وَالدَّوَآتِ وَالْأَنْعَارِ مُغْتَلِفُ أَلُونَهُ كَذَالِكَ * إِنَّمَا يَغْشَى اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ المُعْلَمَةُ أَنَّ (فاطر ٢٧: ٢٨)، قال وكذلك اختلفوا في دينهم كما اختلف الأولون، ولفظ السجود يستعمل في اللغة: لخضوع الجامدات وغيرها كالبيت المعروف:

بجيش تضل البلق في حجراته ترى الأكم فيه سجدًّا للحوافر قال ابن قتيبة: حجراته: جوانبه، يريد أن حوافر الخيل قد بلغت الأكم ووطئتها حتى خشعت وانخفضت، قال ابن عطية: في قوله: ﴿ يَلُفَيَّوُ أُ ظِلَالُهُ مَنِ ٱلْيَمِينِ وَٱلشَّمَآبِلِ ﴾ (النحل: ٤٨)، وقالت فرقة منهم الطبري عبر عن الخضوع والطاعة وميلان الظلال ودورانها بالسجود

كما يقال للمشير برأسه نحو الأرض على وجه الخضوع ساجد ومنه قول الشاعر: وكلتاهما خرت وأسجد رأسها كما سجدت نصرانة لم تحنف

وإذا كان كذلك الله سبحانه ذكر في الرعد قوله: ﴿ وَلِلّهِ يَسْجُدُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ طُوّعًا وَكُرُهًا ﴾ (الرعد: ١٥)، فعم في هذه الآية ولم يستثن وقسم السجود إلى طوع وكره وقال في الحج: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُلُهُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَٱلقَّمَرُ وَٱلنَّجُومُ وَقَال فِي الحج: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسْجُدُلُهُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ وَٱلنَّجُومُ وَاللَّهُ مَن النَّاسِ وَكَيْبِرُ حَقَّ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ ﴾ (الحج: ١٨).

وفي هذا الكثير قولان أحدهما: أنه لم يسجد فلهذا حق عليه العذاب كما تقدم عن طاووس، وهو قول الفراء وغيره.

والثاني: أنه سجد وحق عليه العذاب؛ فإنه ليس هو السجود المأمور به. قال أبو الفرج: وفي قوله: ﴿ وَكُثِيرُ حَقَّ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ ﴾ قولان: أحدهما أنهم الكفار وهم يسجدون وسجودهم سجود ظلهم قاله مقاتل.

والثاني: أنهم لا يسجدون، والمعنى وكثير من الناس أبى السجود ويحق عليه العذاب لتركه السجود هذا قول الفراء.

قلت: هذا قول الأكثرين، وقد ذكر البغوي في قوله: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللّهَ يَسَجُدُ لَهُ، مَن فِي السّمَوَتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ ﴾، قال: قال مجاهد سجودها تحول ظلالها وقال أبو العالية ما في السماء نجم ولا شمس ولا قمر إلا يقع ساجدًا حين يغيب؛ ثم لا ينصرف حتى يؤذن له فيأخذ ذات اليمين حتى يرجع إلى مطلعه، قال: وقيل سجودها بمعنى الطاعة؛ فإنه ما من فيأخذ ذات اليمين حتى يرجع إلى مطلعه، قال أخبر الله على عن السماوات والأرض ﴿ قَالَنَا لَا يَعْنِ لَهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَن السماوات والأرض ﴿ قَالَنَا اللّهِ عَلَى اللهُ اللّهُ عَلَى عَن السماوات والأرض ﴿ قَالَتَا أَنْيُنَا طَآبِعِينَ ﴾ (فصلت: ١١)، وقال في وصف الحجارة ﴿ وَإِنّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللّهِ اللّهِ ﴿ (الإسراء: اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

وغيره بهذا القول؛ فإذا كان السجود في هذه الآية ليس عامًا وهو هناك عام؛ كان السجود المطلق هو سجود الطوع؛ فهذه المذكورات تسجد تطوعًا هي وكثير من الناس، والكثير الذي حق عليه العذاب لم يقل الذي حق عليه العذاب إنها يسجد كرهًا، وحينئذ فالكثير الذي حق عليه العذاب لم يقل فيه إنه يسجد، ولا نفى عنه كل سجود، بل تخصيص من سواه بالذكر؛ يدل على أنه ليس مثله؛ وحينئذ فإذا لم يسجد طائعًا حصل فائدة التخصيص، وهو مع ذلك يسجد كارهًا فكلا القولين صحيح. وكذلك قال طائفة من المفسرين واللفظ للبغوي قالوا: وكثير حق عليه العذاب بكفرهم وتركهم السجود؛ وهم مع كفرهم تسجد ظلالهم لله تعالى وقال في سورة النحل: ﴿ أَوْلَدُ يَرَوْا إِلَى مَاخَلَقَ اللّهُ مِن شَيْءٍ يَنَفَيّةُ إِ ظِلَنْلُهُ عَنِ ٱلْيَمِينِ وَالْشَمَآبِلِ سُجَدًا اللهِ وَهُمْ دَرْجُونَ اللهِ عَنَافُونَ رَبّهُم مِن فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُقْ السَّمَوتِ وَمَا فِ ٱلأَرْضِ مِن دَابَهِ وَالْمَلَتِكَةُ وَهُمْ لا يَسْتَكُمْ رُونَ ﴿ (النحل ٤٨: ٥٠).

قال: فلفظ دابة إن لم يتناول بني آدم فالإبل تسجد طوعًا، وإن تناول بني آدم فسجودهم طوعًا وكرهًا، والذين فسروا السجود بالخضوع والانقياد؛ لهم في سجودها قولان، أحدهما: أنه كونها مصنوعة مخلوقة منقادة لمشيئة الله واختياره كها قالوا في تسبيحها مثل ذلك وأنه شهادتها ودلالتها على الخالق. قال أبو الفرج في قوله: ﴿ وَبِللّهِ يَسْجُدُ مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ (الرعد: ١٥)، الساجدون على ضربين أحدهما: من يعقل فسجوده عبادة والثاني: من لا يعقل فسجوده بيان أثر الصنعة فيه والخضوع الذي يدل على أنه مخلوق هذا قول جماعة من العلماء واحتجوا بالبيت المتقدم: ترى الأكم فيه سجدا للحوافر.

قال: وأما الشمس والقمر والكواكب فألحقها جماعة بمن يعقل قال أبو العالية سجودها حقيقة ما منها غارب إلا خر ساجدًا بين يدي الله على، ثم لا ينصرف حتى يؤذن له، قال: ويشهد لقول أبي العالية حديث أبي ذر وذكره، قال: وأما النبات والشجر فلا يخلو سجوده من أربعة أشياء: أحدها: أن يكون سجودًا لا نعلمه، وهذا إذا قلنا بردعه فيها، والثاني: أنه تفيؤ ظلاله، والثالث: بيان الصنعة فيه، والرابع: الانقياد لما سخر له.

قلت: الثالث والرابع من نمط واحد وهو كالمتقدم وأما السجود الذي لا نعلمه فهو كما ذكره البغوي، وقال البغوي أيضًا في قوله: ﴿ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ﴾ (البقرة: ٧٤) فإن قيل الحجر لا يفهم فكيف يخشى؟ قيل الله يفهمها ويلهمها فتخشى بإلهامه، قال: ومذهب أهل السنة أن لله علمًا في الجهادات وسائر الحيوانات سوى العقلاء لا يقف عليه غيره، ولها صلاة وتسبيح وخشية، كما قال عَلَا: ﴿ وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَيِّحُ بِجَدِهِ ، ﴿ وَقَال تعالى: ﴿ وَالطَّيْرُ صَنَّفَاتٍ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَائَهُ وَتَسْبِيحَهُ ، وقال: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسْجُدُلُهُ مَن فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ وَٱلنَّجُومُ وَٱلْجِبَالُ وَٱلشَّجُرُ ﴾، فيجب على المرء الإيمان به ويكل علمه إلى الله تعالى، وذكر الحديث الصحيح عن جابر بن سمرة عن النبي ﷺ قال: " إني لأعرف حجرًا بمكة كان يسلم على قبل أن أبعث وإني لأعرفه الآن "(١)، وذكر حديث حنين الجذع وطرقه صحاح مشهورة، ورُوي عن السدي، عن أبي عباد بن أبي يزيد، عن والشجر، فلم يمر بشجرة ولا جبل إلا قال: السلام عليك يا رسول الله(٢)، وقال: قال مجاهد لا ينزل حجر من أعلى إلى أسفل إلا من خشية الله، ويشهد لما قلنا قوله تعالى: ﴿ لَوّ أَنْزَلْنَا هَلْذَاٱلْقُرْءَانَ عَلَى جَبَلِ لَرَأَيْتَهُ، خَشِعًا مُتَصَدِعًا مِّنْ خَشْيَةِٱللَّهِ ﴾ (الحشر: ٢١).

قلت: وأما تفسير سجودها وتسبيحها، بنفوذ مشيئة الرب وقدرته فيهما؛ ودلالتها على الصانع فقط، فالاقتصار على هذا باطل؛ فإن هذا وصف لازم دائم لها، لا يكون في وقت دون وقت، وهو مثل كونها مخلوقة محتاجة فقيرة إلى الله تعالى؛ وعلى هذا فالمخلوقات كلها لا تزال ساجدة مسبحة؛ وليس المراد هذا فإنه قال تعالى: ﴿إِنَّا سَخَّرْنَا ٱلْجِبَالَ مَعَهُ رُسُبِّحْنَ بِالْعَشِيّ وَالْإِشْرَاقِ ﴾ (ص: ١٨)، وقال: ﴿ وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةٌ كُلُّ لَهُ مُ أَوَّابٌ ﴾ (ص: ١٩)، وقال: ﴿ قَدْعَلِمَ

⁽¹⁾ amla (YYYY).

⁽٢) المستدرك للحاكم (٤٢٣٨).

صَلاَئَهُ وَيَسَيِّيكُ النور: ١٤)، فقد أخبر سبحانه وتعالى عنه؛ أنه يعلم ذلك ودلالتها على الرب يعلمه عموم الناس، وأيضًا فقد أخبر الله تعالى في القرآن من كلام الهدهد والنمل وأن سليان علم منطق الطير؛ بها يدل على الاختصاص، وهذا في الحيوان؛ وأيضًا فإنه جعل الجميع يسجد، ثم قال: ﴿وَكَثِيرٌ مِنَ ٱلنَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ ﴾ (الحج: ١٨)، وهذا المعنى يشترك فيه جميع المخلوقات دائيًا؛ وهو وصف لازم لكل مخلوق لا يزال مفتقرًا إلى الخالق، ولا يزال دالًا عليه، ولا يزال منقادًا لما يشاء الرب، وأيضًا فإنه قسم السجود إلى طوع وكره، وانفعالها لمشيئة الرب وقدرته، لا ينقسم إلى طوع وكره، ولا يوصف ذلك بطوع منها ولا كره؛ فإن دليل فعل الرب فيها ليس هو فعل منها البتة.

والقرآن يدل على أن السجود والتسبيح أفعال لهذه المخلوقات، وكون الرب خالقًا لها إنها هو كونها مخلوقة للرب، ليس فيه نسبة أمر إليها يبين ذلك أنه خص الظل بالسجود بالغدو والآصال والظل، متى كان، وحيث كان، مخلوق مربوب، والله تعالى جعل الظلهات والنور، والقول الذي ذكره البغوي أقرب من القول الذي ذكره أبو الفرج؛ وهو سبحانه تارة يجعلها آيات له، وتارة يجعلها ساجدة مسبحة وهذا نوع غير هذا. وعلى هذا القول الجميع واحد ليس في كونها ساجدة مسبحة، إلا كونها آية دالة وشاهدة للخالق تعالى بصفاته، لكونها مفعولة له، وهذا معنى ثابت في المخلوقات كلها لازم لها وهي آيات للرب بهذا الاعتبار، وهي شواهد ودلائل وآيات بهذا الاعتبار، لكن ذاك معنى آخر كها يفرق بين كون الإنسان مخلوقًا وبين كونه عابدًا لله؛ فهذا غير هذا، هذا يتعلق بربوبية الرب له، وهذا يتعلق بربوبية الرب هذا يتعلق بربوبية الرب

ترى الأكم فيها سجدا للحوافر

فإنها ذكر سجود الأكم للحوافر، وذلك خضوعها وانخفاضها لها؛ فهذا خضوع جماد لجماد، ولا يلزم أن يكون سائر أنواع الخضوع مثل هذا، وإنها يشترك في نوع الخضوع وليس خضوع المخلوقات للخالق مثل هذا؛ وإن قيل هو انفعالها لمشيئته وقدرته؛ بل ذاك

نوع أبلغ من هذا؛ فلا يجب أن يكون سجودها بغير خضوع منها وطاعة؛ ولكن هذا البيت يقتضي أنه لا يجب أن يكون سجود كل شيء وضع رأسه بالأرض، وهذا حق بل هو خضوع للرب يناسب حاله؛ وقد قيل لسهل بن عبد الله أيسجد القلب؟ قال: نعم، سجدة لا يرفع رأسه منها أبدًا، وأهل الجنة في الجنة قد أُلهموا التسبيح كها أُلهموا النفس في الدنيا، وكها يُلهم أهل الدنيا النفس وهم خاضعون للرب، مطيعون له، وليس هناك سجود بوضع رأس في الأرض، فهذا أمر به في الدنيا لحاجة النفس إليه في خضوعها لله تعالى؛ فلا تكون خاضعة إلا به بخلاف حالها في الجنة؛ فإنها قد زكت وصلحت(١).

الوجه الثالث: قدرة الله ﷺ فوق كل شيء.

أ - قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهُ يَسْجُدُ لَهُۥ مَن فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ وَٱلنَّجُومُ وَٱلْجَبَالُ وَٱلشَّجُرُ وَٱلدَّوَآبُ وَكَثِيرٌ مِن ٱلنَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ وَمَن يُهِنِ ٱللَّهُ وَمَا لَيُهُمُ وَٱلدَّوَآبُ وَكَثِيرٌ مِن ٱللَّهُ وَمَن يُهِنِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُ. مِن ثُمُكْرِمِ إِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ (الحج: ١٨).

وقال تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَرَوَّا إِلَىٰ مَاخَلَقَ ٱللَّهُ مِن ثَنَى عِينَافَيَّوُّا ظِلَنَالُهُ، عَنِ ٱلْيَمِينِ وَٱلشَّمَآبِلِ سُجَدًا

تِلَهِ وَهُمْ ذَخِرُونَ ﴿ فَلَ مَا خَلُقَ ٱللَّمَانِ وَمَا فِ ٱلشَّمَوْتِ وَمَا فِ ٱلْأَرْضِ مِن دَابَةٍ وَٱلْمَلَتَ كُهُ وَهُمْ لَا

يَسْتَكَبُرُونَ ﴿ اللّٰهِ يَعْافُونَ رَبَّهُم مِن فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (النحل: ٤٨/٥٠).

قال ابن كثير: يخبر تعالى عن عظمته وكبريائه الذي خضع له كل شيء، ودانت له الأشياء بأسرها، جماداتها، وحيواناتها، ومكلفوها من الإنس والجن والملائكة؛ فأخبر أن كل ما له ظل يتفيأ ذات اليمين وذات الشهال، أي: بكرة وعشيا؛ فإنه ساجد بظله لله تعالى (٢٠).

لاحظ قول الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ .. ﴾ أي أنهم يسجدون سجودًا حقيقيًا نحن نراه، ويستشهدنا الخالق العظيم عليه. . كيف؟ الجواب: إنه سجودٌ نؤمن به، ولا يعلم حقيقته

⁽١) رسالة في قنوت الأشياء لابن تيمية (٣٩-٤٥).

⁽۲) تفسیر ابن کثیر (۲/ ۵۷۲).

إلا الله الذي أعلَمَنا به؛ فليَسع الحديثَ ودلالتَه ما يسع هذه الآيةَ الجليلة. ومَن لم يستطع قبولَ الحديثِ؛ فليفسَّر لنا ماهية سجود الشمس و الشجر و الجبال الوارد في الآية.

ولن يسعفه في الحالتين سوى التسليمُ والإيمان، فقد دل القرآن على مثل ما دل عليه حديث أبي ذر من سجود الشمس؛ وذلك في قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تُرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسْجُدُ لَهُۥ مَن فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمْرُ وَٱلنَّجُومُ وَالْجِبَالُ وَٱلشَّجُرُ وَٱلدَّوَآبُ وَكَثِيرٌ مِنَ ٱلنَّاسِ الْ وَكُثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ ﴾ كما دلت الآية على أن سجود هذه المخلوقات غير دلالتها بلسان الحال وصورة الحال على ربوبيته تعالى؛ إذ لو كان سجودها هو دلالتها على الخالق سبحانه، أو تسخيرها وانقيادها للقدرة؛ لما خص ذلك بكثير من الناس ونفاه عن كثير-وهم الذين حق عليهم العذاب - فإن الدلالة على الخالق سبحانه والانقياد لقدرته حاصلتان في جميع الناس وجميع المخلوقات؛ فالواجب إثبات سجود الشمس وما ذُكر معها في الآية، وأنه سجود حقيقي يناسب هذه المخلوقات، ولا يعلم العباد كيفيته؛ فإنكاره رد لما أخبر الله به ورسوله، وصرفه عن ظاهره لا موجب له، ولا دليل عليه، فإن هذه المخلوقات لها شعور بالعبودية لله تعالى، تسبح وتسجد وتؤوب وتخشى كما قال تعالى: ﴿ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ ﴾، وقال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَسَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ، مَن فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلطَّائِرُ صَلْقَاتِ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَانَهُۥ وَتَسْبِيحُهُۥ ﴾ وقال: ﴿ وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَيِّحُ بِحَدِهِ وَلَكِن لَّا نَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴿(١).

قال القاضي عياض: وهو على ظاهره عند أهل الفقه والحديث والمتكلمين من أهل السنة، خلافًا لمن تأوله من المبتدعة والباطنية، وهو أحد أشراط الساعة العظام المنتظرة. ('') وَذَكَرَ أَبُو سُلَيُّهَانَ الْحُطَّابِيُّ رَحِمَهُ الله فِي قَوْلِهِ: ﴿ وَالشَّمْسُ تَجَرِى لِمُسْتَقَرِّلَهَ ﴾ أَنَّ وَذَكَرَ أَبُو سُلَيُّهَانَ الْحُطَّابِيُّ رَحِمَهُ الله فِي قَوْلِهِ: ﴿ وَالشَّمْسُ تَجَرِى لِمُسْتَقَرِّلَهَا ﴾ أَنَّ

⁽١) تعليقات الشيخ البراك على المخالفات العقدية في فتح الباري (١/ ٢٩).

⁽٢) إكمال المعلم (٣/ ٧٠٠).

أَصْحَابَ المُعَانِي مِن أَهْلَ التَّفْسِيرِ قَالُوا فِيهِ قَوْلَيْنِ قَالَ بَعْضُهُمْ: مَعْنَاهُ أَنَّ الشَّمْسَ تَجْرِي لِمُسْتَقَرُّهَا عَايَةٌ إِلَيْهِ فِي صُعُودِهَا وَارْتِفَاعِهَا لأَطْوَلِ يَوْمٍ فِي أَيَّامِ الصَّيْفِ، ثُمَّ تَأْخُذُ فِي النَّزُولِ مُسْتَقَرُّهَا عَايَةٌ إِلَيْهِ فِي صُعُودِهَا وَارْتِفَاعِهَا لأَطْوَلِ يَوْمٍ فِي أَيَّامِ الصَّيْفِ، ثُمَّ تَأْخُذُ فِي النَّزُولِ مُسْتَقَرُّهَا عَايَةٌ إِلَيْهِ فِي صُعُودِهَا وَارْتِفَاعِهَا لأَطْولِ يَوْمٍ فِي السَّنَةِ؛ وَأَمَّا قَوْلُهُ: " مُسْتَقَرُّهَا تَحْتَى تَنتَهِي إِلَى أَقْصَى مَشَارِقِ الشِّتَاءِ، لأَقْصَرِ يَوْمٍ فِي السَّنَةِ؛ وَأَمَّا قَوْلُهُ: " مُسْتَقَرُّهَا تَحْتَى تَنتَهِي إِلَى أَقْصَى مَشَارِقِ الشِّتَاءِ، لأَقْصَر يَوْمٍ فِي السَّنَةِ؛ وَأَمَّا قَوْلُهُ: " مُسْتَقَرُّهَا تَحْتَى الْعُرْشِ مِنْ حَيْثِ لا نُدْرِكُهُ وَلا نُشَاهِدُهُ"، وَإِنَّهَا أَخْبَرَ عَنْ غَيْبٍ فَلا نُكَذِّبُ بِهِ، وَلا نُكَيِّفُهُ؛ لأَنْ يَكُونَ المُعْنَى: أَنْ عَلِمَ مَا سَأَلْتَ عَنْهُ مِنْ مُسْتَقَرِّهَا تَحْتَ لأَنْ يَكُونَ المُعْنَى: أَنَ عَلِمَ مَا سَأَلْتَ عَنْهُ مِنْ مُسْتَقَرِّهَا تَحْتَ اللهُ عَلَى الْعَلَمِ وَيَايَاتُهَا، وَالْوَقْتُ الّذِي تَنتَهِي إِلَيْهِ مُتَتَعَلَى الْعَالَمِ وَضَايَاتُهَا، وَالْوَقْتُ الّذِي تَنتَهِي إِلَيْهِ مُدَّتُهَا، فَيُ وَلَالُ أَعْرَهِ فِي وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عُولَا اللّهُ عُلَمَ اللّهُ عُلَاهُا، وَهُو اللّهُ عُ المُحْوُوظُ، الَّذِي بُيِنَ فِيهِ أَحُوالُ الْخُلُقِ وَاللّهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ فَيَالُهُ أَمُورِهِمْ وَاللهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثَ الأَوَّلَ: إِخْبَارٌ عَنْ سَجُودِ الشَّمْسِ قَتَ الْعَرْشِ؛ فَلا يُنْكُرُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ عِنْدَ مُحَادَاتِهَا الْعَرْشَ فِي مَسِيرِهَا، وَالْحَبَرُ عَنْ سُجُودِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لِلَّهِ عَلَّا قَدْ جَاءَ فِي الْكِتَابِ، وَلَيْسَ فِي سُجُودِهَا لِرَبِّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ مَا يَعُوقُهَا عَنِ الدَّأْبِ فِي سَيْرِهَا، وَالتَّصَرُّ فِ الْكِتَابِ، وَلَيْسَ فِي سُجُودِهَا لِرَبِّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ مَا يَعُوقُهَا عَنِ الدَّأْبِ فِي سَيْرِهَا، وَالتَّصَرُّ فِي اللَّهُ مُلْ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ الْعَرْبُ فِي عَيْنِ لِللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهَ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ الْعَيْنِ فَعَلَىٰ الْعَرْبُ فِي عَلَىٰ الْعَرْبُ فِي عَلَىٰ الْعَيْنِ فَتَعْمُولُهَا وَإِنَّمَا عَلَىٰ الْعَيْنِ فَوَجَدَ الشَّمْسَ فَيْ الْبَعْنِ فَعَنْ الْعَيْنِ وَهَ هَذِهِ الْعَيْنِ فَيَ عَلَى سَمْتِ هَذِهِ الْعَيْنِ، وَكَذَلِكَ يَتَرَاءَى غُرُوبُ الشَّمْسِ لِنَ كَانَ فِي الْبَحْرِ وَهُو لا يَرَى السَّاحِلَ، يَرَى الشَّمْسَ كَأَنَّا تَغِيبُ فِي الْبَحْرِ، وَإِنْ

كَانَتْ فِي الْحَقِيقَةِ تَغيبُ وَرَاءَ الْبَحْرِ، وَفِي هَاهُنَا بِمَعْنَى فَوْقَ، أَوْ بِمَعْنَى عَلَى، وَحُرُوفُ الصِّفَاتِ تُبَدَّلُ بَعْضُهَا مَكَانَ بَعْض. (١)

وقال الإمام النووي: وأما سجود الشمس فهو بتمييز وإدراك يخلقه الله تعالى. (٢٠ قال الحافظ ابن حجر:

وظاهر الحديث أن المراد بالاستقرار وقوعه في كل يوم وليلة عند سجودها ومقابل الاستقرار المسير الدائم المعبر عنه بالجري – والله أعلم ".

الوجه الرابع: عدم العلم ليس دليلًا على العدم.

وهي قاعدة مشهورة، وأكثر عمل الجهال على خلافها

قال الغزالي: إن جريان الشمس من أسرتها المعروفة في فضاء الله الواسع مقرر فلكيًا، لم ينكره أحد قط، أن دوران الأرض حول الشمس لا يعنى أن الشمس ثابتة، وقوله تعالى: ﴿ تَغَرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِنَةٍ ﴾ لا يعنى أن الشمس تغطس في الماء يوميًا ثم تخرج!! لم يدركوا ما يعرفه الأطفال عندنا أن اختفاء قرص الشمس في الماء؛ إنها هو في عين الرائي لا في حقيقة الأمر.

أما أن الشمس تسجد لربها؛ فإن الجهاد والنبات والحيوان والكائنات جمعاء خاضعة لله، تسبح بحمده، وتهتف بمجده، وتلبى أمره، وهى طوع مشيئته ويوم لا يأذن للشمس في الشروق، وينهى أمر الدنيا، ويفتح يوم الحساب، فمن الذي يعصيه؟ ويظهر أن المساكين فهموا من سجود الشمس أنها تصلى ركعتين كسائر البشر! ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسَجُدُ اللَّهَ مَن فِي ٱلأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالشَّمْرُ وَالنَّجُومُ وَالِقِبَالُ وَالشَّجُرُ وَالدَّوَابُ وَكَثِيرٌ مِن النَّامِنُ وَمَن فِي ٱلأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالقَمْرُ وَالنَّجُومُ وَالِقِبَالُ وَالشَّجُرُ وَالدَّوَابُ وَكَثِيرٌ مِن النَّامِنُ وَكَثِيرٌ مَن اللَّهُ فَمَا لَهُ, مِن مُكرِم إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴾ (*).

⁽١) انظر : كلامه في الأسماء والصفات (٢/ ٢٧٠-٢٧٥)، شرح السنة للبغوي (١٣/ ٩٥)

⁽۲) شرح النووي (۲/ ۱۹۷).

⁽٣) فتح الباري (٨/ ٤٠٣).

⁽٤) قذائف الحق لمحمد الغزالي (ص ٣٥).

الوجه الخامس: ليس معنى سجودها في الغروب الغروب.

فلم يلزم غيبوبة الشمس عن الأرض كلها، ولا استقرارها عن الحركة كل يوم بذاك الموضع الذي كتب عليها أن تستقر فيه متى شاء ربها سبحانه (۱)، فالذي يظهر أن معنى «الغروب» قد التبس على قوم فظنوا أن المراد بقوله على " أتدري أين تغرب " هو التواري التام عن نظر جميع أهل الأرض، وأن هذا من لوازم السجود المذكور، ولفظ الحديث لا يومئ إلى هذا؛ ولا يدل عليه فضلًا عن أن يكون من لوازم لفظ الغروب.

والحق أن المراد بالغروب الذهاب لا الغياب التام؛ كما فسرته لفظة الرواية الأخرى، وهو قوله على: "أتدري أين تذهب " وهذا معنى صحيح من حيث اللغة وهو مستعمل عند العرب، قال ابن منظور: غرب القوم غربًا (أي) ذهبوا، كما أن باقي الحديث في روايات فيه "إنها تذهب. . . "(٢).

وفائدة لفظة الذهاب أنها تتضمن معنى الحركة، فها من ذاهب إلا وهو متحرك، صحيح أن الشمس «تغرب» عن نظر قوم ولكن هذا بالنسبة إليهم ولذلك يجب التفريق بين حقيقة «الغروب» ومجرد «رأي العين»، كها في قوله تعالى: ﴿ حَقَّ إِذَا بِلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا نَغُرُبُ فِي عَيْبٍ حَمِنَةٍ ﴾ وهذا صحيح برأي البصر ولذلك نسب المرئي إلى من يراه فقال ﴿ وَجَدَهَا ﴾ (٣).

قال الإمام القرطبي: قال القفال: قال بعض العلماء: ليس المراد أنه انتهى إلى الشمس مغربًا ومشرقًا وصل إلى جرمها ومسها؛ لأنها تدور مع السماء حول الأرض من غير أن تلتصق بالأرض، وهي أعظم من أن تدخل في عين من عيون الأرض، بل هي أكبر من الأرض أضعافا مضاعفة، بل المراد أنه انتهى إلى آخر العمارة من جهة المغرب ومن جهة المشرق، فوجدها في رأي العين تغرب في عين حمئة، كما أنا نشاهدها في الأرض الملساء

⁽١) الأنوار الكاشفة للمعلمي (٢٠٧).

⁽٢) لسان العرب (مادة غرب (١/ ٦٧٣).

⁽٣) رفع اللبس عن حديث غروب الشمس

كأنها تدخل في الأرض؛ ولهذا قال: ﴿وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمِ لَمْ نَجْعَل لَهُم مِّن دُونِهَا سِتُرًا ۞﴾، ولم يرد أنها تطلع عليهم بأن تماسهم وتلاصقهم، بل أراد أنهم أول من تطلع عليهم.

وقال القتبي: ويجوز أن تكون هذه العين من البحر، ويجوز أن تكون الشمس تغيب وراءها أو معها أو عندها، فيقام حرف الصفة مقام صاحبه، وًالله أعلم (١).

وقال ابن كثير: وقوله: ﴿ وَجَدَهَا تَغَرُّبُ فِي عَيْنٍ حَمِنَةٍ ﴾ أي رأى الشمس في منظره تغرب في البحر المحيط، وهذا شأن كل من انتهى إلى ساحله يراها كأنها تغرب فيه، وهي لا تفارق الفلك الرابع الذي هي مثبتة فيه لا تفارقه. اهـ (٢).

قلت: ومثله قول الناس «غابت الشمس في الأفق» مع أنها لا تغيب في الأفق حقيقة؛ وإنها تتوارى عنا من وراء الأفق لا فيه؛ لأن الشمس أكبر من الأرض بمئات المرات. فكيف تغيب في أفق الأرض الصغير جدًّا؟ كها أنها خارج محيط الأرض بل تبعد عنها آلاف الكيلومترات فكيف تغيب في الأفق؟ ومع ذلك نقول غابت في الأفق من باب التجوز لا على وجه الحقيقة.

فالخلاصة أن المراد بلفظ «الغروب» في الحديث الذهاب والسير والجريان، كما هو مفسر في الرواية الأخرى وكما هو مستعمل في لغة العرب وكما جاء في قوله تعالى في والشّمَسُ تَحَرِى لِمُسْتَقَرِّلَهُ كَا في الغروب في حقيقته ليس إلا جريان الشمس، وليس للشمس مغرب حقيقي ثابت، قال الإمام ابن عاشور –رحمه الله: والمراد بـ مغرب الشمس من حيث يلوح الغروب من جهات المعمور من طريق غزوته أو مملكته، وذلك حيث يلوح أنه لا أرض وراءه بحيث يبدو الأفق من جهة مستبحرة، إذ ليس للشمس مغرب حقيقي إلا فيها يلوح للتخيل.

⁽١) تفسير القرطبي (١١/ ٤٨).

⁽۲) تفسیر ابن کثیر (۳/ ۱۳۸).

وقد بين ذلك على فقال: " فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش" كها عند. ولم يقل المنه النها «تغرب تحت العرش»، وهذا وهم توهمه بعض الناس الذين أشكل عليهم معنى هذا الحديث؛ وهو مردود لأن ألفاظ الحديث ترده. فقوله: " تذهب " دلالة على الجريان؛ لا دلالة على مكان الغروب؛ لأن الشمس لا تغرب في موقع حسي معين؛ وإنها تغرب في جهة معينة؛ وهي ما اصطلح عليه الناس باسم الغرب. والغروب في اللغة: التواري والذهاب كها ذكره ابن منظور وغيره، يقال غرب الشيء أي توارى وذهب، وتقول العرب أغرب فلان أي أبعد وذهب بعيدًا عن المقصود. إذا تقرر هذا أتضح معنى؛ آخر وهو: أن الشمس لا تسجد تحت العرش عند كل غروب تغربه عن أنظار كل بلد؛ فإن هذا هو اللبس الذي ينشأ عند من فهم أن الشمس تسجد عند كل غروب عند كل غروب عند كل قطر، ولو كان الأمر كذلك لكانت ساجدة على الدوام ولا استنكر أهل الأرض ذلك، ولذلك جاءت فائدة الاحتراز من هذا الاحتمال في رواية مسلم " ثم تجري لا يستنكر الناس منها شيئًا "(١)(٢)".

الوجه السادس: معنى السجود.

فقولهم قد سَجَدَ الرجلُ معناه: قد انحنى وتطامن ومال إلى الأرض من قول العرب قد سجدت الدابة وأسجدت إذا خفضت رأسها لتركب قال الشاعر:

وكِلتَاهُمَا خَرَّتْ وأَسْجَدَ رأْسُها كَمْ سَجَدَتْ نصرانَهُ تَحَنَّفِ

ويقال قد سجدت النخلة إذا مالت، ونخلة ساجدة ونخل سواجِد، ومن ذلك قول الله على ﴿ وَٱلنَّجْمُ وَٱلشَّجُرُ يَسْجُدَانِ ﴿ وَالرحن: ٦)، قال الفراء: معناه يستقبلان الشمس ويميلان معها حتى ينكسر الفيء، ويكون السجود على جهة الخشوع والتواضع والتذلل لله كقوله على ﴿ أَلَمْ تَرَ أَتَ ٱللَّهَ يَسْجُدُلُهُ، مَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ

⁽١) مسلم (١٥٩).

⁽٢) رفع اللبس عن حديث سجود الشمس د. عبد الله النهري.

وَٱلنَّجُومُ وَٱلِجُبَالُ وَٱلشَّجَرُ وَٱلدَّوَآبُ ﴾ (الحج: ١٨) فسجود الشمس والقمر والنجوم والجبال على جهة التواضع والتذلل لخالقها ﷺ قال الشاعر:

ساجدَ المنخر لا يرفعُهُ خاشعَ الطرفِ أَصمَّ الْمُسْتَمَعْ أراد خاضعًا ذليلًا، وقال الآخر:

بجمْعٍ تَضِلُّ البُّلْقَ في حَجَراتِهِ ترى الأُكْمَ منها سجدًّا للحوافِرِ أراد خاشعة ذليلة ويكون السجود على معنى التحية كقول الشاعر:

وبنيتُ عَرْصَةَ منزلِ برباوة بينَ النخيلِ إلى بقيعِ الغَرْقدِ قد كانَ ذو القرنينِ جدِّيَ مُسْلِمًا ملكًا تدينُ له الملوكُ وتسجدُ

ينظر الأضداد أضداد الأصمعي أراد تحييه؛ وذلك أنهم كانوا في ذلك الزمان إذا أراد الرجل منهم أن يحيي أخاه ويعظمه سجد له؛ فكان السجود لهم في ذلك الزمان بمنزلة المصافحة لنا اليوم من ذلك قول الله: عَلَى ﴿ وَخَرُّواْللهُ رُسُجَدًا ﴾ فيه ثلاثة أقوال:

أحدهن: أن تكون الهاء تعود على الله تعالى، فهذا القول لا نظر فيه؛ لأن المعنى خروا لله سجدًا وقال آخرون الهاء تعود على يوسف ومعنى السجود التحية؛ كأنه قال وخروا ليوسف السجدًا سجدًا سجود تحية؛ لا سجود عبادة، قال أبو بكر: سمعت أبا العباس يؤيد هذا القول ويختاره وقال الأخفش معنى الخرور في هذه الآية المرور قال وليس معناه الوقوع والسقوط(١).

الوجه السابع: وقيل المقصود بالسجود أن الشمس إنما تسجد مرة واحدة وذلك عند محاذاتها لباطن عرش الرحمن.

قال ابن حجر: وظاهر الحديث أن المراد بالاستقرار؛ وقوعه في كل يوم وليلة عند سجودها؛ ومقابل الاستقرار المسير الدائم المعبر عنه بالجري. وَالله أعلم.

قلت: وقول الحافظ «كل يوم وليلة» أي كل أربع وعشرين ساعة؛ وهي فترة دوران

⁽١) الزاهر في معاني كلمات الناس (١/٤٦).

الشمس حول الأرض دورة كاملة، أو على قول من يؤول الأدلة ويرى ثبات الشمس: فترة دوران الأرض حول نفسها دورة كاملة؛ ولذلك قال الإمام الخطابي - كها نقله الحافظ في الفتح - رحمه الله: يحتمل أن يكون المراد باستقرارها تحت العرش أنها تستقر تحته استقرارًا لا نحيط به نحن. . . وليس في سجودها كل ليلة تحت العرش ما يعيق عن دورانها في سيرها. وعند محاذاتها لباطن العرش؛ فإنها تكون عندئذٍ مقابل سمت أو حد من الأرض يحدث عند مواجهته السجود المذكور؛ ولكن هذا السمت أو الحد أو المنتهى. (۱)

وقال الحافظ في الفتح في شأن المحاذاة التحتية:

وأما قوله: «تحت العرش» فقيل هو حين محاذاتها، ولا يخالف هذا قوله:

﴿ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِنَةٍ ﴾ فإن المراد بها نهاية مدرك البصر إليها حال الغروب.

وقال الطيبي كها نقله صاحب تحفة الأحوذي بشأن حقيقة الاستقرار: وأما قوله مستقرها تحت العرش، من حيث لا ندركه مستقرها تحت العرش، من حيث لا ندركه ولا نشاهده؛ وإنها أخبر عن غيب فلا نكذبه ولا نكيفه؛ لأن علمنا لا يحيط به، وهذا السمت أو الحد أو المنتهى المعبر عنه في الحديث بحرف «حتى» للدلالة على الغاية والحد فهو كالسمت، ولا أقول هو السمت الذي في الحديث الذي نصبه الجغرافيون على الخارطة الأرضية، ويسمونه خط الطول الممتد من أقصى شهال الأرض إلى أقصى جنوبها؛ فإذا حاذت الشمس هذا السمت الذي هو منتهى سيرها اليومي، مع محاذاتها في ذات الوقت لمركز باطن العرش؛ فإنها تسجد سجودًا على الكيفية التي لا يلزم منها أن توافق صفة سجود الآدميين، وعلى هيئة لا تستلزم استنكار الناس من أمرها شيئًا كها جاء في الحديث: "ثم تجرى لا يستنكر الناس منها شيئًا "(۲).

⁽١) فتح الباري (٨/ ٤٠٣).

⁽٢) البداية والنهاية لابن كثر (١/ ٣٤).

فقد أجاب ابن كثير عن سجود الشمس تحت العرش بها حاصله: أن العرش قبة ذات قوائم تحمله الملائكة، وهو فوق العالم مما يلي رؤوس الناس؛ فالشمس إذا كانت في قبة الفلك وقت الظهيرة تكون أقرب ما تكون إلى العرش؛ فإذا استدارت في فلكها الرابع إلى مقابلة هذا المقام، وهو وقت نصف الليل صارت أبعد ما تكون من العرش؛ فحينئذ تسجد وتستأذن في الطلوع كها جاءت بذلك الأحاديث.

وهذا جواب من يصدق الفلكيين في ثبات الشمس في فلكها ودوران الفلك بها حول الأرض، وقد نقض ارتقاء علم الهيئة بالمناظير المقربة للأبعاد، هذا المذهب اليوناني، وأجمع علماء الفلك في هذا العصر على كروية الأرض ودورانها تحت الشمس الثابتة في مركزها؛ على أن قوله منقوض على ذلك المذهب أيضًا إذ لا خلاف عند أهله في كروية الأرض، وسكنى الناس على سطحها من كل جانب فلا يتجه القول بأن العرش فوق رءوس المقيمين في جانب منها دون آخر(۱).

الوجه الثامن: أن الشمس لها سجدتان.

سجود عام مستديم وهو سجودها المذكور في آية النحل، والحج، مع سائر المخلوقات، وسجود خاص؛ يتحقق عند محاذاتها لباطن العرش؛ فتكون ساجدة تحته وهو المذكور في الحديث؛ وفي كلا الحالتين لا يلزم من سجودها أن يشابه سجود الآدميين لمجرد الاشتراك في لفظ الفعل الدال عليه، ومن أمثلة ذلك من واقعنا أن مشي الحيوان ليس كمشي الآدمي، وسباحة السمك والحوت ليست كسباحة الإنسان، وهكذا. مع إنهم يشتركون في مسمى الفعل وهما المشي والسباحة (٢).

الوجه التاسع: فائدة علمية

كما هو ثابت بالعقل من خلال علوم الفلك المعاصرة إذ أنها تدور حول نفسها

⁽١) مجلة المنار _ المجلد [٣٢] الجزء [١٠] (٧٨٥) رمضان ١٤٣٥.

⁽٢) البداية والنهاية لابن كثير (١/ ٣٤)

ويسمون ذلك التفاقًا؛ وهو دوران الشيء حول نفسه وذلك في خلال سبعة وعشرين يومًا أرضيًا وتدور – مع المجموعة الشمسية – حول مركز المجرة اللبنية بسرعة تقترب من ٢٢٠ كيلومترا في الثانية. ﴿وَكُلُّ فِي فَلَكِ يَسْبَحُونَ ﴾ (١).

الوجه العاشر: وقيل المقصود بالسجود سجود الظل.

قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهُ يَسْجُدُلُهُ مَن فِي السَّمَوَتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمْرُ وَالنَّجُومُ وَالنَّجُومُ وَالنَّجُومُ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ﴾ (الحج: ١٨)، يقول وكَلِيْبَالُ وَالشَّجُرُ وَالدَّوابُ فِي السهاوات من الملائكة ومن في الأرض من الخلق من الجن وغيرهم والشمس والقمر والنجوم في السهاء الملائكة ومن في الأرض من الخلق من الجن وغيرهم والشمس والقمر والنجوم في السهاء والجبال والشجر الدواب في الأرض وسجود ذلك ظلاله حين تطلع عليه الشمس وحين تزول إذا تحول ظل كل شيء فهو سجوده، فعن مجاهد قوله: ﴿ أَلَوْ تَرَ أَنَّ اللَّهُ يَسْجُدُلُهُ مَن فِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَن فَا اللَّهُ مَن وَالنَّهُ مَن وَالنَّهُ مَن وَالنَّهُ مَن وَالنَّهُ مَن فَي اللهُ اللهُ مَن مَن وَاللَّهُ مَن وَاللَّهُ مَن وَاللَّهُ مَن وَاللَّهُ مَن مَن وَاللَّهُ مَن فَي وَاللَّهُ مَن فَي عِلْمَ لَون وَمَا فِي اللَّهُ مَن فَي وَلَهُ مَن فَي اللَّهُ مَن فَي اللهُ مَن مَن عَن عِلْمَ اللهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَا فَلَق اللهُ مَن مَن فَي وَلَهُ وَلُهُ مَن فَي وَلَهُ وَلُهُ مَن مَن وَاللَّهُ مَن فَي وَلِهُ مَن مَن فَي وَلَهُ مَن مَن وَاللَّهُ مَن مَن وَاللَّهُ مَن مَن فَي وَلَهُ وَلُونَ مَن فَي وَلَيْهُ وَلَا اللهُ مَن اللهُ وَالنَّهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَاللَّهُ مَن مَن مَن وَاللَّهُ مَن مَن مَن وَاللَّهُ مَن مَن مَن مَن وَاللَّهُ مَن مَن مَن وَاللَّهُ مَن مَن مَن وَاللَّهُ مَن مَن مَن مَن فَرَقِهِ مَ وَيَقْعَلُونَ مَا يُؤَمِّرُونَ اللهُ واللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللهُ وَاللَّهُ وَلَا اللهُ وَاللَّهُ وَلُهُ اللهُ وَلَا اللهُ ولَا اللهُ ولَا اللهُ ولَا اللهُ ولَا اللهُ ولَا اللهُ ولَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ولَا اللهُ ولَا اللهُ الله

قال ابن كثير: يخبر تعالى عن عظمته وكبريائه الذي خضع له كل شيء ودانت له الأشياء بأسرها جماداتها وحيواناتها، ومكلفوها من الإنس والجن والملائكة؛ فأخبر أن كل ما له ظل يتفيأ ذات اليمين وذات الشال، أي: بكرة وعشيا؛ فإنه ساجد بظله لله تعالى. (٦)

⁽١) رفع اللبس عن حديث سجود الشمس.

⁽٢) تفسير الطبري (٩/ ١٢١)، والإسناد فيه مجهول وهو شيخ الطبري القاسم لا يُعرف كما قال الشيخ أحمد شاكر في التحقيق.

⁽٣) تفسير ابن كثير (٤/ ٥٧٥).

ومن ذلك قول الله عَلَى ﴿ وَٱلنَّجُمُ وَٱلشَّجُرُ يَسَجُدَانِ ﴾ قال الفراء: معناه يستقبلان الشمس ويميلان معها حتى ينكسر الفيء ويكون السجود على جهة الخشوع والتواضع والتذلل لله عَلى. (١)

الوجه الحادي عشر: لم يثبت حد لمدة وقوفها عند السجود.

كما أن هناك نكتة خفية على البعض؛ وهي أن مقدار وقوفها لم ينص عليه الحديث، أو يشر إليه الرسول عليه ولذلك فلا يمنع أن يكون وقوفها للخرور والاستئذان؛ وكذلك السجود تنزلًا، حاصل في ثوانٍ أو أجزاء من الثانية؛ وهذه الثوان تضمحل في فرق الثمان دقائق الذي يفصل بيننا وبين الشمس؛ فلا يمكن ملاحظة فترة السجود حينئذٍ، هذا للشخص الملاحظ المتابع، فكيف بالبشرية المشغولة بضيعات الدنيا؟ وهذا صحيح شرعًا وعقلًا. فشرعًا: على افتراض أننا نشبه سجود الشمس بسجودنا؛ نجد أن الذي يسجد بتسبيحة واحدة قد صح منه السجود وأجزأه، كما لو سجد مصلٍ بأكثر من تسبيحة؛ والشاهد أن السجود وما يترتب عليه من خرور، ويتبعه من استئذان لا يلزم من ذلك كله مقدارًا معينًا من الوقت، نضعه من أذهاننا قياسًا على معتاد فعلنا؛ لأن الحديث أبهم وأطلق المقدار الزمني لهذه الأفعال؛ ولذلك فلا يمنع حدوثها في وقت قصير للغاية.

وعلى الذين يتوقعون من الشمس تطويلًا أو مقدارًا معينًا؛ أن يأتوا بالدليل المقيد لإطلاق الحديث، وترد حجتهم لمجرد أنهم قاسوا حال سجود الشمس على حال سجود الآدمى، هذه مسألة.

أما المسألة الثانية: فهي أنه لا يلزم من خرور الشمس؛ وذلك بالسفول والارتفاع كما في الحديث عند مسلم: "حتى يقال لها ارتفعي ارجعي من حيث جئت "(٢)، أقول لا يلزم من خرور الشمس أن تنزل نزولًا ملحوظ المقدار أو ترتفع ارتفاعًا ملحوظ المقدار كذلك؛ فالحديث أُطلِق ولم يَذكر مقدار مسافة الخرور سفولًا، ولم يعين مقدار مسافة الارتفاع، عندما تقضي سجودها

⁽١) الزاهر في معاني كلمات الناس (١/ ٤٦)

⁽Y) amla (POI).

واستئذانها؛ كما أن الحديث كما ذكرناه لم يعين مقدار زمن سجودها، وكذا استئذانها. ولنضرب على ذلك مثلًا: أليس يصح السجود بالإيماء البسيط الذي لا يكاد يُرى من المريض الذي لا يستطيع الحراك؟ فهذا الذي يومئ بالسجود إيماء حتى ولو كان يسيرًا جدًّا يصح سجوده ويقع منه، فكيف إذا علمنا أن سجود الشمس بطبعه مختلف ويرد على صفته – أي سجود الشمس – من الممكنات والاحتمالات ما لا يرد و لا ينطبق على سجود الآدمى؟.

وعليه فالذين يتوقعون أو يتصورون من خرور الشمس واستئذانها مسافة معينة أو زمانًا مقدرًا؛ عليهم الدليل الذي بموجبه اختاروا هذا التقييد؛ ولا يصح منهم تصورهم الذي يُلْزِمُون به أنفسهم أو يُلْزِمُون به غيرهم نناء على القياس والمقارنة بين سجود الشمس وخرورها، وكذا سجود الآدمي وخروره. وبقي هنا فائدة لطيفة وهي أن الخرور قد يأتي بمعنى الركوع، وعلى هذا المعنى لا يلزم أن يكون النزول كاملًا ملحوظًا، كما لو كان في السجود الحقيقي الكامل، كما في قوله تعالى: ﴿وَظَنَّ دَاوُردُ أَنَّمَا فَلَنَّهُ فَالسَّعَ فَرَرَبَّهُ وَحَرَّ رَاكِعاً ﴾ (ص: ٢٤).

وقياسًا على هذا عموم هذا المعنى: لا قياسًا على فعل الآدمي، نقول أنه لا يلزم من خرور الشمس أن يكون خرورًا بالغ السفول بحيث يستنكر الناس منها ذلك، وقبل ذلك كله ذكرنا أن الحديث لم يبين مقدار مسافة السفول أو مقدار مسافة الارتفاع؛ فقد يقع منها الخرور والارتفاع بمقدار يسير لا يلحظه أحد، وذلك بسنتيمترات يسيرة مثلًا والحديث بإطلاقه لكيفية وصفة السجود لا يمنع من هذا الاحتال(١).

الوجه الثاني عشر: لا يلزم أن يكون سجودها كسجود الآدميين.

كما أن سجودها متحقق بخضوعها لخالقها وانقيادها لأمره؛ وهذا هو السجود العام لكل شيء خلقه الله؛ كما في آية الحج السابقة؛ إذ كل شيء من خلق الله تعالى يسجد له ويسبح بحمده. قال تعالى في آية النحل: ﴿ وَلِلَّهِ يَسَجُدُ مَا فِي ٱلسَّمَنُونِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ مِن دَاّبَةٍ

⁽١) رفع اللبس عن حديث سجود الشمس.

وَٱلْمَلَتَهِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكُمِرُونَ ﴾ (النحل: ٤٩) والشمس داخلة في دواب السهاء؛ لأن معنى الدبيب السير والحركة، والشمس متحركة تجري لمستقر لها كها هو معلوم بنص القرآن(١).

الوجه الثالث عشر: الجهل بحقيقة الشمس.

فلو سألنا المعترض هل تيسرت لك آلات تستطيع بها رؤية الشمس والأقتراب منها ودراسة طبيعتها وجغرافيتها هذا ما لم يتوصل إليه أحد ولن يستطيع فلا معنى للاعتراض.

الوجه الرابع عشر: الجهل بكنه العرش.

وفي صحيح البخاري عن رسول الله على أنه قال: "إذا سألتم الله الجنة فاسألوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة، وفوقه عرش الرحمن"(").

يروى وفوقه بالنصب على الظرفية، وبالرفع على الابتداء، أي: وسقفه، وذهب طائفة من أهل الكلام إلى أن العرش فلك مستدير من جميع جوانبه محيط بالعالم من كل جهة، وربها سموه: الفلك الأطلس، والفلك التاسع! وهذا ليس بصحيح؛ لأنه قد ثبت في

⁽١) رفع اللبس عن حديث سجود الشمس.

⁽٢) مسند أحمد (٤/ ٢٣٠).

⁽٣) البخاري (٢٧٩٠)

الشرع أن له قوائم تحمله الملائكة، كما قال ﷺ: "فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيقُ فَإِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذٌ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا أَدْرِي أَفَاقَ قَبْلِي أَمْ جُوزِيَ بِصَعْقَةِ الطُّورِ ". (')

والعرش في اللغة: عبارة عن السرير الذي للملك، كما قال تعالى عن بلقيس: ولها عرش عظيم. وليس هو فلكًا، ولا تفهم منه العرب ذلك، والقرآن إنها نزل بلغة العرب، فهو: سرير ذو قوائم تحمله الملائكة، وهو كالقبة على العالم، وهو سقف المخلوقات، فمن شعر أمية بن أبي الصلت:

مجدوا الله فهو للمجد أهل ربنا في السياء أمسى كبيرًا بالناء العالي الذي بهر الناس وسوى فوق السياء سريرًا شرجعًا لا يناله بصر العين ترى حوله الملائك صورًا

الصور هنا جمع: أصور، وهو: المائل العنق لنظره إلى العلو. والشرجع: هو العالي المنيف، والسرير: هو العرش في اللغة. ومن شعر عبد الله بن رواحة الله الذي عَرَّض به عن القراءة لامرأته حين اتهمته بجاريته:

شهدت بأن وعد الله حق وأن النار مثوى الكافرينا وأن العرش رب العالمينا وقوق العرش رب العالمينا وتحمله ملائكة الإله مسومينا. (٢)

وروى أبو داود عن النبي عَلَيْ أنه قال: " أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله عَلَى أن ملك من ملائكة الله عَلَى من حملة العرش، إن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعائة عام. (")

⁽۱) البخاري (۳۳۹۸، ۲۹۱۷، ۲۹۱۷).

⁽٢) البداية والنهاية لابن كثير (١/ ١٢)، لسان العرب (٧/ ١٦٥).

⁽٣) أبو داود (٤٧٢٩).

ورواه ابن أبي حاتم ولفظه: تخفق الطير سبعهائة عام. وأما من حرف كلام الله وجعل العرش عبارة عن الملك، كيف يصنع بقوله تعالى: ﴿ وَيَحِمُلُ عَرْشَ رَبِكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَإِدِ ثَمَانِيَةٌ ﴾. وقوله: ﴿ وَكَانَ مَلَكُهُ عَلَى الْمَاءِ اللهُ عَرْشُ مُ عَلَى الْمَاءِ ﴾، أيقول: ويحمل ملكه يومئذ ثهانية؟! وكان ملكه على الماء! ويكون موسى الطَيْكُ آخذًا من قوائم الملك؟! هل يقول هذا عاقل يدري ما يقول! (۱).

الوجه الخامس عشر: أن الشمس تعتبر ساجدة في كل مكان.

فهي أينها كانت فهي تحت العرش وجميع المخلوقات؛ لأنه سقفها، وليس بكرة كها يزعمه كثير من أرباب الهيئة؛ وإنها هو قبة ذات قوائم تحمله الملائكة، وهو فوق العالم مما يلي رؤوس الناس، فالشمس إذا كانت في قبة الفلك وقت الظهيرة تكون أقرب ما تكون من العرش، فإذا استدارت في فلكها الرابع إلى مقابلة هذا المقام، وهو وقت نصف الليل، صارت أبعد ما تكون من العرش؛ فحينئذ تسجد وتستأذن في الطلوع، كها جاءت بذلك الأحاديث(٢).

الوجه السادس عشر: الرد على النصاري بما عندهم.

ولنرى الآن ماذا يقول كتاب النصارى المقدس في سفر الجامعة (١/٥): وَالشَّمْسُ تُشْرِقُ، وَالشَّمْسُ تَغْرُبُ، وَتُسْرِعُ إِلَى مَوْضِعِهَا حَيْثُ تُشْرِقُ.

وفي أيوب (٩/ ١٠: ٤): هُوَ حَكِيمُ الْقَلْبِ وَشَدِيدُ الْقُوَّةِ. مَنْ تَصَلَّبَ عَلَيْهِ فَسَلِمَ؟ ٥ الْمُزَحْزِحُ الْجِبَالَ وَلاَ تَعْلَمُ، الَّذِي يَقْلِبُهَا فِي غَضَبِهِ. ٦ الْمُزَعْزِعُ الأَرْضَ مِنْ مَقَرِّهَا، فَتَتَزَلْزَلُ الْمُورِ الْجَبَالَ وَلاَ تَعْلَمُ، الَّذِي يَقْلِبُهَا فِي غَضَبِهِ. ٦ الْمُزَعْزِعُ الأَرْضَ مِنْ مَقَرِّهَا، فَتَتَزَلْزَلُ أَعْمِدَتُهَا. ٧ الآمِرُ الشَّمْسَ فَلاَ تُشْرِقُ، وَيَخْتِمُ عَلَى النَّجُومِ. ٨ الْبَاسِطُ السَّمَاوَاتِ وَحْدَهُ، وَالمُّرْقِي عَلَى أَعْلِمُ الشَّمَاوَاتِ وَحْدَهُ، وَالمُّرَقِي عَلَى أَعْلِمُ عَلَى النَّجُومِ. ٨ الْبَاسِطُ السَّمَاوَاتِ وَحْدَهُ، وَالمُّرَقِي عَلَى النَّجُومِ. ١٠ فَاعِلُ عَظَائِمَ وَالمُّرُقِي عَلَى أَعْلِمُ عَلَى النَّعْشِ وَالجُّبَارِ وَالثَّرُيَّا وَخَادِعِ الجُنُوبِ. ١٠ فَاعِلُ عَظَائِمَ لاَ تُعَدِّمُ ، وَعَجَائِبَ لاَ تُعَدُّر.

* * *

⁽١) شرح العقيدة الطحاوية للإمام ابن أبي العز الحنفي (١/ ٢٤٣).

⁽٢) تفسير ابن كثير (٤/ ٥٧٥).

١٢ شبهة: الإسراء والمعراج.

نص الشبهة:

إنكار حادث الإسراء والمعراج إذ هو لا يخضع لقوانين الكون الثابتة فكان ذكره من قبيل الخرافات التي يذكرها الإسلام.

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: ثبوتها نقلًا و عقلًا.

الوجه الثاني: الله لا يخضع لقوانين الكون و هو سبحانه على كل شيء قدير.

الوجه الثالث: اعتقاد أهل السنة و الجماعة في حادثة الإسراء و المعراج.

الوجه الرابع: قدرة الإنسان محدودة بالنسبة لقدرة المخلوقات الأخرى.

الوجه الخامس: ذكر بعض الأحداث التي دست في حادثة الإسراء والمعراج.

الوجه السادس: الرد من الكتاب المقدس.

وإليك النفصيك،

الوجه الأول: ثبوتها نقلًا وعقلًا.

أما نقلًا: من الكتاب: قال الله عَنْ: ﴿ سُبْحَنَ ٱلَّذِي آَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ - لَيَلَا مِنَ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ إِلَى ٱلْمَسْجِدِ ٱلْأَقْصَا ٱلَّذِي بَكَرِّكُنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ - اَيَنْ إِنَّاهُ مُو ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ (الإسراء: ١).

قال الطبري: إن الله أسرى بعبده محمد على من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، كما أخبر الله عباده، وكما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله على أن الله حمله على البراق حين أتاه به، وصلى هنالك بمن صلى من الأنبياء والرسل، فأراه ما أراه من الآيات. (١)

من السنة: عَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ رَضِيَ الله عَنْهُمَا، أَنَّ نَبِيَّ اللهَّ ﷺ حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرِيَ بِهِ: " بَيْنَهَا أَنَا فِي الْحَطِيمِ، - وَرُبَّهَا قَالَ: فِي الْحِجْرِ - مُضْطَجِعًا إِذْ

⁽١) تفسير الطبرى ١٦/١٥.

أَتَانِي آتٍ، فَقَدَّ: قَالَ: وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: فَشَقَّ مَا بَيْنَ هَذِهِ إِلَى هَذِهِ – فَقُلْتُ لِلْجَارُودِ وَهُوَ إِلَى جَنْبِي: مَا يَعْنِي بِهِ؟ قَالَ: مِنْ ثُغْرَةِ نَحْرِهِ إِلَى شِعْرَتِهِ، وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: مِنْ قَصِّهِ إِلَى شِعْرَتِهِ – فَاسْتَخْرَجَ قَلْبِي، ثُمَّ أُتِيتُ بِطَسْتٍ مِنْ ذَهَبِ مَمْلُوءَةٍ إِيهَانًا، فَغُسِلَ قَلْبِي، ثُمَّ حُشِيَ ثُمَّ أُعِيدَ، ثُمَّ أُتِيتُ بِدَابَّةٍ دُونَ البَغْلِ، وَفَوْقَ الحِمَارِ أَبْيَضَ، - فَقَالَ لَهُ الجَارُودُ: هُوَ البُرَاقُ يَا أَبَا حَمْزَةَ؟ قَالَ أَنَسٌ: نَعَمْ - يَضَعُ خَطْوَهُ عِنْدَ أَقْصَى طَرْفِهِ، فَحُمِلْتُ عَلَيْهِ، فَانْطَلَقَ بِي جِبْرِيلُ حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَاسْتَفْتَحَ، فَقِيلَ مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدُ، قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ المَجِيءُ جَاءَ فَفَتَحَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا فِيهَا آدَمُ، فَقَالَ: هَذَا أَبُوكَ آدَمُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَرَدَّ السَّلاَمَ، ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالإبْنِ الصَّالِحِ، وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّهَاءَ الثَّانِيَةَ، فَاسْتَفْتَحَ قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قِيلَ: مَرْحَبًّا بِهِ فَنِعْمَ المَجِيءُ جَاءَ فَفَتَحَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا يَحْيَى وَعِيسَى، وَهُمَا ابْنَا الخَالَةِ، قَالَ: هَذَا يَحْيَى وَعِيسَى فَسَلِّمْ عَلَيْهِمَا، فَسَلَّمْتُ فَرَدًّا، ثُمَّ قَالاً: مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ، وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ التَّالِثَةِ، فَاسْتَفْتَحَ، قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ فَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ فَفُتِحَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ إِذَا يُوسُفُ، قَالَ: هَذَا يُوسُفُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَاسْتَفْتَحَ، قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: أَوَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَنِعْمَ المَجِيءُ جَاءَ فَفُتِحَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ إِلَى إِدْرِيسَ، قَالَ: هَذَا إِدْرِيسُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، ثُمَّ صَعِدَ بِي، حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ الْحَامِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ، قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قِيلَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَنِعْمَ المَجِيءُ جَاءَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا هَارُونُ، قَالَ: هَذَا هَارُونُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ، فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالأَخ الصَّالِح، وَالنَّبِيِّ

الصَّالِح، ثُمَّ صَعِدَ بِي حَتَّى أَتَى السَّمَاءَ السَّادِسَةَ فَاسْتَفْتَحَ، قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: مَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَنِعْمَ المَجِيءُ جَاءَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا مُوسَى، قَالَ: هَذَا مُوسَى فَسَلِّمْ عَلَيْهِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ، فَرَدَّ ثُمَّ قَالَ: مَرْحَبًا بِالأَخِ الصَّالِحِ، وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، فَلَمَّا تَجَاوَزْتُ بَكَى، قِيلَ لَهُ: مَا يُبْكِيكَ؟ قَالَ: أَبْكِي لِأَنَّ غُلاَمًا بُعِثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِهِ أَكْثَرُ مِمَّنْ يَدْخُلُهَا مِنْ أُمَّتِي، ثُمَّ صَعِدَ بِي إِلَى السَّمَاءِ السَّابِعَةِ فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ، قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قَالَ: جِبْرِيلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قَالَ: مُحَمَّدٌ، قِيلَ: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: مَرْحَبًا بِهِ، فَنِعْمَ المَجِيءُ جَاءَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ فَإِذَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ: هَذَا أَبُوكَ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ، قَالَ: فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَرَدَّ السَّلاَمَ، قَالَ: مَرْحَبًا بِالإِبْن الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ، ثُمَّ رُفِعَتْ إِلَيَّ سِدْرَةُ الْمُنتَهَى، فَإِذَا نَبْقُهَا مِثْلُ قِلاَلِ هَجَرَ، وَإِذَا وَرَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الفِيَلَةِ، قَالَ: هَذِهِ سِدْرَةُ المُنتَهَى، وَإِذَا أَرْبَعَةُ أَنْهَارٍ: نَهْرَانِ بَاطِنَانِ وَنَهْرَانِ ظَاهِرَانِ، فَقُلْتُ: مَا هَذَانِ يَا جِبْرِيلُ؟ قَالَ: أَمَّا البَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الجَنَّةِ، وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنِّيلُ وَالفُرَاتُ، ثُمَّ رُفِعَ لِي البَيْتُ المَعْمُورُ، ثُمَّ أُتِيتُ بِإِنَاءٍ مِنْ خَمْرٍ، وَإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ، وَإِنَاءٍ مِنْ عَسَلِ، فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَقَالَ: هِيَ الفِطْرَةُ الَّتِي أَنْتَ عَلَيْهَا وَأُمَّتُكَ، ثُمَّ فُرِضَتْ عَلَيَّ الصَّلَوَاتُ خَمْسِينَ صَلاَةً كُلَّ يَوْمٍ، فَرَجَعْتُ فَمَرَرْتُ عَلَى مُوسَى، فَقَالَ: بِمَا أُمِرْتَ؟ قَالَ: أُمِرْتُ بِخَمْسِينَ صَلاَةً كُلَّ يَوْمٍ، قَالَ: إِنَّ أُمَّتَكَ لاَ تَسْتَطِيعُ خَمْسِينَ صَلاَةً كُلَّ يَوْم، وَإِنِّي وَاللهَ قَدْ جَرَّبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ، وَعَالَجُتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالَجَةِ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأُمَّتِكَ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَنِّي عَشْرًا، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَأُمِرْتُ بِعَشْرِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ، فَرَجَعْتُ فَقَالَ مِثْلَهُ، فَرَجَعْتُ فَأُمِرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْم، فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى، فَقَالَ: بِمَ أُمِرْتَ؟ قُلْتُ: أُمِرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْم، قَالَ: إِنَّ أُمَّتَكَ لاَ تَسْتَطِيعُ خَمْسَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْم، وَإِنِّي قَدْ جَرَّبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ وَعَالِجَنُّ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمُعَالِجَةِ، فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ التَّخْفِيفَ لِأُمَّتِكَ، قَالَ: سَأَلْتُ رَبِّي حَتَّى اسْتَحْيَيْتُ، وَلَكِنِّي أَرْضَى وَأُسَلِّمُ، قَالَ: فَلَمَّا جَاوَزْتُ نَادَى مُنَادٍ: أَمْضَيْتُ فَرِيضَتِي، وَخَفَّفْتُ عَنْ عِبَادِي "'(').

و أما عقلًا:

قال الرازي: أما المقام الأول: وهو إثبات الجواز العقلي، فنقول: الحركة الواقعة في السرعة إلى هذا الحد ممكنة في نفسها والله تعالى قادر على جميع الممكنات، وذلك يدل على أن حصول الحركة في هذا الحد من السرعة غير ممتنع، فنفتقر هاهنا إلى بيان مقدمتين:

المقدمة الأولى: في إثبات أن الحركة الواقعة إلى هذا الحد ممكنة في نفسها ويدل عليه وجوه:

الأول: أن الفلك الأعظم يتحرك من أول الليل إلى آخره ما يقرب من نصف الدور وقد ثبت في الهندسة أن نسبة القطر الواحد إلى الدور نسبة الواحد إلى ثلاثة وسبع، فيلزم أن تكون نسبة نصف القطر إلى نصف الدور، نسبة الواحد إلى ثلاثة وسبع، وبتقدير أن يقال أن رسول الله على التفع من مكة إلى ما فوق الفلك الأعظم، فهو لم يتحرك إلا بمقدار نصف القطر، فلما حصل في ذلك القدر من الزمان حركة نصف الدور فكان حصول الحركة بمقدار نصف القطر أولى بالإمكان، فهذا برهان قاطع على أن الارتقاء من مكة إلى ما فوق العرش في مقدار ثلث من الليل أمر ممكن في نفسه، وإذا كان كذلك كان حصوله في كل الليل أولى بالإمكان والله أعلم.

الثاني: وهو أنه ثبت في الهندسة أن قرص الشمس يساوي كرة الأرض مائة وستين وكذا مرة، ثم إنا نشاهد أن طلوع القرص يحصل في زمان لطيف سريع، وذلك يدل على أن بلوغ الحركة في السرعة إلى الحد المذكور أمر ممكن في نفسه.

الثالث: أنه كما يستبعد في العقل صعود الجسم الكثيف من مركز العالم إلى ما فوق العرش، فكذلك يستبعد نزول الجسم اللطيف الروحاني من فوق العرش إلى مركز العالم، فإن كان القول بمعراج محمد في الليلة الواحدة ممتنعًا في العقول، كان القول بنزول

⁽۱) البخاري (۷۵۱۷، ۳۸۸۷)، مسلم (۱٦۲).

جبريل النفي من العرش إلى مكة في اللحظة الواحدة ممتنعًا، ولو حكمنا بهذا الامتناع كان ذلك طعنًا في نبوة جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والقول بثبوت المعراج فرع على تسليم جواز أصل النبوة، فثبت أن القائلين بامتناع حصول حركة سريعة إلى هذا الحد، يلزمهم القول بامتناع نزول جبريل النبي في اللحظة من العرش إلى مكة، ولما كان ذلك باطلًا كان ما ذكروه أيضًا باطلًا.

فإن قالوا: نحن لا نقول إن جبريل الله جسم ينتقل من مكان إلى مكان، وإنها نقول المراد من نزول جبريل الله هو زوال الحجب الجسمانية عن روح محمد على حتى يظهر في روحه من المكاشفات والمشاهدات بعض ما كان حاضرًا متجليًا في ذات جبريل الله ...

قلنا: تفسير الوحي بهذا الوجه هو قول الحكماء، فأما جمهور المسلمين فهم مقرون بأن جبريل النسخ جسم وأن نزوله عبارة عن انتقاله من عالم الأفلاك إلى مكة، وإذا كان كذلك كان الإلزام المذكور قويًا، رُوِيَ أنه على لا ذكر قصة المعراج كذبه الكل وذهبوا إلى أبي بكر وقالوا له: إن صاحبك يقول كذا وكذا فقال أبو بكر: إن كان قد قال ذلك فهو صادق، ثم جاء إلى رسول الله على فذكر الرسول على له تلك التفاصيل، فكلما ذكر شيئًا قال أبو بكر صدقت فلما تمم الكلام قال أبو بكر: أشهد أنك رسول الله حقًا، فقال له الرسول: وأنا أشهد أنك الصديق حقًا، وحاصل الكلام أن أبا بكر كانه قال لما سلمت رسالته فقد صدقته فيها هو أعظم من هذا فكيف أكذبه في هذا؟.

الرابع: أن أكثر أرباب الملل والنحل يسلمون وجود إبليس، ويسلمون أنه هو الذي يتولى إلقاء الوسوسة في قلوب بني آدم، ويسلمون أنه يمكنه الانتقال من المشرق إلى المغرب لأجل إلقاء الوساوس في قلوب بني آدم، فلما سلموا جواز مثل هذه الحركة السريعة في حق إبليس، فلأن يسلموا جواز مثلها في حق أكابر الأنبياء كان أولى، وهذا الإلزام قوي على من يسلم أن إبليس جسم ينتقل من مكان إلى مكان، أما الذين يقولون

إنه من الأرواح الخبيثة الشريرة وأنه ليس بجسم ولا جسماني، فهذا الإلزام غير وارد عليهم، إلا أن أكثر أرباب الملل والنحل يوافقون على أنه جسم لطيف متنقل.

فإن قالوا: هب أن الملائكة والشياطين يصح في حقهم حصول مثل هذه الحركة السريعة لأنهم أجسام لطيفة، ولا يمتنع حصول مثل هذه الحركة السريعة في ذواتها، أما الإنسان فإنه جسم كثيف فكيف يعقل حصول مثل هذه الحركة السريعة فيه؟

قلنا: نحن إنها استدللنا بأحوال الملائكة والشياطين على أن حصول حركة منتهية في السرعة إلى هذا الحد ممكن في نفس الأمر، وأما بيان أن هذه الحركة لما كانت ممكنة الوجود في نفسها كانت أيضًا ممكنة الحصول في جسم البدن الإنساني.

الخامس: أنه جاء في القرآن أن الرياح كانت تسير بسليمان النَّيْنُ إلى المواضع البعيدة في الأوقات القليلة قال تعالى في صفة مسير سليمان النَّيْنَ: ﴿غُدُوهُما شَهْرٌ وَرَوَاحُها شَهْرٌ ﴾ (سبأ: ١٢) بل نقول: الحس يدل على أن الرياح تنتقل عند شدة هبوبها من مكان إلى مكان في غاية البعد في اللحظة الواحدة، وذلك أيضًا يدل على أن مثل هذه الحركة السريعة في نفسها ممكنة.

السادس: أن القرآن يدل على أن الذي عنده علم من الكتاب أحضر عرش بلقيس من أقصى اليمن إلى أقصى الشام في مقدار لمح البصر بدليل قوله تعالى: ﴿ قَالَ ٱلَّذِي عِندَهُ عِلْرُ مِنَ الْكَانِ عَندُهُ عِلْرُ مِن النّاس، علمنا أنه في نفسه ممكن الوجود.

السابع: إن من الناس من يقول: الحيوان إنها يبصر المبصرات لأجل أن الشعاع يخرج من عينيه ويتصل بالمبصر، ثم إنا إذا فتحنا العين ونظرنا إلى رجل، رأيناه فعلى قول هؤلاء انتقل شعاع العين من أبصارنا إلى رجل في تلك اللحظة اللطيفة، وذلك يدل على أن الحركة الواقعة على هذا الحد من السريعة من الممكنات لا من الممتنعات، فثبت بهذه الوجوه أن حصول الحركة المنتهية في السرعة إلى هذا الحد أمر ممكن الوجود في نفسه.

المقدمة الثانية: في بيان أن هذه الحركة لما كانت ممكنة الوجود في نفسها وجب أن لا يكون حصولها في جسد محمد على متنعًا، والذي يدل عليه أنّا بينّا بالدلائل القطعية أن الأجسام متماثلة في تمام ماهياتها، فلما صح حصول مثل هذه الحركة في حق بعض الأجسام وجب إمكان حصولها في سائر الأجسام، وذلك يوجب القطع بأن حصول مثل هذه الحركة في جسد محمد على أمر ممكن الوجود في نفسه.

وإذا ثبت هذا فنقول: ثبت بالدليل أن خالق العالم قادر على كل المكنات، وثبت أن حصول الحركة البالغة في السرعة إلى هذا الحد في جسد محمد على مكن موجب كونه تعالى قادرًا عليه وحينئذ يلزم من مجموع هذه المقدمات أن القول بثبوت هذا المعراج أمر ممكن الوجود في نفسه، أقصى ما في الباب أنه يبقى التعجب، إلا أن هذا التعجب غير مخصوص بهذا المقام، بل هو حاصل في جميع المعجزات، فانقلاب العصا ثعبانًا تبلغ سبعين ألف حبل من الحبال والعصي، ثم تعود في الحال عصا صغيرة كما كانت أمر عجيب، وخروج الناقة العظيمة من الجبل الأصم، وإظلال الجبل العظيم في الهواء عجيب، وكذا القول في جميع المعجزات فإن كان مجرد التعجب يوجب الإنكار والدفع، لزم الجزم بفساد القول بإثبات المعجزات وإثبات المعجزات فرع على تسليم أصل النبوة وإن كان مجرد التعجب لا يوجب الإنكار والإبطال فكذا ههنا، فهذا تمام القول في بيان أن القول بالمعراج ممكن غير ممتنع، والله أعلم. (۱)

وقال رحمت الله الهندي: أما عقلًا: فلأن خالق العالم قادر على كل الممكنات، وحصول الحركة البالغة في السرعة إلى هذا الحد في جسد محمد على ممكن، فوجب كونه تعالى قادرًا عليه، وغاية ما في الباب أنه خلاف العادة والمعجزات كلها تكون كذلك. (٢) وأما عن قولهم: لماذا قال ﴿أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيُلًا ﴾؟ لماذا ذكر كلمة (ليلًا) و الإسراء لا يكون إلا بالليل؟

⁽۱) تفسير الرازى۲۰/ ۱٤۸.

⁽٢) إظهار الحق ٤/ ١٠٢٣.

قال الزمخشري: فإن قلت: الإسراء لا يكون إلا بالليل، فما معنى ذكر الليل؟ قلت: أراد بقوله (لَيْلًا) بلفظ التنكير: تقليل مدّة الإسراء، وأنه أسرى به في بعض الليل من مكة إلى الشأم مسيرة أربعين ليلة، وذلك أنّ التنكير فيه قد دلّ على معنى البعضية. (١)

وأما قولهم ما الحكمة في لقاء النبي ﷺ الأنبياء في السموات، و الأنبياء مقرهم في ساحة الجنة؟ في وجه لقائهم في سماء سماء؟.

قال ابن بطال: فوجهه أنهم تلقوه ﷺ كما يتلقى القادم يسابق الناس إليه على قدر سرورهم بلقائه. (٢)

وبمثل هذا القول قال ابن الملقن في شرحه لصحيح البخاري. ٣٠

الوجه الثاني: الله لا يخضع لقوانين الكون و هو سبحانه على كل شيء قدير.

ذكر بعض الآيات التي تدل علي قدرة الله على كل شيء قدير، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿ أَوْكَالَّذِى مَكْرَ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِى خَاوِيةُ عَلَى عَرُوشِهَا قَالَ أَنَّ يُعْيِء هَذِهِ اللهُ بَعْدَ مَوْتِهَا قَالَماتُهُ اللهُ مِائَةَ عَامِرُهُم بَعْتُهُ قَالَ كَمْ لَيَثْتُ قَالَ لَيِثْتُ قَالَ لَيْتُ عَلَى مَرْقِهِ قَالَ بَل لِيشَتُ قَالَ لَيْتُ عَامِ فَانَظُر إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَهُ وَانظُر لِي يَقَلَ لِيثَاسِ وَانظُر إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَهُ وَانظُر الله عَمَادِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَهُ وَانظُر الله وَانظُر الله عَمَادِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَهُ وَانظُر الله وَانْ الله وَان

و قال سبحانه: ﴿ وَٱللَّهُ خَلَقَ كُلُّ دَآبَةٍ مِّن مَّآءٍ فَينْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ ، وَمِنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ رِجْلَيْنِ وَمِنْهُم

⁽١) تفسير الزمخشري ٢/٦٤٦.

⁽٢) شرح صحيح البخاري لابن بطال ٢٠/ ١٨٦.

⁽٣) التوضيح بشرح الجامع الصحيح لابن الملقن ٣٣/ ٤٧٨.

مَّن يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبَعْ يَعْلُقُ اللهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللهَ عَلَى حَيْلِ شَيْءٍ وَقِدِيرٌ ﴿ النور: ٤٥)، و قال سبحانه: ﴿ أَفَلَمْ يَرُواْ إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُم مِن السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِن نَشَأْ خَسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفَا مِن السَّمَاءِ أَن أَعْمَلُ عَبْدِمُ نِيبٍ ﴿ وَلَقَدْ ءَانَيْنَا دَاوُدَ مِنَا فَضَلا يَجِبَالُ عَلَيْهِمْ كِسَفَا مِن السَّمَةِ وَالسَّيْنَ اللهُ الْحَدِيدَ ﴿ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَدْقُوا مَن المَّرِيثِ وَقَدْر فِي السَّرِدِ وَاعْمَلُوا صَلِيحًا إِنِي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿ وَاعْمَلُوا صَلِيحًا إِنِي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿ وَالسَّلَيْمِ وَالسَّلَا لَلهُ عَيْنَ الْقِيطِ وَمِنَ الْجِينِ مَن عَمُلُونَ بَصِيرٌ ﴿ وَاعْمَلُوا صَلِحًا إِنِي بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿ وَالسَّلَيْمَ اللهِ عَلْمُ السَّيْعِيرِ اللهُ السَّعِيرِ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

قال الطبري: لا يمنعه مانع، مِنْ فِعْل أراد أن يفعله، ولا يحول بينه وبين ذلك حائل، لأن له مُلك السموات والأرض، وهو العزيز الحكيم. (١)

قال الرازي: على مذهب أهل السنة والجماعة، فهو أنه تعالى فعال لما يريد: ﴿ لَا يُسْتَكُ عُمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَكُونَ ﴿ لَا يُسْتَكُ وَ الْأَنبِياء: ٢٣)، فلا اعتراض عليه في فعله. ولا مجال لأحد في منازعته، وكل شيء صنعه ولا علة لصنعه، وإذا كان كذلك فقد صارت أبواب القيل والقال مسدودة، وطرق الاعتراضات مردودة. (٢)

الوجه الثالث: اعتقاد أهل السنة في حادثة الإسراء و العراج.

قال الطبري: إن الله أسرى بعبده محمد على من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، كما أخبر الله عباده، وكما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله على أن الله حمله على البراق حين أتاه به، وصلى هنالك بمن صلى من الأنبياء والرسل، فأراه ما أراه من الآيات. (٦)

قال ابن تيمية: ونصدق بحديث المعراج. (١)

⁽۱) تفسير الطبرى ۳۰/ ۱۳۹.

⁽۲) تفسير الرازي١٠/ ٨١.

⁽٣) تفسير الطبري ١٦/١٥.

قال ابن القيم: أُسرِى برسول الله ﷺ بِجَسَدِهِ على الصحيح، مِن المسجد الحرامِ إلى بيتِ المقدس، راكبًا على البُراقِ، صُحبة جبريل عليهما الصلاةُ والسَّلام، فنزل هُناكَ، وصَلَّى بالأنبياء إمامًا، وربط البُراقَ بحَلْقَةِ بابِ المسجد. (٢)

الوجه الرابع: قدرة الإنسان محدودة بالنسبة لقدرة المخلوقات الأخرى.

إن الله عَلَىٰهُ يَخلق الإنس وفقط بل إن مخلوقاته سبحانه وتعالى لا تعد ولا تحصى، قال سبحانه: ﴿ يَخُلُقُ مَا يَشَآاً ۚ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (المائدة: ١٧).

ومن مخلوقات الله الإنس و الجن و الملائكة و هم المكلفون بعبادة الله رب العالمين ولا شك أن التكوين الخلقي لكل منهم يختلف عن الآخر، فعن عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ" خُلِقَتِ المُلاَئِكَةُ مِنْ نُورٍ وَخُلِقَ الجُانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ ". (")

بالنسبة للملائكة: سألت عائشة رضي الله عنها النبي ﷺ عن قول الله ﷺ ﴿ وَلَقَدُ رَءَاهُ بِالنَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ﴿ وَلَقَدُ رَءَاهُ بِالنَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُولَا الللّهُ الللّهُ اللللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ ال

وأخبر النبي على عن ملك من حملة العرش. فعن جابر بن عبد الله عن النبي على قال: " أُذِنَ لِي أَنْ أُحَدِّثَ عَنْ مَلَكٍ مِنْ مَلاَئِكَةِ الله مِنْ حَمَلَةِ الْعَرْشِ إِنَّ مَا بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِهِ إِلَى عَاتِقِهِ مَسِيرَةُ سَبْعِ اللهِ عَامِ ". (°)

⁽۱) الفتاوي الكبري (۵/ ۲۸۷).

⁽٢) زاد المعاد٣/ ٣٤.

⁽۳) مسلم) ۲۹۹۲).

⁽٤) مسلم (١٧٧).

⁽٥) أبو داوود (٤٧٢٧)، وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة (١٥١).

بالنسبة للجن و الشياطين: قال الله عَلَىٰ الشيطان: ﴿ إِنَّهُ مِرَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا فَرُوْنَهُمُ إِنَّا جَعَلْنَا ٱلشَّيَطِينَ أَوْلِيَاتَهُ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (الأعراف: ٢٧).

قال الطبري: يعني جل ثناؤه بذلك: إن الشيطان يراكم هو، و"الهاء" في"إنه" عائدة على الشيطان. و"قبيله"، يعني: وصنفه وجنسه الذي هو منه واحدٌ. (١)

قال الله عَلَىٰ: ﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَاهَا لِلنَّنْظِرِينَ ۚ ۞ وَحَفِظْنَنهَا مِن كُلِّ شَيْطَنِ رَجِيمٍ ۞ إِلَّا مَنِ ٱسْتَرَقَ ٱلسَّمْعَ فَأَنْبَعَهُ، شِهَا ۗ تُمِينٌ ﴾ (الحجر ١٦: ١٦)، و قال سبحانه: ﴿ إِنَّا زَيِّنَا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنْيَا بِنِينَةِ ٱلْكُوَلِكِ ۞ وَحِفْظًا مِن كُلِ شَيْطُنِ مَّارِدٍ ۞ لَا يَسَمَّعُونَ إِلَى ٱلْمَلِمِ ٱلْأَعْلَىٰ وَيُفَذَفُونَ مِن كُلِّ جَانِبٍ ۞ دُحُوزًا وَهُمْ عَذَا ٣ وَاصِبُ ۞ إِلَا مَنْ خَطِفَ ٱلنَظَفَةَ فَأَنْبَعَهُ, شِهَا ٣ ثَاقِبٌ ﴾.

قال ابن كثير: في قوله ﴿ وَحِفْظًا مِن كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴾: وقوله ها هنا: ﴿ وَحِفْظًا ﴾ تقديره: وحفظناها حفظًا، ﴿ مِّن كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴾ يعني: المتمرد العاتي إذا أراد أن يسترق السمع، أتاه شهاب ثاقب فأحرقه، ولهذا قال: ﴿ لَا يَسَمَّعُونَ إِلَى ٱلْمَلِا ٱلْأَعْلَى ﴾ أي: لئلا يصلوا إلى الملأ الأعلى، وهي السهاوات ومن فيها من الملائكة، إذا تكلموا بها يوحيه الله مما يقوله من شرعه وقدره.

وعن أبي هريرة الله النبي الله النبي الله الله الله الأمر في الله الأمر في السّماء ضربت الملاَئِكة بِأَجْنِحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ كَالسِّلْهِ عَلَى صَفْوَانٍ - قَالَ عَلِيٌّ وَقَالَ غَيْرُهُ صَفْوَانٍ - قَالَ عَلِيٌّ وَقَالَ غَيْرُهُ صَفْوَانٍ - قَالَ الحُقَّ وَهُو الْعَلَيُ يَنْفُذُهُمْ ذَلِكَ فَإِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُومِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ، قَالُوا للذي قَالَ الحُقَّ وَهُو الْعَلَيُ يَنْفُذُهُمْ ذَلِكَ فَإِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُومِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ، قَالُوا للذي قَالَ الحُقَّ وَهُو الْعَلَيُ الْكَبِيرُ، فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرِقُو السَّمْعِ، وَمُسْتَرِقُو السَّمْعِ، وَمُسْتَرِقُو السَّمْعِ هَكَذَا وَاحِدٌ فَوْقَ الْحَرَ - وَوَصَفَ الله الْكَبِيرُ، فَيَسْمَعُهَا مُسْتَرِقُو السَّمْعِ، نَصْبَهَا بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ - فَرُبَّهَا أَدْرَكَ الشِّهَابُ اللّهَ يَلِيهِ اللّهُ عَلَى الله الذي يَلِيهِ الله الذي يَلِيهِ الله الذي يَلِيهِ الله الذي يَلِيهِ الله الذي هُو أَسْفَلُ مِنْهُ حَتَّى يَرْمِى مِهَا إِلَى الذي يَلِيهِ الله الذي هُو أَسْفَلُ مِنْهُ حَتَّى يُلْقُوهَا إِلَى الأَرْضِ - وَرُبَّهَا قَالَ سُفْيَانُ حَتَّى يَرْمِى مَهَا إِلَى الذي يَلِيهِ اللّهُ الذي هُو أَسْفَلُ مِنْهُ حَتَّى يُلْهُوهَا إِلَى الأَرْضِ - وَرُبَّهَا قَالَ سُفْيَانُ حَتَّى يَنتهي إِلَى الأَرْضِ - فَتُلْقَى عَلَى فَمِ السَّاحِرِ، فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةَ كَذْبَةٍ فَيَصْدُقُ، فَيَقُولُونَ أَلَمُ يُغْرِنَا يَوْمَ اللّهُ وَلَيْ الذي عَلَى فَمِ السَّاحِرِ، فَيَكْذِبُ مَعَهَا مِائَةَ كَذْبَةٍ فَيَصْدُقُ، فَيَقُولُونَ أَلَمُ يُغْرِنَا يَوْمَ

⁽١) تفسير الطبري ٨/١٥٣.

كَذَا وَكَذَا يَكُونُ كَذَا وَكَذَا، فَوَجَدْنَاهُ حَقًّا لِلْكَلِمَةِ التي سُمِعَتْ مِنَ السَّمَاءِ". (١)

وهذا فيه من الأدلة ما فيه على أن الشياطين تستطيع أن تصل إلى ما لا يمكن أن يصل إليه الإنسان من حيث الأماكن.

الوجه الخامس: ذكر بعض الأحداث التي دست في حادثة الإسراء و المعراج.

قال ابن تيمية: وفيه ما هو ضعيف وفيه ما هو من الموضوعات المختلقات مثل ما يرويه بعضهم فيه أن النبي على قال له جبرائيل هذا قبر أبيك إبراهيم انزل فصل فيه وهذا بيت لحم مولد أخيك عيسى انزل فصل فيه. وأعجب من ذلك أنه قد روي فيه أنه قيل له في المدينة انزل فصل هاهنا قبل أن يبني مسجده وإنها كان المكان مقبرة المشركين والنبي على بعد الهجرة إنها نزل هناك لما بركت ناقته هناك فهذا ونحوه من الكذب المختلق باتفاق أهل المعرفة وبيت لحم كنيسة من كنائس النصارى ليس في إتيانها فضيلة عند المسلمين. (٢)

قال ابن القيم: وقد قيل: إنه نزل ببيتِ لحم، وصلَّى فيه، ولم يَصِحَّ ذَلكَ عَنْهُ البتة. (٣)

قال السيوطي: إلى القوم الذين يجتمعون على كتاب "الإسراء والمعراج" الذين ينسبونه لابن عباس _ رضي الله عنها – وإلى القوم الذين تركوا صحيح السنة إلى ضعيف الآثار. ومحض الصواب من الاتباع إلى محض الباطل من الرأي والظن والهوى. أهدي هذا الكتاب _ عسى أن تهتدي به نفس إلى أتباع الهدي النبوي الصحيح وترك احتطاب الليل، وأتباع الهوى (أ).

الوجه السادس: الرد من الكتاب المقدس.

قال رحمت الله الهندي: في إثبات معجزة الإسراء و المعراج:

وأما نقلًا فلأن صعود الجسم العنصري إلى الأفلاك ليس بممتنع عند أهل الكتاب.

١ - قال القسيس وليم اسمت في كتابه المسمى بطريق الأولياء في بيان حال أخنوخ

⁽١) البخاري (٤٧٠١).

⁽٢) اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم (٤٣٨).

⁽٣) زاد المعاد٣/ ٣٤.

⁽٤) الآية الكبرى في شرح الإسراء و المعراج للسيوطي (١).

الرسول الذي كان قبل ميلاد المسيح بثلاث آلاف سنة وثلثائة واثنتين وثهانين سنة هكذا: (أن الله نقله حيًا إلى السهاء لئلا يرى الموت كها هو مرقوم أنه لم يوجد لأن الله نقله فترك الدنيا من غير أن يحمل المرض والوجع والألم والموت ودخل بجسده في ملكوت السهاء).

وقوله كما هو مرقوم إشارة إلى الآية الرابعة والعشرين من الباب الخامس من سفر التكوين، وفي الباب الثاني من سفر الملوك الثاني هكذا: ١ (وكان لما أراد الرب أن يصعد إيليا بالعجاج إلى السماء انطلق إيليا واليسع من الجلجال ١١ وبينما هما يسيران ويتكلمان إذ بعجلة من نار وخيل من نار فاقتربت فيما بينهما وصعد إيليا بالعجاج إلى السماء).

وقال آدم كلارك المفسر في شرح هذا المقام: (لا شك أن إيليا رفع إلى السماء حيًا).

والآية التاسعة عشر من الباب السادس عشر من إنجيل مرقس هكذا: (ثُمَّ إِنَّ الرَّبَّ بِغُدَمَا كَلَّمَهُمُ ارْتَفَعَ إِلَى السَّمَاءِ، وَجَلَسَ عَنْ يَمِينِ الله) (مرقس ١٦/١٦).

وقال بولس في حال معراجه في الباب الثاني عشر من رسالته الثانية إلى أهل قورنيثوس هكذا: (أَعْرِفُ إِنْسَانًا فِي المُسِيحِ قَبْلَ أَرْبَعَ عَشْرَةَ سَنَةً. أَفِي الجُسَدِ؟ لَسْتُ أَعْلَمُ، أَمْ خَارِجَ الجُسَدِ؟ لَسْتُ أَعْلَمُ. الله يَعْلَمُ. اخْتُطِفَ هذَا إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ. ٣ وَأَعْرِفُ هذَا الإِنْسَانَ: أَفِي الجُسَدِ؟ لَسْتُ أَعْلَمُ. الله يَعْلَمُ. الله يَعْلَمُ. الله يَعْلَمُ. أَنَّهُ اخْتُطِفَ إِلَى الْفِرْدَوْسِ، وَسَمِعَ كَلِمَاتِ الجُسَدِ أَمْ خَارِجَ الجُسَدِ؟ لَسْتُ أَعْلَمُ. الله يَعْلَمُ. أَنَّهُ اخْتُطِفَ إِلَى الْفِرْدَوْسِ، وَسَمِعَ كَلِمَاتِ الأَيْنَطَقُ بَهَا، وَلاَ يَسُوعُ لإِنْسَانٍ أَنْ يَتَكَلَّمَ بَهَا).

وقال يوحنا في الباب الرابع من المكاشفات: بَعْدَ هذَا نَظَرْتُ وَإِذَا بَابٌ مَفْتُوحٌ فِي السَّمَاءِ، وَالصَّوْتُ الأَوُّلُ الَّذِي سَمِعْتُهُ كَبُوق يَتَكَلَّمُ مَعِي قَائِلًا: «اصْعَدْ إِلَى هُنَا فَأْرِيَكَ مَا لاَ بُدَّ أَنْ يَصِيرَ وَالصَّوْتُ الأَوَّلُ مَا لاَ بُدَّ أَنْ يَصِيرَ بَعْدَ هذَا». ٢ وَلِلْوَقْتِ صِرْتُ فِي الرُّوح، وَإِذَا عَرْشُ مَوْضُوعٌ فِي السَّمَاءِ، وَعَلَى الْعَرْشِ جَالِسٌ.

فهذه الأمور مسلمة عند المسيحيين فلا مجال للقسيسين أن يعترضوا على معراج النبي عقلًا أو نقلًا. نعم يرد عليهم أنه لا وجود للساوات على حكم علم الهيئة الجديد، فكيف يصدق عندهم أن أخنوخ وإيليا والمسيح عليهم السلام رفعوا إلى السهاء وجلس المسيح على يمين الله واختطف مقدسهم إلى السهاء الثالثة وإلى الفردوس. وقد

عرفنا مطهر البابويين وجهنمهم كما مر في الفصل الثاني من الباب الخامس لكنا ما عرفنا فردوس المسيحيين أهو على السماء الثالثة الموهومة كأنياب الأغوال عندهم أو فوقها أو هو عبارة عن جهنم كما يفهم بملاحظة الإنجيل وكتاب عقائدهم، لأن المسيح قال للسارق المصلوب معه وقت الصلب إنك اليوم تكون معي في الفردوس.

وهم يصرخون في العقيدة الثالثة من عقائدهم أنه نزل إلى جهنم، فإذا لاحظنا الأمرين يعلم أن الفردوس عندهم جهنم.

قال جواد بن ساباط في البرهان السادس عشر من المقالة الثانية من كتابه أن القسيس كياروس سألني في حضور المترجمين: ماذا يعتقد المسلمون في معراج محمد على قلت: إنهم يعتقدون أنه من مكة إلى أورشليم ومنه إلى السهاء. قال: لا يمكن صعود الجسم إلى السهاء. قلت: سألت بعض المسلمين عنه فأجاب أنه يمكن كها أمكن لجسم عيسى الله. قال القسيس: لم لم تستدل بامتناع الخرق والالتئام على الأفلاك؟ قلت: استدللت به لكنه أجاب أنها ممكنان لمحمد لله كها كانا ممكنين لعيسى الله. قال القسيس: لم أم تقل أن عيسى إله له أن يتصرف ما يشاء في مخلوقاته؟ قلت: قد قلت ذلك لكنه قال أن ألوهية عيسى باطلة لأنه يستحيل أن يطرأ على الله علامات العجز كالمضروبية والمصلوبية والموت والدفن. ونقل بعض الأحياء أن قسيسًا في بلد بنارس من بلاد الهند كان يقول في بعض المجامع تغليطًا لجهال المسلمين البدويين كيف تعتقدون المعراج وهو أمر مستبعد فأجابه مجوسي من مجوس الهند أن المعراج ليس بأشد استبعادًا من كون العذراء حاملة من غير زوج، فلو كان مطلق الأمر المستبعد كاذبًا فهذا أيضًا يكون كاذبًا فكيف تعتقدونه فبهت القسيس. (١)

وجاء في الكتاب المقدس: (وَعِنْدَمَا أَزْمَعَ الرَّبُّ أَنْ يَنْقُلَ إِيلِيَّا فِي الْعَاصِفَةِ إِلَى السَّمَاء، ذَهَبَ إِيلِيَّا وَ وَلَيْسَعُ مِنَ الْجِلْجَالِ.... وَفِيهَا هُمَا يَسِيرَانِ وَيَتَجَاذَبَانِ أَطْرَافَ الْحُدِيثِ، فَصَلَتْ بَيْنَهُمَّا مَرْكَبَةٌ مِنْ نَارٍ تَكْبُرُهَا خُيُولٌ نَارِيَّةٌ، نَقَلَتْ إِيلِيَّا فِي الْعَاصِفَةِ إِلَى السَّهَاءِ) (الملوك الثاني ٢: ١ - ١١).

* * *

⁽١) إظهار الحق ٤/ ١٠٣٣.

١٣_ شبهة: شهادة الناس على الميت.

نص الشبهة:

عن أنس بْنَ مَالِكِ ﴿ قَالَ: مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَنْنَوْا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: " وَجَبَتْ ثُمَّ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَنْنَوْا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ مَا وَجَبَتْ قَالَ: " وَجَبَتْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: ﴿ مَا وَجَبَتْ قَالَ: " وَجَبَتْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: ﴿ مَا وَجَبَتْ قَالَ: " هَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرَّا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنَتُمْ شُهَدَاءُ الله فِي هَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرَّا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنَتُمْ شُهَدَاءُ الله فِي الْأَرْضِ ". يقولون: كيف يدخل أحد النار بمجرد أن يشهد عليه أحد الناس؟.

والرد علي ذلك من وجوه:

الوجه الأول: المعنى الصحيح للحديث.

الوجه الثاني: الشهادة المقبولة من الناس على الميت خاصة بالثقات المتقين فقط.

الوجه الثالث: لابد أن يكون لثناء الأمة على الميت فائدة، وثناء الأمة إلهام من الله تعالى.

الوجه الرابع: قد يستشكل البعض هذا الحديث مع حديث النهي عن سب الأموات، وإليك حل الإشكال.

واليك النفصيل،

الوجه الأول: المعنى الصحيح للحديث.

وقبل أن نشرع في معنى الحديث نذكر معنى الشهادة:

قال ابن حجر: هي مصدر شهد يشهد قال الجوهري: الشهادة خبر قاطع والمشاهدة المعاينة مأخوذة من الشهود أي الحضور لأن الشاهد مشاهد لما غاب عن غيره. (١)

وقال القاضي: والشهداء: جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة، أو الناصر، والإمام كأنه سمي به، لأنه يحضر النوادي ويبرم بحضرته الأمور، إذ التركيب للحضور إما بالذات أو التصور، ومنه قيل للمقتول في سبيل الله شهيد، لأنه حضر ما كان يرجوه أو الملائكة حضوره، والملائكة شهداء الله في السهاء. (1)

⁽١) فتح الباري ٥/ ٢٩٣.

وعلى هذا المعنى يترتب قبول شهادة الناس الذين عاشوا مع هذا الميت وحضروا حاله ومعيشته، فهم يعلمون على أي شئ كان، فهم لا يتكلمون بغير علم أو على سبيل الظن، بل من طريق المعاينة والمشاهدة لحاله، ووجه قبول هذه الشهادة؛ أن الشهادة بالخير لمن شهد له ستر من الله سبحانه عليه في الدنيا، ومن ستر الله عليه في الدنيا لم يرفع عنه ستره في الآخرة، ومن لم يرفع الله عنه ستره في الآخرة أدخله الله الجنة، والشهادة بالشر في الدنيا: هو رفع الستر عن المشهود عليه، وهو في ذلك ضد من أثنى عليه خير في الدنيا فكذلك هو في الأخرى فيستحق النار(").

فمن هذا الكلام يكون للشهادة الأهمية البالغة في تحديد مصير الإنسان، فهم يحكمون كما قلنا على ما عاينوه وشاهدوه.

ومن أهميتها أن يكون الله قد كتب لهذا الإنسان السعادة، وهو على بعض التقصير، فيقيد الله له من يشهد له عند خاتمته فيدخل الجنة بشهادة من عايشه وحاضره، وهذا من رحمة الله الواسعة. (٣) وكذلك من أهمية الشهادة أنها عاجل بشرى المؤمن.

فَعَنْ أَبِي ذَرِّ ﷺ قَالَ: قِيلَ لِرَسُولِ اللهَ ﷺ: أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ مِنْ الْخَيْرِ وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ قَالَ: " تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ ". ('')

قال النووي: قال العلماء: معناه هذه البشرى المعجلة له بالخير، وهي دليل على رضاء الله تعالى عنه ومحبته له، فيحببه إلى الخلق كما سبق في الحديث ثم يوضع له القبول في الأرض، هذا كله إذا حمده الناس من غير تعرض منه لحمدهم، وإلا فالتعرض مذموم. (٥)

واليك المعنى الصحيح للحديث:

⁽١) فيض القدير ٣/ ٥١.

⁽٢) المعتصر من المختصر من مشكل الآثار ١١٦/١.

⁽٣) انظر شرح النووي لمسلم ٤/ ٢٣-٢٤.

⁽٤) مسلم (٢٦٤٢).

⁽٥) شرح النووي ٨/ ٤٣٩.

عن أنس بْنَ مَالِكِ ﴿ قَالَ: مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَثْنَوْا عَلَيْهَا خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ: وَجَبَتْ ثُمَّ مَرُّوا بِجَنَازَةٍ فَأَثْنَوْا عَلَيْها خَيْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ بِأُخْرَى فَأَثْنَوْا عَلَيْها شَرًّا فَقَالَ: وَجَبَتْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ: ﴿ مَا وَجَبَتْ قَالَ: "هَذَا أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنَّتُمْ شُهَدَاءُ الله فِي الْأَرْضِ". (١) خَيْرًا فَوَجَبَتْ لَهُ النَّارُ أَنَّتُمْ شُهَدَاءُ الله فِي الْأَرْضِ". (١)

قال النووي: وأما معناه ففيه قولان للعلماء:

أحدهما: أن هذا الثناء بالخير لمن أثنى عليه أهل الفضل، فكان ثناؤهم مطابقًا لأفعاله فيكون من أهل الجنة، فإن لم يكن كذلك فليس هو مرادًا بالحديث.

والثاني: وهو الصحيح المختار أنه على عمومه وإطلاقه وأن كل مسلم مات فألهم الله تعالى الناس أو معظمهم الثناء عليه كان ذلك دليلًا على أنه من أهل الجنة، سواء كانت أفعاله تقتضى ذلك أم لا، وإن لم تكن أفعاله تقتضيه فلا تحتم عليه العقوبة، بل هو في خطر المشيئة، فإذا ألهم الله على الناس الثناء عليه استدللنا بذلك على أنه سبحانه وتعالى قد شاء المغفرة له، وبهذا تظهر فائدة الثناء.

وقوله على: " وجبت، وأنتم شهداء الله " ولو كان لا ينفعه ذلك إلا أن تكون أعماله تقتضيه لم يكن للثناء فائدة، وقد أثبت النبي على له فائدة فإن قيل: كيف مكنوا بالثناء بالشر مع الحديث الصحيح في البخاري وغيره في النهي عن سب الأموات؟. (٢)

فالجواب: أن النهي عن سب الأموات هو في غير المنافق وسائر الكفار وفي غير المتظاهر بفسق أو بدعة، فأما هؤلاء فلا يحرم ذكرهم بشر للتحذير من طريقتهم ومن الاقتداء بآثارهم والتخلق بأخلاقهم، وهذا الحديث محمول على أن الذي أثنوا عليه شرًا كان مشهورًا بنفاق أو نحوه مما ذكرناه. (٣)

قال ابن حجر: فيه بيان لأن المراد بقوله: " وجبت " أي الجنة لذي الخير والنار لذي الشر،

⁽١) البخاري (١٣٦٧)، مسلم (٩٤٩).

⁽٢) البخاري (١٣٩٣) عن عائشة قالت: قال النبي على: "لا تَسُبُّوا الأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضُوا إِلَى مَا قَدَّمُوا ".

⁽٣) شرح مسلم للنووي٤ / ٢٣ - ٢٤.

والمراد بالوجوب الثبوت إذ هو في صحة الوقوع كالشيء الواجب والأصل أنه لا يجب على الله شيء، بل الثواب فضله والعقاب عدله لا يُسأل عما يفعل، وفي رواية مسلم " من أثنيتم عليه خيرًا وجبت له الجنة "، وهو أبين في العموم من رواية آدم النه وفيه رد على من زعم أن ذلك خاص بالميتين المذكورين لغيب أطْلَع الله نبيه عليه؛ وإنها هو خبر عن حكم أعلمه الله به.

قوله: " أنتم شهداء الله في الأرض" أي: المخاطبون بذلك من الصحابة ومن كان على صفتهم من الإيهان.

الوجه الثاني: الشهادة المقبولة من الناس على الميت خاصة بالثقات المتقين فقط.

قال ابن حجر: حكي ابن التين: أن ذلك مخصوص بالصحابة لأنهم كانوا ينطقون بالحكمة بخلاف من بعدهم. قال: والصواب أن ذلك يختص بالثقات والمتقين. (١)

قال ابن عبد البر: كان أصحاب رسول الله على ورضي الله عنهم لا يثنون على أحد إلا بالصدق، ولا يمدحون إلا بالحق لا لشيء من أعراض الدنيا: لشهوة أو عصبية أو تقية ومن كان ثناؤه هكذا يصح فيه هذا الحديث وما كان مثله. والله أعلم. (٢)

الوجه الثالث: لابد أن يكون لثناء الأمة على أمواتها فائدة، و ثناء الأمة إلهام من الله.

قال ابن حجر: ونقل الطيبي عن بعض شراح المصابيح قال: ليس معنى قوله: "أنتم شهداء الله في الأرض" أن الذي يقولونه في حق شخص يكون كذلك حتى يصير من يستحق الجنة من أهل النار بقولهم ولا العكس، بل معناه أن الذي اثنوا عليه خيرًا رأوه منه؛ كان ذلك علامة كونه من أهل الجنة وبالعكس، وتعقبه الطيبي بأن قوله: "وجبت "بعد الثناء، حكم عقب وصفًا مناسبًا فأشعر بالعلية، وكذا قوله: "أنتم شهداء الله في الأرض "لأن الإضافة فيه للتشريف لأنهم بمنزلة عالية عند الله، فهو كالتزكية للأمة بعد أداء شهادتهم؛ فينبغي أن يكون لها أثر، قال: وإلى هذا يومئ قوله تعالى: ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَكُمُ أَداء شهادتهم؛ فينبغي أن يكون لها أثر، قال: وإلى هذا يومئ قوله تعالى: ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَكُمُ

⁽١) فتح الباري لابن حجر ٣/ ٢٦١ بتصرف يسير.

⁽٢) الاستذكار لابن عبد البر ٨/ ٢٧٨.

أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُوا شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِ ﴾ (البقرة: ١٤٣). (')

قال النووي: إذا ألهم الله على الناس الثناء عليه استدللنا بذلك على أنه سبحانه و تعالى قد شاء المغفرة له، وبهذا تظهر فائدة الثناء، لأن شهادته كانت لا تجوز عليه في الدنيا، وإن كان عدلًا للعداوة، والبشر غير معصومين وقوله على: "أنتم شهداء الله" ولو كان لا ينفعه ذلك إلا أن تكون أعماله تقتضيه لم يكن للثناء فائدة، وقد أثبت النبى له فائدة (").

ثم إن ثناء الناس بالخير أو الشر هو بمشيئة الله تبارك و تعالى كما ذكرنا في كلام النووي سابقًا. وكذلك جعل الله على الملائكة شهداء في السماء كما جعل له شهداء في الأرض.

فعن أبي هريرة الله قال: قال رسول الله على "إن الله تبارك وتعالى إذا أحب عبدًا نادي جبريل: إن الله قد أحب فلانًا فأحبه فيحبه جبريل، ثم ينادي جبريل في السهاء: إن الله قد أحب فلانًا فأحبوه، فيحبه أهل السهاء، ويوضع له القبول في أهل الأرض ". (")

فعلى هذا الحديث تكون شهادة الناس للإنسان بالخير أو الشر بالقبول الذي يوضع له في الأرض. في الأرض أو بالنفرة وعدم القبول الذي يوضع له في الأرض.

قال النووي: ومعنى يوضع له القبول في الأرض: أي الحب في قلوب الناس ورضاهم عنه فتميل إليه القلوب وترضى عنه. (1)

والشهادة بالخير لها أسباب:

أولها: رحمة الله عَلَا بالمشهود له من الناس.

⁽١) فتح الباري ٣/ ٢٣١ بتصرف يسير.

⁽٢) شرح النووي ٤/ ٢٤، و معني هذا الكلام أن لثناء الناس علي الميت فائدة ولو كانت أعماله فقط هي التي تنفعه، لم يكن للثناء فائدة، وقد أثبت الحديث فائدته، فقال: "أنتم شهداء الله في الأرض" فقد يكون عبدًا مقصرًا بينه وبين ربه، لكن يشاء الله له المغفرة فيلهم الله الناس عند موته الثناء عليه، فيكون من أهل الجنة بمشيئة الله له أولا، ثم بثناء الناس عليه.

⁽٣) البخاري (٦٩٣١)، مسلم (٢٦٣٧)، وزاد مسلم (و إذا أبغض عبدًا. . .).

⁽٤) شرح النووي ١٦/ ١٨٤.

ثانيها: إلهام الله عَلَى الناس وتقييدهم بالشهادة بالخير لهم.

ثالثها: معايشة الناس للإنسان ومعاينتهم لحاله وعلمهم به.

الوجه الرابع: ليس هنالك إشكال بين هذا الحديث وحديث النهي عن سب الأموات.

عن عائشة قالت: قال النبي ﷺ: "لاَ تَسُبُّوا الأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَى مَا قَدَّمُوا"(') وقد حل العلماء هذا الإشكال:

قال النووي: فإن قيل: كيف مكنوا بالثناء بالشر مع الحديث الصحيح في البخاري وغيره في النهي عن سب الأموات؟ فالجواب: أن النهي عن سب الأموات هو في غير المنافق وسائر الكفار، وهو في غير المتظاهر بفسق أو بدعة، فأما هؤلاء فلا يحرم عليهم ذكرهم بشر للتحذير من طريقهم ومن الاقتداء بآثارهم. (٢)

وقال ابن حجر: (قوله باب ما ينهى من سب الأموات)

قال الزين بن المنير: لفظ الترجمة يشعر بانقسام السب إلى منهي وغير منهي، ولفظ الخبر مضمونه النهي عن السب مطلقا، والجواب أن عمومه مخصوص بحديث أنس السابق حيث قال عند ثنائهم بالخير وبالشر " وجبت وأنتم شهداء الله في الأرض " ولم ينكر عليهم، ويحتمل أن اللام في الأموات عهدية والمراد به المسلمون، لأن الكفار مما يتقرب إلى الله بسبهم.

وقال القرطبي في الكلام على حديث وجبت يحتمل أجوبة:

الأول: أن الذي كان يحدث عنه بالشر؛ كان مستظهرًا به، فيكون من باب لا غيبة لفاسق أو كان منافقًا.

ثانيها: يحمل النهي على ما بعد الدفن والجواز على ما قبله ليتعظ به من يسمعه. ثالثها: يكون النهى العام متأخرًا فيكون ناسخًا وهذا ضعيف.

⁽١) البخاري (١٣٩٣).

⁽٢) شرح النووي٤/ ٢٤.

وقال ابن رشيد: ما محصله أن السب ينقسم في حق الكفار وفي حق المسلمين.

أما الكافر فيمنع إذا تأذى به الحي المسلم، وأما المسلم فحيث تدعو الضرورة إلى ذلك؛ كأن يصير من قبيل الشهادة، وقد يجب في بعض المواضع، وقد يكون فيه مصلحة للميت، كمن علم أنه أخذ ماله بشهادة زور ومات الشاهد، فإن ذكر ذلك ينفع الميت إن علم أن ذلك المال يرد إلى صاحبه. (1)

* * *

⁽١) فتح الباري لابن حجر٣/ ٢٥٨-٢٥٩.

١٤ شبهة: عدد من يشفع للميت عند الصلاة عليه.

نص الشبهة:

وردت أحاديث مختلفة ظاهرها التناقض في العدد الذي يشفع للميت عند الصلاة عليه، رواية (أربعون)، ورواية (مائة)، ورواية (ثلاثة صفوف) فكيف التوفيق؟!

الرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: ذكر الروايات التي وردت في هذا الباب.

الوجه الثاني: التوفيق بين الروايات.

وإليك النفصيل

الوجه الأول: ذكر الروايات التي وردت في هذا الباب.

أولًا: رواية المائة: عن عبد الله بن يزيد رضيع عائشة عن النبي على قال: "ما من ميت تصلي عليه أمة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له إلا شُفِّعُوا فيه"(١).

ثانيًا: رواية الأربعون: عن عبد الله بن عباس أنه مات ابن له بقديد أو بعسفان، فقال: يا كريب، انظر ما اجتمع له من الناس؟ قال: فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته، فقال: تقول: هم أربعون؟ قال: نعم، قال: أخرجوه فإني سمعت رسول الله على يقول: " ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلًا لا يشركون بالله شيئًا إلا شفّعهم الله فيه". (٢)

ثالثا: رواية ثلاثة صفوف: عن مرثد بن عبد الله اليزني قال: كَانَ مَالِكُ بْنُ هُبَيْرَةَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فَتَقَالَ النَّاسَ عَلَيْهَا جَزَّأَهُمْ ثَلاَثَةَ أَجْزَاءٍ، ثُمَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " مَنْ صَلَّى عَلَيْهِ ثَلاَئَةٌ صُفُوفٍ فَقَدْ أَوْجَبَ". (")

⁽١) رواه مسلم (٩٤٧)، والنسائي (١٩٩٣).

⁽۲) رواه مسلم (۹٤۸).

⁽٣) حسن موقوفًا. رواه أبو د اود (٣١٦٦) والترمذي (١٠٢٨) وقال: حسن، وضعفه الألباني مرفوعًا، وحسنه موقوفًا في ضعيف أبي د اود (٦٩٥).

الوجه الثاني: التوفيق بين الروايات.

قال النووي: قال القاضي: قيل: هذه الأحاديث خرجت أجوبة لسائلين سألوا عن ذلك، فأجاب كلَّ واحد منهم عن سؤاله؛ هذا كلام القاضي. ويحتمل أن يكون النبي على أخبر بقبول شفاعة مائة فأخبر به، ثم بقبول شفاعة أربعين، ثم ثلاثة صفوف وإن قل عددهم فأخبر به، ويحتمل أيضًا أن يقال: هذا مفهوم عدد ولا يحتج به جماهير الأصوليين، فلا يلزم من الإخبار عن قبول شفاعة مائة منع قبول ما دون ذلك، وكذا في الأربعين مع ثلاثة صفوف، وحينئذ كل الأحاديث معمول، بها ويحصل الشفاعة بأقل الأمرين من ثلاثة صفوف وأربعين. (1)

وقال المناوي: لا تعارض، إما لأنها أخبار جرت على وفق سؤال السائلين، أو لأن أقل الأعداد متأخر ومن عادة الله الزيادة في فضله الموعود، وأما قول النووي: مفهوم العدد غير حجة فرد بأن ذكر العدد حينئذ يصير عبثًا. (٢)

وقال المباركفوري: وقال التوربشتي: لا تضاد بين هذه الأحاديث؛ لأن السبيل في أمثال هذا المقام أن يكون الأقل من العددين متأخرًا عن الأكثر؛ لأن الله تعالى إذا وعد المغفرة لمعنى لم يكن من سنته النقصان من الفضل الموعود بعد ذلك بل يزيد تفضلًا، فيدل على زيادة فضل الله وكرمه على عباده. (٣)

وقال الغطيب التبريزى: عقب نقله لكلام التوربشتى السابق: فجعلنا حديث ابن عباس المنطقة في أربعين متأخرًا عن حديث عائشة رضي الله عنها في المائة للمعنى الذي ذكرنا. (٤) وقال الطحاوي: فقال قَائِلُ: من أَيْنَ جاء هذا الإخْتِلاَفُ في هذه الرِّوايَاتِ؟

فَكَانَ جَوَابُنَا عن ذلك بِتَوْفِيقِ الله تَعَالَى: أَنَّهُ يَخْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الله جَادَ لِعِبَادِهِ المُؤْمِنِينَ بِالْغُفْرَانِ بِشَفَاعَةِ أَرْبَعِينَ منهم؛ بِالْغُفْرَانِ لِمِنْ عَلَيه مِائَةٌ منهم بِشَفَاعَتِهِمْ له، ثُمَّ جَادَ له بِالْغُفْرَانِ بِشَفَاعَةِ أَرْبَعِينَ منهم؛

⁽١) شرح مسلم٧/ ١٧.

⁽٢) فيض القدير ٥/ ٤٨٠.

⁽٣) تحفة الأحوذي ١٨/٤.

⁽٤) مشكاة المصابيح ٥/ ٧٩١.

فَكَانَ خَبَرُ ابْنِ عَبَّاسٍ فَ بِذَلِكَ هو آخِرُ ما كان منه وَ عَلَّ عِمَّا جَادَ بِسَبِهِ بِالْغُفْرَانِ لِلْمُصَلَّى عليه من المُؤْمِنِينَ بِشَفَاعَتِهِمْ، وكان خَبَرُ عَائِشَة وَأَبِي هُرَيْرَة شُ مُتَقَدِّمَيْنِ لِذَلِكَ. فقال: وَلِمَ عَلْم مَن المُؤْمِنِينَ بِشَفَاعَتِهِمْ، وكان خَبَرُ عَائِشَة وَأَبِي هُرَيْرَة شُ هُمَا المُتَأَخِّرَانِ حَمْلْتَ ذلك على ما ذكرت ولم تَحْمِلْهُ على أَنَّ حَدِيثَ عَائِشَة وَأَبِي هُرَيْرَة شُهُ هُمَا المُتَأَخِّرَانِ وَحَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ هو المُتَقَدِّمُ ؟ فكانَ جَوَابُنَا له عن ذلك بِتَوْفِيقِ الله وَعَوْنِهِ: أَنَّ الله تَعَالَى ليس من صِفَتِهِ أَنْ يُجُودَ بِغُفْرَانٍ بِمَعْنَى ثُمَّ يَرْجِعَ عن الْغُفْرَانِ بِذَلِكَ المُعْنَى، وقد يَجُوزُ أَنْ يَجُودَ بِالْغُفْرَانِ بِمَعْنَى، ثُمَّ يَجُودَ بِالْغُفْرَانِ بِمَعْنَى، وَلَك المُعْنَى وَبِأَيْسَرِهِ على خَلْقِهِ الَّذِينَ أَنْ يَجُودَ بِالْغُفْرَانِ بِمَعْنَى، ثُمَّ يَجُودَ بِالْغُفْرَانِ بِأَقَلَ من ذلك المُعْنَى وَبِأَيْسَرِهِ على خَلْقِهِ اللّذِينَ جَاءَ منه اخْتِلاَفُ الْعَدَدَيْنِ فِي الآثارِ التي جَاءَ منه اخْتِلاَفُ الْعَدَدَيْنِ فِي الآثارِ التي جَاءَ منه اخْتِلاَفُ الْعَدَدَيْنِ فِي الآثارِ التي رَويْنَاهَا، وَالله نَسْأَلُهُ التَّوْفِيقَ (۱).

ومعنى ذلك: أنه ليس هناك تناقض بين الأحاديث؛ فإن العدد جاز أن يكون أولًا مائة، ثم مَنَّ الله تعالى على الأمة بفضله فجعله أربعين، وجائز أن يكون عدد الصفوف الثلاثة أربعين، وجائز أن يقل عن هذا العدد، وعندئذ تتضافر الروايات ولا تتنافر، والله أعلم.

* * *

⁽١) شرح مشكل الآثار ١/ ٢٤٧.

١٥ـ شبهة: تحول رأس المسلم إلى حمار.

نص الشبهة:

من اعتقادات المسلمين أن من رفع رأسه قبل الإمام في الصلاة تتحول رأسه إلى حمار، والدليل الحديث الآتي:

عن أبي هُرَيْرَةَ ﴿ عَنْ النَّبِيِّ عَلَىٰ قَالَ: "أَمَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ أَوْ لَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ وَأُسَهُ رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ أَوْ يَجْعَلَ الله صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ ".

قالوا: كيف تُحوّل رأس الإنسان إلى حمار؟

الجواب على ذلك في تلك الوجوه:

الوجه الأول: معنى الحديث.

الوجه الثاني: وقوع المسخ في الأمم السابقة والأدلة على ذلك.

الوجه الثالث: وقوع المسخ في هذه الأمة والأدلة على ذلك.

الوجه الرابع: آداب وأحكام الصلاة خلف الإمام.

الوجه الخامس: المسخ في الكتاب المقدس.

وإليك النفصيل،

الوجه الأول: معنى قول النبي على "أن يجعل الله رأسه رأس حمار".

عن أبي هريرة الله عن النبي على قال: "أما يخشي أحدكم - أو لا يخشي أحدكم - إذا رفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله رأسه رأس حمار، أو يجعل الله صورته صورة حمار "(١).

الحديث دليل على منع تقدم المأموم على الإمام في الرفع من الركوع والسجود هذا منصوصه: ووجه الدلالة: التوعد على الفعل، ولا يكون التوعد إلا عن ممنوع ويقاس عليه، السبق في الخفض كالهوى إلى الركوع والسجود (٢).

⁽١) البخاري (٦٩١) ومسلم (٤٢٧).

⁽٢) إحكام الأحكام شرع عمدة الأحكام (٢٣٠).

وقال ابن تيمية: فإن الإمام إنها يجهر لمن يستمع قراءته فإذا اشتغل أحد من المصلين بالقراءة لنفسه كان كالمخاطب لمن لا يستمع إليه، كالخطيب الذي خطب الناس وكلهم يتحدثون، ومن فعل هذا فهو كها جاء في الحديث "كحهار يحمل أسفارًا "؛ فإنه لم يفقه معنى المتابعة، كالذي يرفع رأسه قبل الإمام فإنه كالحهار، ولهذا قال النبي على "أَمَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الإمام أَنْ يَبْعَلَ الله رَأْسَهُ رَأْسَ حِمَارٍ "؟ فإنه متبع الإمام فكيف يسابقه؟! ولهذا ضرب عمر هم من فعل ذلك، وقال: لا وحدك صليت ولا بإمامك اقتديت وأمره بالإعادة "(۱)

وقال النووي: هذا كله بيان لغلظ تحريم ذلك(٢).

وخص الرأس بوقوع الوعيد عليها لأن بها وقعت الجناية وهي أشمل، وظاهر الحديث يقتضي تحريم الرفع قبل الإمام؛ لكونه توعد عليه بالمسخ وهو أشد العقوبات. (") أما قوله على: " أن يجعل الله رأسه رأس حمار" فمن العلماء من حمله على المجاز ومنهم

من حمله على الحقيقة.

أما من حمله على المجاز: قال الكرماني:

قيل: هذا مجاز عن البلادة لأن المسخ لا يجوز في هذه الأمة، وقال القاضي أبو بكر بن العربي: ليس قوله " أن يحول الله رأسه رأس حمار" في هذه الأمة بموجود، فإن المسخ فيها مأمون؛ وإنها المراد به معنى الحمار من قلة البصيرة، وكثرة العناد؛ فإن من شأنه إذا قيد حزن وإذا حبس طفر لا يطيع قائدًا ولا يعين حاسبًا. (1)

⁽۱) مجموع الفتاوي (۲۳/ ۲۹۲).

⁽٢) مسلم بشرح النووي (٢/ ٣٨٧).

⁽٣) فتح الباري (٢/ ٢١٥).

⁽٤) فتح الباري (٢/ ٢١٥) وعمدة القاري (٥/ ٢٢٤).

وقال ابن دقيق العيد: إن الحديث يقتضي تغيير الصورة الظاهرة، ويحتمل أن يرجع إلى أمر معنوي مجازي؛ فإن الحمار موصوف بالبلادة، ويستعار هذا المعنى للجاهل بما يجب عليه من فروض الصلاة ومتابعة الإمام، وربما رجح هذا المجاز بأن التحويل في الظاهر لم يقع مع كثرة دفع المأمومين قبل الإمام، ونحن قد بينا أن الحديث لا يدل على وقوع ذلك، وإنها يدل على كون فاعله متعرض لذلك، وكون فعله صالحًا لأن يقع عنه ذلك الوعيد ولا يلزم من التعرض للشيء وقوع ذلك الشيء".

وقال ابن بزيزة: يحتمل أن يراد بالتحويل المسخ أو تحويل الهيئة الحسية أو المعنوية أو هما معًا. (٢) ومن العلماء من حمل المسخ على الحقيقة.

قال ابن حجر: وحمله آخرون على ظاهره؛ إذ لا مانع من جواز وقوع المسخ في هذه الأمة.

وهو حديث أبي مالك الأشعري في المغازي، فإن فيه ذكر الخسف وفي آخره "ويمسخ آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة (""" ويقوي حمله على ظاهره أن في رواية ابن حبان من وجه آخر عن محمد بن زياد " أن الله يحول رأسه رأس كلب"(").

فهذا يبعد المجاز لانتفاء المناسبة التي ذكروها من بلادة الحمار، ومما يبعده أيضًا إيراد الوعيد بالأمر المستقبل، وباللفظ الدال على تغيير الهيئة الحاصلة. (٥)

الوجه الثاني: المسخ في الأمم السابقة، والأدلة على ذلك من الكتاب والسنة:

لقد وقع المسخ في الأمم السابقة والأدلة على ذلك كثيرة من الكتاب والسنة:

فمن الكتاب: ١ - قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَوّاْ مِنكُمْ فِي ٱلسَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا

قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿ ﴿ البقرة: ٦٥)، يقول تعالى: لقد علمتم يا معشر اليهود ما حل من

⁽١) أحكام الأحكام شرع عمدة الأحكام (٢٣٠).

⁽٢) فتح الباري (٢/ ٢١٥).

⁽٣) البخاري (٥٩٠).

⁽٤) صحيح ابن حبان (٢٢٨٣).

⁽٥) فتح الباري (٢/٢١٦).

الناس بأهل القرية التي عصت أمر الله، وخالفوا عهده وميثاقه، فيها أخذه عليهم من تعظيم السبت والقيام بأمره؛ إذ كان مشروعًا لهم فتحيلوا على اصطياد الحيتان في يوم السبت، بها وضعوه لها من الشصوص والحبائل والبرك قبل يوم السبت، فلها جاءت يوم السبت على عادتها في الكثرة نشبت بتلك الحبائل والحيل، فلم تخلص منها يومها ذلك، فلها كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت.

فلما فعلو ذلك مسخهم الله إلى صورة القردة، وهي أشبه شيء بالأناسي، في الشكل والظاهر وليست بإنسان حقيقة، وكذلك أعمال هؤلاء وحيلهم لما كانت مشبهة للحق في الظاهر ومخالفة له في الباطن، كان جزاؤهم من جنس أعمالهم.

وعن قتادة والكلبي: في قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلَّذِينَ ٱعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي ٱلسّبَتِ ﴾ قالا: نهوا عن صيد الحيتان في يوم السبت، فكانت تشرع إليهم يوم السبت، بلوا بذلك فاصطادوهم فجعلهم الله قردة خاسئين (١٠).

وهذا الفعل ليس على الله ببعيد ولا بعزيز إذ لا يعجزه شيء سبحانه وتعالى.

قال الرازي: قوله على : ﴿ قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ ليس بأمر؛ لأنهم ما كانوا قادرين على أن يقلبوا أنفسهم على صورة القردة؛ بل المراد منه سرعة التكوين كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا آرَدْنَهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴿ النحل: ٤٠) وكقوله تعالى: ﴿ قَالَتَا آئَيْنَا طَآبِعِينَ ﴾ (فصلت: ١١)، والمعنى: أنه تعالى لم يعجزه ما أراد إنزاله من العقوبة بهؤلاء بل لما قال لهم ﴿ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴾ صاروا كذلك؛ أي لما أراد ذلك بهم صاروا كما أراد وهو كقوله ﴿ كَمَا لَمَنَّا آصَحَكَ ٱلسَّنْتَ وَكَانَ أَمَّ ٱللّهِ مَفْعُولًا ﴾ (النساء: ٤٧). (٢)

⁽١) تفسير ابن كثير (١/ ٤٣٦)، تفسير الطبري (١/ ٣٣١)، عبد الرزاق في التفسير (١/ ٢٧٣).

⁽۲) تفسير الرازي (۳/ ۱۱۰).

٢- قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا عَتَوْا عَن مَّا نَهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُواْ قِرَدَةً خَسِيْعِينَ ﴿ الأعراف: ١٦٦)، يقول تعالى ذكره: فلما تمردوا فيما نهوا عنه من اعتدائهم في السبت واستحلالهم ما حرم الله عليهم من صيد السمك وأكله وتمادوا فيه ﴿ قُلْنَا لَهُمْ كُونُواْ قِرَدَةً خَسِيْمِينَ ﴾ أي بُعَداء من الخير ('). وقال ابن عباس ﷺ: أبوا أن يرجعوا عن المعصية ﴿ قُلْنَا لَهُمْ كُونُواْ قِرَدَةً خَسِيْمِينَ ﴾ مبعدين فمكثوا ثلاثة أيام ينظر بعضهم إلى بعض وينظر إليهم الناس ثم هلكوا. ('')

وقال قتادة: لما عتوا عما نهوا عنه مسخهم الله فصيرهم قردة تتعاوى، بعدما كانوا رجالًا ونساء، وقال ابن عباس جعل الله منهم القردة والخنازير؛ فزعم أن شبان القوم صاروا قردة وأن المشيخة صاروا خنازير. (٣)

٣- قال تعالى ﴿ قُلْ هَلَ أُنَيِّنَكُمْ مِشَرِّ مِن ذَلِكَ مَثُوبَةً عِندَ ٱللَّهِ مَن لَعَنهُ ٱللَّهُ وَعَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقَرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ ٱلطَّلْعُوتَ أُولَيِكَ شَرُّ مَكَاناً وَأَضَلُ عَن سَوَلَهِ ٱلسَّبِيلِ ﴿ المائدة: ٢٠) بقوله تعالى ذكره لنبيه محمد عَلَيْ قل يا محمد لهؤلاء الذين اتخذوا دينكم هزوًا ولعبًا من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار، هل أنبئكم يا معشر أهل الكتاب بشر من ثواب ما تنقمون منا من إيهاننا بالله وما أنزل إلينا من كتاب الله، وما أنزل من قبلنا من كتبه؟ ﴿ مَن لَعَنهُ الله عَنهُ مَن أبعده الله وأسحقه من رحمته وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير، يقول: وغضب عليه وجعل منه عليهم وسخطًا يقول: وغضب عليه وجعل منه عليهم وسخطًا فعجل لهم الخزي والنكال في الدنيا. (١)

⁽۱) ابن جرير الطبري (٦/ ١٠١)، الرازي (١٥/ ٤٠).

⁽٢) البغوي في تفسيره (٢/ ٢٠٩)، الخازن (٢/ ٢٦٣).

⁽٣) الخازن (٢/ ٢٦٣).

⁽٤) تفسير الطبري (٤/ ٢٩٢) تفسير ابن كثير (٥/ ٢٧٢)، تفسير الرازي (١٢/ ٣٦).

وقال الشوكاني: قوله: ﴿وَجَعَلَ مِنْهُمُ ٱلْقِرَدَةَ وَٱلْخَنَاذِيرَ ﴾ أي مسخ بعضهم قردة وبعضهم خنازير وهم اليهود؛ فإن الله مسخ أصحاب السبت قردة، وكفار مائدة عيسي منهم خنازير، وقال ابن عباس –رضي الله عنها–: (إن الممسوخين كلاهما أصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير)(۱).

والأدلة على وجود ووقوع المسخ في الأمم الماضية من السنة النبوية الشريفة ما يلي: _

الله عن أبي هريرة على عن النبي على قال: " قَالَ فُقِدَتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا يُدْرَى مَا فَعَلَتْ، وَإِنِّي لَا أُرَاهَا إِلَّا الْفَارَ إِذَا وُضِعَ لَمَا أَلْبَانُ الْإِبِلِ لَمْ تَشْرَبْ، وَإِذَا وُضِعَ لَمَا أَلْبَانُ الْإِبِلِ لَمْ تَشْرَبْ، وَإِذَا وُضِعَ لَمَا أَلْبَانُ الشَّاءِ شَرِبَتْ، فَحَدَّثْتُ كَعْبًا فَقَالَ أَنْتَ سَمِعْتَ النَّبِي عَلَى يَقُولُهُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ لِي مِرَارًا للسَّاءِ شَرِبَتْ، فَحَدَّثْتُ كَعْبًا فَقَالَ أَنْتَ سَمِعْتَ النَّبِي عَلَى يَقُولُهُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ لِي مِرَارًا فَقُلْتُ أَفَاقُولُهُ أَلْاتُورُاةَ؟ "(٢).

وعند مسلم من طرق أخرى عن ابن سيرين عن أبي هريرة الله قال: "الفأرة مسخ، وآية ذلك أنه يوضع بين يديها لبن الإبل فلا تذوقه" فقال له كعب: أسمعت هذا من رسول الله عليها؟ قال: أفأنزلت على التوراة "(")

معناه أي أني سمعته من رسول الله عليه، وأنا لا أقرأ التوراة حتى أعرفه من غير النبي عليه.

٢- وعن أبي سعيد الله أن أعرابيًا أتي رسول الله والله وال

⁽١) فتح القدير (٢/ ٧٩)، البغوي في معالم التنزيل (٢/ ٤٩)، الخازن (٢/ ٥٨).

⁽٢) البخاري (٥٠ ٣٣)، ومسلم (٢٩٩٧).

⁽٣) مسلم (٢٩٩٧).

⁽٤) مسلم (١٩٥١).

قال الإمام النووي: قوله على "فقدت أمة من بني إسرائيل لا يدري ما فعلت ولا أراها إلا الفأر ألا ترونها إذا وضع لها ألبان الإبل لم تشربها وإذا وضع لها ألبان الشاء شربته " معنى هذا أن لحوم الإبل وألبانها حرمت على بني إسرائيل دون لحوم الغنم وألبانها، فدل بامتناع الفأرة من لبن الإبل دون الغنم على أنها مسخ من بني إسرائيل. (1)

الوجه الرابع: وقوع المسخ في الأمة المحمدية الخاتمة والأدلة على ذلك.

إن صحابة رسول الله ﷺ خافوا من أن يمسخهم الله ﷺ قردة وخنازير فلجئوا إلى الله تعالى قائلين: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلُ عَلَيْتَنَا ٓ إِصَّرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِنَا ﴾ (البقرة: ٢٨٦) قال الطبري: وقال آخرون معنى ذلك: ولا تحمل علينا ذنوبًا وإثبًا، كما حملت ذلك على من قبلنا من الأمم فتمسخنا قردة وخنازير كما مسختهم.

ونقل عن عطاء بن أبي رباح في قوله ﴿ وَلَا تَخْمِلَ عَلَيْهَ نَآ إِصْرًا كُمَا حَمَلْتَهُ عَلَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِنَا ﴾ قال: لا تمسخنا قردة وخنازير. (٢)

ومن الأدلة التي تبين وقوع المسخ في الأمة الخاتمة ما يلي:

١ - عن عبد الرحمن بن غنم الأشعري قال حدثني أبو عامر - أو أبو مالك الأشعري والله ما كذبني " سمع النبي ﷺ يقول: "ليكونن من أمتي أقوام يستحلون الحرّ والحرير

⁽١) مسلم بشرح النووي (٩/ ٥٥١)، وقد قال الشوكاني في "نيل الأوطار" بعد ذكره الحديث: وَقَدْ صَحَّ عَنْهُ ﷺ أَنَّ الْمُسُوخَ لَا نَسْلَ لَهُ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَمُ يَعْلَمَ ذَلِكَ إِلَّا بِوَحْيٍ، وَأَنْ تَرَدُّدَهُ فِي الضَّبِّ كَانَ قَبْلَ الْوَحْيِ بِذَاكَ، وَالْحَدِيثُ يَرْوِيهِ إِبْنُ مَسْعُودِ: أَنَّ النَّبِيَ ﷺ ذُكِرَتْ عِنْدَهُ الْقِرَدَةُ، قَالَ مِسْعَرٌ: وَأَرَاهُ قَالَ وَالْحُنَازِيرُ عِمَّا مُسِخَ، فَقَالَ: إِنَّ اللهُ لَمْ يَجْعَلُ لَمُ اللهُ الْفَيْرَدَةُ وَالْحُنَازِيرُ قَبْلُ ذَلِكَ. وَفِي رِوَايَةٍ: " أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللهُ الْقِرَدَةُ وَالْحَنَازِيرُ قَبْلُ ذَلِكَ. وَفِي رِوَايَةٍ: " أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللهُ الْقِرَدَةُ وَالْحَنَازِيرُ قَبْلُ ذَلِكَ. وَفِي رِوَايَةٍ: " أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللهُ الْقِرَدَةُ وَالْحَنَازِيرُ قَبْلُ ذَلِكَ. وَفِي رِوَايَةٍ: " أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللهُ الْقِرَدَةُ وَالْحَنَازِيرُ قَبْلُ ذَلِكَ. وَفِي رِوَايَةٍ: " أَنَّ رَجُلًا قَالَ: إِنَّ اللهُ إَنَّ اللهُ لَمْ يَهْلِكُ أَوْ يُعَذِّبُ قَوْمًا فَيَجْعَلُ هَمُ نَسُلًا . (مسلم: ٢٦٦٣)، وَقَلْ النَّبِيُّ: ﷺ إِنَّ اللهُ لَمْ يَهْلِكُ أَوْ يُعَذِّبُ قَوْمًا فَيَجْعَلُ هَمُ نَسُلًا . (مسلم: ٢٦٦٣)،

فنقول: أن سبب قول النبي على (لا أدري لعل هذا فيها) كان قبل الوحي بأن المسخ لا يتناسلون، وقال النووي: قوله" وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك" أي قبل مسخ بني إسرائيل، فدل أنها ليست من المسخ (شرح النووي٨/ ٤٦٦).

⁽٢) تفسير الطبري (٣/ ١٥٧)، تفسير القرطبي (٣/ ٤٩٢).

والخمر والمعازف، ولينزلن أقوام إلى جنب علم يروح عليهم بسارحة لهم، يأتيهم - يعني الفقير - لحاجة فيقولوا: ارجع إلينا غدًا فيبيتهم الله، ويضع العلم ويمسخ آخرين قردة وخنازير إلى يوم القيامة". (۱)

قال ابن حجر: قال ابن العربي: يُحتمل الحقيقة كها وقع للأمم السالفة، ويحتمل أن يكون كناية عن تبدل أخلاقهم. قلت: والأول أليق بالسياق. (٢)

٢- عن عبد الله عن النبي علي قال "بين يدي الساعة مسخ و خسف وقذف ". (").

٣- وعن سهل بن سعد أنه سمع النبي ﷺ يقول " يكون في آخر أمتي خسف ومسخ وقذف". (٤)

٤ – وعن نافع، أن رجلًا أتى ابن عمر شه فقال: إن فلانًا يقرؤك السلام قال: أنه بلغني أنه قد أحدث، فإن كان قد أحدث فلا تقرئه مني السلام. فإني سمعت رسول الله على يقول " يكون في أمتي (أو في هذه الأمة) مسخ وخسف وقذف " وذلك في أهل القدر. (°)

٥- عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: " يكون في آخر هذه الأمة خسف ومسخ وقذف، قالت قلت يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: نعم إذا ظهر الخبث". (١)

٦- وعن عمران بن حصين هان رسول الله على قال: " في هذه الأمة خسف ومسخ وقذف فقال رجل من المسلمين: يا رسول الله ومتى ذلك؟ قال إذا ظهرت القينات والمعازف وشربت الخمور". (٧)

⁽١) رواه البخاري (٥٩٠).

⁽۲) فتح الباري (۱۰/ ۸۵).

⁽٣) رواه ابن ماجه (٤٠٩٥)، ابن حبان (٩٥٧٦) وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه (٣٢٨٠)

⁽٤) رواه ابن ماجه (٤٠٦٠) وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه (٣٢٨١).

⁽٥) رواه الترمذي (٢١٥٢)، ابن ماجه (٤٠٦١)، أبو داود (٤٦١٣)، أحمد (٢/ ١٠٨)، وحسن إسناده الشيخ الألباني في مشكاة المصابيح (١٠٦).

⁽٦) رواه الترمذي في سننه (٢١٨٥)، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٨١٥٦).

⁽٧) الترمذي (٢٢١٢) والطبراني في الكبير (٥٨١٠) وصححه الألباني في صحيح الجامع (٣٦٦٥)

فهذه كلها أدلة ثابتة من كتاب ربنا ومن سنة نبينا محمد على وقوع المسخ حقيقة ولا ينكر هذا الفعل إلا من لا علم له.

الوجه الخامس: آداب وأحكام الصلاة خلف الإمام.

عن عائشة -رضي الله عنها-قالت: قال رسول الله عنها أَيْمَا جُعِلَ الإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ، فَإِذَا رَكَعَ فَارْفَعُوا، وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا(١).

ففي هذا الحديث وجوب متابعة الإمام وعدم مسابقته.

ومن فوائد متابعة الإمام ما يلي:

ضبطُ النَّفسِ؛ لأنَّ الإنسانَ إذا اعتادَ على أن يتابعَ إمامًا متابعةً دقيقةً، إذا كبَّرَ يكبِّرُ، لا يتقدَّمُ ولا يتأخَّرُ كثيرًا، ولا يوافق، بل يتابعُ، تعوَّدَ على ضَبْطِ النَّفسِ.

وفيها تعويدُ الأمَّةِ الإسلاميةِ على الاجتماعِ وعدم التفرُّق؛ لأنَّ هذا الاجتماعَ يُشكِّلُ اجتماع الأمَّة عمومًا؛ إذ إن الأمَّةَ عمومًا مجتمعة على طاعةِ ولي أمرِها، وقائدِ مسيرتها حتى لا يختلفوا ويتشتَّتوا، فهذه الصَّلاةُ في الجماعة ولاية صُغرى؛ لأنهم يقتدون بإمامٍ واحدٍ يتابعونه تمامًا، فهي تشكِّلُ النَّظرةَ العامةَ للإسلام.

الوجه السادس: المسخ في الكتاب المقدس.

يحدثنا إنجيل برنابا عن حادثة مسخ، كما في برنابا (٢٧: ٥-٦) مسخ المصريين حيوانات: "ألا تعلمون أن الله في زمن موسى مسخ ناسًا كثيرين في مصر حيوانات مخوفة، لأنهم ضحكوا واستهزئوا بالآخرين ".

* * *

⁽١) البخاري (٦٥٦).

١٦ شبهة: ابتلاء أحد الأنبياء بالقمل.

نص الشبهة:

في بعض الأحاديث أن نبيًّا من الأنبياء ابتلي بالقمل حتى قتله.

فكأنهم استنقصوا هذا الكلام، إذ كيف يحدث لنبي مثل ذلك؟.

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: معرفة درجة الحديث.

الوجه الثاني: الفهم الصحيح للحديث.

الوجه الثالث: ليس هناك إشكال أن يُبتلى نبى بمثل ذلك، فهذا قدر الله كلاً.

الوجه الرابع: أن الأنبياء - عليهم السلام - قدوة لنا.

الوجه الخامس: ابتلاء الأنبياء في الكتاب المقدس.

واليك الرد بالنفصيل،

الوجه الأول: معرفة درجة العديث.

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُذْرِيِّ ﴿ قَالَ: وَضَعَ رَجُلْ يَدَهُ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْ فَقَالَ: وَالله مَا أُطِيقُ أَنْ أَضَعَ يَدِي عَلَيْكَ مِنْ شِدَّةِ حُمَّاكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْ: "إِنَّا مَعْشَرَ الْأَنْبِيَاءِ يُضَاعَفُ لَنَا الْبَلاءُ كَمَا أُضَعَ يَدِي عَلَيْكَ مِنْ شِدَّةِ حُمَّاكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَيْ الْقُمَّلِ حَتَّى يَقْتُلُهُ، وَإِنْ كَانَ النَّبِيُّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ يُبْتَلَى بِالْقُمَّلِ حَتَّى يَقْتُلُهُ، وَإِنْ كَانَ النَّبِيُّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ يُبْتَلَى بِالْقُمَّلِ حَتَّى يَقْتُلُهُ، وَإِنْ كَانَ النَّبِيُّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ يَبْتَلَى بِالْقُمَّلِ حَتَّى يَقْتُلُهُ، وَإِنْ كَانَ النَّبِيُّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ يَبْتَلَى بِالْقُمَّلِ حَتَّى يَقْتُلُهُ، وَإِنْ كَانَ النَّبِيُّ مِنْ الْأَنْبِيَاءِ يَبْتَلَى بِالْفَقْرِ حَتَّى يَأْخِذَ الْعَبَاءَةَ فَيَجُوبَهَا، وَإِنْ كَانُوا لَيَفْرَحُونَ بِالْبَلَاءِ كَمَا تَفْرَحُونَ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللّنَبِيَاءِ لَيُبْتَلَى بِالْفَقْرِ حَتَّى يَأْخِذَ الْعَبَاءَةَ فَيَجُوبَهَا، وَإِنْ كَانُوا لَيَفْرَحُونَ بِالْبَلَاءِ كَمَا تَفْرَحُونَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ فَالَ اللَّهُ مَالَعُلُهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَلْكُونَ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَالَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ مَعْمَلُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَلْ اللَّهُ لَا عُنَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَلَّهُ مُ إِلْ لَكُونَ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ كَانُ اللَّهُ اللَّلَاءِ لَلْهَا لَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ

وهذه الرواية في إسنادها رجل مبهم لم يُسم، قال الإمام أحمد: ثنا عبد الرزاق، أخبرنا، معمر، عن زيد بن أسلم، عن رجل، عن أبي سعيد الخدري الخدري الشيخ الألباني إسناده. (۱)

⁽١) مسند أحمد (٣/ ٩٤)، مصنف عبد الرزاق (٢٠٦٢)، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٠٤٧).

قال العاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، فقد احتج بهشام بن سعد، ثم له شواهد كثيرة ولحديث عاصم بن بهدلة، عن مصعب بن سعد، عن أبيه طرق يتبع ويذاكر بها، وقد تابع العلاء بن المسيب عاصم بن بهدلة على روايته عن مصعب بن سعد. (۱)

وللحديث شواهد:

الأول: عَنْ عَبْدِ الله بن مسعود الله قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ الله عَلَيْ وَهُوَ يُوعَكُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ الله عَلَيْ وَهُو يُوعَكُ رَجُلَانِ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ الله إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعْكًا شَدِيدًا، قَالَ: " أَجَلْ إِنِّي أُوعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ، قُلْتُ: ذَلِكَ أَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ، قَالَ: أَجَلْ ذَلِكَ كَذَلِكَ، مَا مِنْ مسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى شَوْكَةٌ فَهَا فَوْقَهَا إِلَّا كَفَرَ الله بِهَا سَيِّنَاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا". (')

⁽۱) المستدرك (۱/ ۹۹) (۱۱۹). قال الذهبي في التلخيص: على شرط مسلم، وله شواهد كثيرة اهـ. وإسناد هذا الحديث كله ثقات، إلا هشام بن سعد فهو صدوق له أوهام، كما قال ابن حجر في التقريب، وضعفه النسائي وغيره، وقال ابن معين: كان يحيى القطان لا يحدث عنه، وقال أحمد بن حنبل: ليس هو بمحكم الحديث، وقال ابن عدي: هو من ضعفه يكتب حديثه، وقال أبو عبد الله الحاكم: لينته، روى له مسلم في الشواهد (من تكلم فيه وهو موثق (٣٥٤)، وانظر تهذيب الكمال (٣٠/ ٢٠٥).

والثاني: عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ الله أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً؟ قَالَ: "الْأَنْبِيَاءُ، ثُمَّ الْأَمْنَلُ فَالْأَمْنَلُ، فَيُبْتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ، فَإِنْ كَانَ دِينُهُ صُلْبًا اشْتَدَّ بَلَاؤُهُ، وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ ابْتُلِيَ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ، فَهَا يَبْرَحُ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَتْرُكَهُ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ مَا عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ". (٢)

الوجه الثاني: الفهم الصحيح للحديث.

يبقى إشكال وهو قولهم: كيف يبتلي نبي من الأنبياء بالقمل؟

نقول: قوله: "وإن كان نبي من الأنبياء يبتلى بالقمل. . "، جاءت هذه اللفظة في حديث المسند، وفي إسناده رجل لم يُسم، وهو الراوي عن أبي سعيد، فيضعف الإسناد بذلك، وجاء في حديث المستدرك قوله: "ثم الصالحون كان أحدهم يبتلى بالفقر حتى ما يجد إلا العباءة يلبسها، ويبتلى بالقمل حتى تقتله. . . "، فلعل المقصود بذلك الصالحون فقط وليس الأنبياء.

الوجه الثالث: هذا قدر الله ﷺ.

لو ابتلي نبي من الأنبياء بذلك، أي بالقمل فلا إشكال في ذلك، فهذا ابتلاء من الله سبحانه، وأيًا كان نوع الابتلاء، فإن الله الله الله الله الله الله الله عن شاء من خلقه بها شاء من ابتلاءاته، ليختبرهم وليرفع بها درجاتهم، ولحكمة يعلمها رب الأرض والسهاء، فلا يجوز لنا أن نعترض على حكم الله وقدره، ولا ينقص هذا من قدر الأنبياء، بل كها وضحنا في حديث الترمذي أن الابتلاء يأتي على قدر الإيهان، وأنه يبتلى المرء على قدر دينه.

وحكمة هذه الابتلاءات وضحها النبي ﷺ في الحديث حيث قال: "يضاعف لنا البلاء كها يضاعف لنا البلاء كها يضاعف لنا الأجر "، وفي الحديث الآخر، "إني أوعك كها يوعك رجلان منكم...، ثم قال: ذلك أن لنا أجرين.. "، فكلها اشتد البلاء ارتفعت الأجور، وكلها اشتد البلاء دل على قوة الإيهان ورفعته.

⁽۱) البخاري (۵۲٤۸)، مسلم (۲۵۷۱).

⁽٢) الترمذي (٢٣٩٨)، وقال: حسن صحيح، والدارمي (٢٧٨٣)، ابن حبان في صحيحه (٢٩٠٠)، المتدرك (٢٢٨)، وصححه الألباني في الصحيحة (١٤٣).

الوجه الرابع: أن الأنبياء قدوة لنا.

قال تعالى: ﴿لَقَذَكَانَ لَكُو فِيهِمْ أُسُوةً حَسَنَةً لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللّهَ وَالْيُومُ الْآخِرَ وَمَن يَنُولَ فَإِنَّ اللّهَ هُو الْفَيْ اللّهِ اللّهِ أُسْوَةً حَسَنَةً لِمَن كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّهِ أُسْوَةً حَسَنَةً لِمَن كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّهِ أُسْوَةً حَسَنَةً لِمَن كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّهِ أُسْوَةً حَسَنَةً لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللّهَ وَالْمَوْمَ اللّهَ وَالْمَوْمُ اللّهَ وَالْمَوْمُ اللّهَ كُولِيرًا الله والله والله

عَنْ عَبْدِ الله بن مسعود ﷺ قَالَ: دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ الله ﷺ وَهُو يُوعَكُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ الله ﷺ وَهُو يُوعَكُ رَجلَانِ مِنْكُمْ، رَسُولَ الله إِنَّكَ لَتُوعَكُ رَجلَانِ مِنْكُمْ، وَسُولَ الله إِنَّكَ لَتُوعَكُ رَجلَانِ مِنْكُمْ، قُلْتُ: ذَلِكَ أَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ، قَالَ: أَجَلْ ذَلِكَ كَذَلِكَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى شَوْكَةٌ فَهَا قُوْقَهَا إِلَّا كَفَرَ الله بِهَا سَيِّنَاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا". (١)

وعن عَائِشَةَ رضي الله عنها قالت: مَا رَأَيْتُ رَجُلًا أَشَدَّ عَلَيْهِ الْوَجَعُ مِنْ رَسولِ الله ﷺ (٢) وعن سعد بن أبي وقاص ﴿ قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ الله أَيُّ النَّاسِ أَشَدُّ بَلَاءً؟ قَالَ: "الْأَنْبِيَاءُ ثُمَّ الْأَمْثُلُ فَلْبُتَكَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ دِينَهُ صُلْبًا اشْتَدَّ بَلَاؤُهُ، وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ وَقَةٌ الْأَمْثُلُ فَالْأَمْثُلُ فَيْبُتَكَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ فَإِنْ كَانَ دِينَهُ صُلْبًا اشْتَدَّ بَلَاؤُهُ، وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَةٌ الْأَمْثُلُ فَلْمُتَلَى الرَّجُلُ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ، فَمَا يَبْرَحُ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَتُرُكَهُ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ مَا عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ ". (٣) الْتَلِي عَلَى حَسَبِ دِينِهِ، فَمَا يَبْرَحُ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَتُرُكُهُ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ مَا عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ ". (٣)

قال النووي: قَالَ الْعُلَمَاء: وَالْحِكْمَة فِي كَوْن الْأَنْبِيَاء أَشَدَّ بَلَاء ثُمَّ الْأَمْثَل فَالْأَمْثَل أَنَّهُمْ خَصُوصُونَ بِكَمَاكِ الصَّبْر، وَصِحَّة الإحْتِسَاب، وَمَعْرِفَة أَنَّ ذَلِكَ نِعْمَة مِنْ الله تَعَالَى لِيَتِمّ لَمُمْ الْخَر، وَيَظْهَر صَبْرهمْ وَرِضَاهُمْ. (1)

وقال تعلى عن أيوب المنتين: ﴿ وَأَيُّوبَ إِنْنَا دَىٰ رَبَّهُ وَأَنِّي مَسَّنِي ٱلضَّرُّ وَأَنتَ أَرْحَهُ ٱلرَّحِمِينَ ﴾ (الأنساء: ٥٣)، وقال سبحانه: ﴿ وَأَذْ كُرْعَبِدُنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ وَأَنِي مَسَّنِي ٱلشَّيْطُانُ يُنْصَّبُ وَعَذَابٍ ﴾ (ص: ٤١).

⁽١) البخاري (٦٤٨)، مسلم (٢٥٧١).

⁽۲) مسلم (۲۵۷۰).

⁽٣) مر قريبًا.

⁽٤) شرح النووي (٨/ ٣٧٤).

قال الطبري: يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ: واذكر أيوب يا محمد، إذ نادي ربه وقد مسه الضرّ والبلاء: ﴿ وَأَيُّوبِ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ وَ أَنِي مَسَنِي الضُّرُ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِينِ ﴿ وَأَيُّوبِ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ وَ أَنِي مَسَنِي الضُّرُ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِينِ ﴿ وَأَيْتُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهِ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ الله والبلاء الذي نزل به امن ضرّ وبلاء وجهد، وكان الضر الذي أصابه والبلاء الذي نزل به امتحانًا من الله له واختبارًا. (۱)

ومن بشرية الرسول أن يجرى عليه ما يجرى على الناس من البلاء والموت ومن الصحة والمرض وغيرها من الصفات البشرية فيكون ذلك أدعى لنجاح البلاغ عن الله. (٢)

وبهذا الكلام يتقرر أن البلاء في باطنه نعمة من الله تعالى، وقد أُوذي الأنبياء كثيرًا، ولا إشكال أن يبتلي نبي من الأنبياء بالقمل، فهذه حكمة الله جل في علاه.

الوجه الخامس: ابتلاء الأنبياء في الكتاب المقدس.

لقد ذكر الكتاب المقدس الابتلاءات، وأنها عذاب للمؤمن والعاصي، وكلاهما لم يصبرا عليها ١ -عقاب المنافق نار ودود (سفر أستير: ٢٠).

(لكِنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا لِمُوسَى، بَلْ أَبْقَى مِنْهُ أُنَاسٌ إِلَى الصَّبَاحِ، فَتَوَلَّدَ فِيهِ دُودٌ وَأَنْتَنَ. فَسَخَطَ عَلَيْهِمْ مُوسَى)(الخروج ٦٠/ ٢٠).

٢-ماذا فعل أيوب بعد إصابته بعدة ابتلاءات: (فَقَامَ أَيُّوبُ وَمَزَّقَ جُبَّتَهُ، وَجَزَّ شَعْرَ رَأْسِهِ، وَخَرَّ عَلَى الأَرْضِ وَسَجَدَ، وَقَالَ: عُرْيَانًا خَرَجْتُ مِنْ بَطْنِ أُمِّي، وَعُرْيَانًا أَعُودُ إِلَى هُنَاكَ. الرَّبُ أَعْطَى وَالرَّبُ أَخَذَ، فَلْيَكُنِ اسْمُ الرَّبِّ مُبَارَكًا) (سفر أيوب ١/ ٢١: ٢٠).

(فَخَرَجَ الشَّيْطَانُ مِنْ حَضْرَةِ الرَّبِّ، وَضَرَبَ أَيُّوبَ بِقُرْحٍ رَدِيءٍ مِنْ بَاطِنِ قَدَمِهِ إِلَى هَامَتِهِ. فَأَخَذَ لِنَفْسِهِ شَقْفَةً لِيَحْتَكَّ بَهَا وَهُوَ جَالِسٌ فِي وَسَطِ الرَّمَادِ)(٢/ ٨: ٧).

⁽١) تفسير الطبرى (٢٣/ ١٦٥).

⁽٢) شبهات المشككين (١٠٢/١).

فلما أتى إليه ثلاثة ليعزوه فيما أصيب به: (وَرَفَعُوا أَعْيُنَهُمْ مِنْ بَعِيدٍ وَلَمْ يَعْرِفُوهُ، فَرَفَعُوا أَعْيُنَهُمْ مِنْ بَعِيدٍ وَلَمْ يَعْرِفُوهُ، فَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ وَبَكُوْا، وَمَزَّقَ كُلُّ وَاحِدٍ جُبَّنَهُ، وَذَرَّوْا ثُرَابًا فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ نَحْوَ السَّمَاءِ، وَقَعَدُوا مَعَهُ عَلَى الأَرْضِ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَسَبْعَ لَيَال، وَلَمْ يُكَلِّمْهُ أَحَدٌ بِكَلِمَةٍ، لأَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّ كَابَتَهُ كَانَتْ عَظِيمَةً جدًّا)(سفر أيوب٢/١٣: ١٢).

٣- أيوب يلعن اليوم الذي وُلد فيه:

(بَعْدَ هذَا فَتَحَ أَيُّوبُ فَاهُ وَسَبَّ يَوْمَهُ.. لَيْتَهُ هَلَكَ الْيَوْمُ الَّذِي وُلِدْتُ فِيهِ.. لِيَلْعَنْهُ لاَعِنُو الْيَوْمِ... لِمَ لَمْ أَمُتْ مِنَ الرَّحِمِ؟ عِنْدَمَا خَرَجْتُ مِنَ الْبَطْنِ، لِمَ لَمْ أَسْلِمِ الرُّوحَ)(سفر أيوب٣/ ١١:١).

٤ - فقالوا له ليتقلل من جزعه وغضبه على القدر مع أنه من قبل كان يصبرهم ليتحملوا المرض والآلام: (وَالآنَ إِذْ جَاءَ عَلَيْكَ ضَجِرْتَ، إِذْ مَسَّكَ ارْتَعْتَ) (سفر أيوب٤/٥).

٥- نجد في الكتاب المقدس نظرة بائسة للحياة:

(وَلَكِنَّ الإِنْسَانَ مَوْلُودٌ لِلْمَشَقَّةِ كَمَا أَنَّ الْجُوَارِحَ لارْتِفَاعِ الْجُنَاحِ) (سفر أيوب٥/٧).

٦-أيوب انهار صبره، ويظن أن الله عاقبه عقابًا لا يتحمله بشر:

(مَا هِيَ قُوَّتِي حَتَّى أَنْتَظِرَ؟ وَمَا هِيَ نِهَايَتِي حَتَّى أُصَبِّرَ نَفْسِي؟ هَلْ قُوَّتِي قُوَّةُ الحِجَارَةِ؟ هَلْ كَمْمِي نُحَاسٌ؟)(سفر أيوب٦/ ١٢: ١١).

٧-أيوب يشتكي إلى الله من الله:

(حَتَّى مَتَى لاَ تَلْتَفِتُ عَنِّي وَلاَ تُرْخِينِي رَيْثَهَا أَبْلَعُ رِيقِي؟ أَأَخْطَأْتُ؟ مَاذَا أَفْعَلُ لَكَ يَا رَقِيبَ النَّاسِ؟ لِمَاذَا جَعَلْتَنِي عَاثُورًا لِنَفْسِكَ حَتَّى أَكُونَ عَلَى نَفْسِي حِمْلًا؟)(سفر أيوب٧/ ٢٠: ١٩).

١٧_شبهة: وقت قيام الساعة.

نص الشبهة:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الأَعْرَابِ جُفَاةً يَأْتُونَ النبي ﷺ فَيَسْأَلُونَهُ: مَتَى السَّاعَةُ؟ فَكَانَ يَنْظُرُ إِلَى أَصْغَرِهِمْ فَيَقُولُ: " إِنْ يَعِشْ هَذَا لاَ يُدْرِكْهُ الْمُرَمُ حَتَّى تَقُومَ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ "، قَالَ هِشَامٌ: يَعْنِي: مَوْ يَهُمْ (').

وعند مسلم: عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كَانَ الأَعْرَابُ إِذَا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ الله ﷺ سَأَلُوهُ عَنِ السَّاعَةِ: مَتَى السَّاعَةُ؟ فَنَظَرَ إِلَى أَحْدَثِ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ فَقَالَ: " إِنْ يَعِشْ هَذَا لَمْ يُدْرِكُهُ الْهُرَّمُ قَامَتْ عَلَيْكُمْ سَاعَتُكُمْ "
"، وفي رواية: " إِنْ يَعِشْ هَذَا الْغُلامُ فَعَسَى أَنْ لاَ يُدْرِكَهُ الْهُرَّمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ "(").

وعَنْ أَنَسٍ هُ قَالَ: مَرَّ غُلاَمٌ لِلْمُغِيرَة بْنِ شُعْبَةَ وَكَانَ مِنْ أَقراني فَقَالَ النبي ﷺ: " إِنْ يُؤخّر هَذَا فَلَنْ يُدْرِكَهُ الْهُرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ ". (")

وعَنْ أَنْسِ بْنِ مَالِكٍ ﴿ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النبي ﷺ قَالَ: " مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ؟ قَالَ: " مَثَى تَقُومُ السَّاعَةُ؟ قَالَ: " إِنْ عُمِّرَ فَسَكَتَ رَسُولُ الله ﷺ هُنَيْهَةً، ثُمَّ نَظَرَ إِلَى غُلاَمٍ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ أَزْدِ شَنُوءَةَ فَقَالَ: " إِنْ عُمِّرَ هَنَا لَهُ يُدْرِكُهُ الْمُرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ»، قَالَ: قَالَ أَنْسٌ: ذَاكَ الْغُلاَمُ مِنْ أَثْرَابِي يَوْمَئِذِ ('').

أثار المعترضون شبهتهم حول زمن القيامة، وقالوا: إن هذا الحديث يخالف الواقع، وقد مات الغلام ومرت مئات السنين ولم تقم الساعة حتى الآن؟

والجواب على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: معنى الساعة في اللغة.

الوجه الثاني: قد تُطلق الساعة ويُراد بها موت الإنسان.

الوجه الثالث: العلة من تخصيص النبي ﷺ (الساعة) بالموت.

⁽١) البخاري (٦٥١١).

⁽۲) مسلم (۲۹۵۲).

⁽۳) مسلم (۲۹۵۳).

⁽٤) مسلم (٢٩٥٣).

الوجه الرابع: تقييد النبي على المنه المنه الساعة على قيامها لا يدل على تقييدها بهذه العلامات. الوجه الخامس: أدلة أن ميعاد الساعة موكول إلى الله تعالى.

الوجه السادس: النبي عَلَيْ يُختلف عن سائر البشر، إذ أن الله يوحي إليه ببعض الغيب. الوجه السابع: يوم القيامة في الكتاب المقدس.

وإليك النفصيل،

الوجه الأول: معنى الساعة في اللغة.

والساعة الوقت الحاضر، وقوله تعالى: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السّاعة يُبُلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿ اللّه يعني بالساعة: الوقت الذي تقوم فيه القيامة؛ فلذلك تُرك أَن يُعَرَّف أَيُّ ساعة هي، فإن سميت القيامة ساعة فعلى هذا، والساعة: القيامة؛ وقال الزجاج: الساعة اسم للوقت الذي تَضْعَقُ فيه العِبادُ، والوقتِ الذي يبعثون فيه، وتقوم فيه القيامة؛ سميت ساعة لأَنها تَفْجَأ الناس في ساعة فيموت الخلق كلهم عند الصيحة الأُولى التي ذكرها الله على فقال: ﴿ إِن كَانَتْ إِلّا صَيْحَةً وَلِهِدَةً فَإِذَا هُمْ خَكِهِدُونَ (١٠) ﴿ . (١)

الوجه الثاني: قد تطلق الساعة ويراد بها موت الإنسان.

قال ابن حجر: قال الراغب: الساعة جزء من الزمان، ويعبر بها عن القيامة تشبيهًا بذلك لسرعة الحساب، قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ أَسْرَعُ ٱلْخَيسِينَ ﴾، أو لما نبه عليه بقوله: ﴿كَأَنَّهُمْ يَرْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ لَرَ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِن نَّهَارِ ﴾، وأُطلقت الساعة على ثلاثة أشياء:

- ١ الساعة الكبرى: وهي بعث الناس للمحاسبة.
 - ٢- والوسطى: وهي موت أهل القرن الواحد.
- ٣- الصغرى: موت الإنسان، فساعة كل إنسان موته. ومنه قوله على عند هبوب الريح تخوفت الساعة يعنى: موته.

⁽۱) لسان العرب ۸/ ۱۲۹.

وقال الكرماني: هذا الجواب من الأسلوب الحكيم؛ أي: دعوا السؤال عن وقت القيامة الكبرى فإنها لا يعلمها إلا الله، واسألوا عن الوقت الذي يقع فيه انقراض عصركم فهو أولى لكم؛ لأن معرفتكم به تبعثكم على ملازمة العمل الصالح قبل فواته؛ لأن أحدكم لا يدري من الذي يسبق الآخر. (۱)

قال النووي: قَالَ الْقَاضِي عياض: هَذِهِ الرِّوَايَات كُلِّهَا مَحْمُولَة عَلَى مَعْنَى الْأَوَّل، وَالْمُرَاد "بِسَاعَتِكُمْ": مَوْتهمْ، وَمَعْنَاهُ: يَمُوت ذَلِكَ الْقَرْن، أَوْ أُولَئِكَ الْمُخَاطَبُونَ، قُلْت: وَيُحْتَمَل أَنَّهُ عُلِمَ أَنَّ ذَلِكَ الْغُلَام لَا يَبْلُغ الْهُرَم، وَلَا يُعَمَّر، وَلَا يُؤَخَّر. (٢)

وعن ابن عمر هم مثله؛ قال: وإنها أراد على: "ينخرم هذا القرن "أي: ينقطع وينقضي. (ئ) ق**ال ابن حجر**: وكان جماعة من أهل ذلك العصر يظنون أن المراد أن الدنيا تنقضي بعد مائة سنة؛ فلذلك قال الصحابي: فوهل الناس فيها يتحدثون من مائة سنة وإنها أراد على بذلك انخرام قرنه، فلم يبق ممن كان موجودًا عند مقالته تلك عند استكهال مائة سنة من سنة موته أحد. (°)

الوجه الثالث: العلة من تخصيص النبي ﷺ (الساعة) بالموت.

قال ابن حجر: قال الداودي: هذا الجواب من معاريض الكلام، فإنه لو قال لهم: لا أدري ابتداءً مع ما هم فيه من الجفاء، وقبل تمكن الإيمان في قلوبهم لارتابوا، فعدل إلى إعلامهم بالوقت الذي ينقرضون هم فيه، ولو كان تمكن الإيمان في قلوبهم لأفصح لهم بالمراد. (١)

⁽١) فتح الباري ١١/ ٣٧٢: ٣٧١ بتصرف.

⁽۲) شرح النووي ۹/۳۱۷.

⁽٣) مسلم (٢٥٣٨).

⁽٤) البخاري (٢٠١)، مسلم (٢٥٣٧) واللفظ له.

⁽٥) فتح الباري١٠/ ٥٥٧ بتصرف.



الوجه الرابع: تقييد النبي ﷺ لبعض علامات الساعة على قيامها لا يدل على تقييدها بهذه العلامات.

قال النبي ﷺ: " فَإِذَا ضُيِّعَتِ الأَمَانَةُ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ "، قَالَ: كَيْفَ إِضَاعَتُهَا؟ قَالَ: " إِذَا وُسِّدَ الأَمْرُ إِلَى غَيْرِ أَهْلِهِ فَانْتَظِرِ السَّاعَةَ ". (٢)

فهذه العلامات ذكرها النبي عَلَيْهُ، وقد حدثت وبعضها لم يقع، وإنها هي بمثابة نذير للقوم حتى يستعدوا للقاء الله عَلَى، ولذلك يأتي الأمر في نهايته أن الساعة من الأمور الغيبية التي لا يعلمها إلا الله، قال عَلَى: ﴿ إِنَّ اللهَ عِندَهُ، عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ (لقهان: ٣٤)، وقال النبي عَلَيْهُ: " مَا المُسْتُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ". (٣)

الوجه الخامس: أدلة أن ميعاد الساعة موكول إلى الله تعالى.

أولًا: من القرآن:

قال تعالى: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ آيَانَ مُرْسَنِهَ قُلُ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْنِهَآ إِلَّا هُو﴾ (الأعراف: ١٨٧)، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُ. عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنَزِلُ ٱلْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِ الْأَرْحَامِ ﴾ (لقهان: ٣٤)، وقال أيضًا: ﴿ يَسْتُلُكَ ٱلنَّاسُ عَنِ ٱلسَّاعَةِ قُلِّ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ ٱللَّهِ وَمَا يُذْرِيكَ لَعَلَ ٱلسَّاعَةِ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿ إِنَّ اللَّحزابِ: ٣٣)، وقال: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَهَا ﴿ اللَّارِعات ٢٤: ٤٤).

ثانيًا: السنة: عَنِ ابْنِ عُمَرَ ﴿ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: " مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ. . . وَلاَ يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلاَّ الله ". (^{٤)}

وفي سؤال جبريل الطِّين السَّائِين متى الساعة؟ قال: مَا المُّسْتُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِل. (١)

⁽١) فتح الباري ١١/ ٣٧١ بتصرف.

⁽٢) البخاري (٥٩).

⁽٣) البخاري (٥٠).

⁽٤) البخاري (٧٣٧٩).

الوجه السادس: النبي ﷺ يختلف عن سائر البشر، إذ أن الله يوحي إليه ببعض الغيب.

فمن حديث زَيْنَبَ ابْنَةِ جَحْشٍ - رضي الله عنها- أَنَّهَا قَالَتِ: اسْتَيْقَظَ النبي ﷺ مِنَ النَّوْمِ مِنْ رَدْمِ الله عَنْهَا وَجُهُهُ يَقُولُ: "لاَ إِلَهَ إِلاَّ الله، وَيْلُ لِلْعَرَبِ مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ، فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدْمِ يَالُونَ مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ، فُتِحَ الْيَوْمَ مِنْ رَدْمِ يَاجُوج ومأجوج مِثْلُ هَذِهِ". (٢)

وعنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النبي ﷺ قَالَ: "يَتَقَارَبُ الزَّمَانُ، وَيَنْقُصُ الْعَمَلُ، وَيُلْقَى الشُّحُ، وَتَظْهَرُ الْفِتَنُ، وَيَكْثُرُ الْهُرُجُ "، قَالُوا: يَا رَسُولَ الله، أَيُّمَ هُوَ؟ قَالَ: " الْقَتْلُ الْقَتْلُ ". ")

وعنه أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: " لاَ تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَحْسِرَ الْفُرَاتُ عَنْ جَبَلٍ مِنْ ذَهَبٍ يَقْتَتِلُ النَّاسُ عَلَيْهِ، فَيُقْتَلُ مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ، وَيَقُولُ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ لَعَلِّي أَكُونُ أَنَا الذي أَنْجُو ".(1)

الوجه السابع: يوم القيامة في الكتاب المقدس.

«وَأَمَّا ذَلِكَ الْيَوْمُ وَتِلْكَ السَّاعَةُ فَلاَ يَعْلَمُ بِهِمَا أَحَدُّ، وَلاَ مَلاَئِكَةُ السَّهَاوَاتِ، إِلاَّ أَبِي وَحْدَهُ. (متى ٢٤/ ٣٦)

وَقَالَ لَمُّمُ: «الْحَقَّ أَقُولُ لَكُمْ: إِنَّ مِنَ الْقِيَامِ هَهُنَا قَوْمًا لاَ يَذُوقُونَ المُوْتَ حَتَّى يَرَوْا مَلَكُوتَ الله قَدْ أَتَى بِقُوَّةٍ»(مرقس٩/١).

* * *

⁽١) البخاري (٥٠)، مسلم (٩).

⁽۲) البخاري (۷۰۵۹)، مسلم (۲۸۸۰).

⁽٣) البخاري (٧٠٦١).

⁽٤) مسلم (٤٩٨٢).

١٨ شبهة: الحمى من جهنم.

نص الشبهة:

عن رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ عَلَيْ يَقُولُ الْحُمَّى مِنْ فَوْرِ جَهَنَّمَ فَأَبْرِ دُوهَا عَنْكُمْ بِاللَّاءِ'' والجواب عن ذلك من وجوه:

الوجه الأول: معنى (فيح جهنم، وفور جهنم).

الوجه الثاني: معنى الحديث (الْحُمَّى مِنْ فَوْرِ جَهَنَّمَ).

الوجه الثالث: فوائد النار في الدنيا التي تنفع في الآخرة.

الوجه الرابع: فوائد الحمى.

واليك النفصيك،

الوجه الأول: معنى (فيح جهنم).

قال ابن منظور: (فيح): فاحَ الحرُّ يَفِيحُ فَيْحًا سَطَعَ وهاجَ وفي الحديث شدّة القَيْظ من فَيْح جهنم الفَيْح سُطُوع الحرّ وفورانُه ويقال بالواو فوح الحر شدة سطوعه، وفاض القِدْرُ تَفِيحُ وتَفُوحُ إِذا غَلَتْ وقد أَخرجه مَخْرَجَ التشبيه أي كأنه نار جهنم في حرِّها.

وفَوْرُ الحرّ شدته وفي الحديث" كلا بل هي مُمَّى تَثُور أَو تَفُور " أَي يظهر حرها وفي الحديث" إِن شدة الحرّ من فَوْرِ جهنم " أَي وَهَجِها وغليانها، وفار الشيء فورًا: جاش (٢٠).

قال ابن حجر: (بَابِ الحُمَّى مِنْ فَيْح جَهَنَّم)، وفي لَفْظِ " فَوْر " بِالرَّاءِ بَدَل الْحَاء وَكُلّهَا بِمَعْنَى وَالْمُرَاد سُطُوع حَرِّهَا وَوَهَجه ("). ويُقصد به أيضًا شِدَّة حَرِّهَا وَهَبَهَا وَانْتِشَارِهَا (أ).

الوجه الثاني: معنى قول النبي ﷺ: الْحُمَّى مِنْ فَوْر جَهَنَّم.

إِن خِطَابُ النّبِي عَلَيْ نَوْعَانِ: عَامّ لِأَهْلِ الْأَرْضِ، وَخَاصّ بِبَعْضِهِمْ، فَالْأَوَّلُ كَعَامّةِ

⁽۱) البخاري (۳۲۲۲)، مسلم (۲۲۱۲).

⁽٢) لسان العرب٥/ ٦٧.

⁽٣) فتح الباري٦/ ١٨٥.

⁽٤) شرح النووي٧/ ٤٥٦.

خِطَابِهِ، وَالثّانِي: كَقَوْلِهِ: "لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ بِغَائِطٍ وَلَا بَوْلٍ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ شَرّقُوا أَوْ غَرّبُوا"()، فَهَذَا لَيْسَ بِخِطَابٍ لِأَهْلِ الْمُشْرِقِ وَالْمُغْرِبِ وَلَا الْعِرَاقِ لِأَهْلِ الْمُدِينَةِ وَمَا عَلَى سَمْتِهَا كَالشّامِ وَغَيْرِهَا، وَإِذَا عُرِفَ هَذَا فَخِطَابُهُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ خَاصٌ بِأَهْلِ الْحِجَازِ مَا وَالَاهُمْ؛ إذْ كَانَ أَكْثَرُ الْحَمِيّاتِ الّتِي تَعْرِضُ هَمُ مِنْ نَوْعِ الْحُمّى الْيَوْمِيّةِ الْعَرَضِيّةِ الْحَادِثَةِ عَنْ شِدّةِ حَرَارَةِ الشّمْسِ؛ وَهَذِهِ يَنْفَعُهَا اللّهُ الْبَارِدُ شُرْبًا وَاغْتِسَالًا(").

قال ابن حجر: وَاخْتُلِفَ فِي نِسْبة الحمى إِلَى جَهَنَّم فَقِيلَ حَقِيقَة، وَاللهب الْحَاصِل فِي جِسْم المُحْمُوم قِطْعَة مِنْ جَهَنَّم، وَقَدَّرَ الله ظُهُورهَا بِأَسْبَابٍ تَقْتَضِيهَا لِيَعْتَبِر الْعِبَاد بِذَلِكَ، كَمَا أَنْ أَنْوَاع الْفَرَح وَاللَّذَة مِنْ نَعِيم الجُنَّة، أَظْهَرهَا فِي هَذِهِ الدَّارِ عِبْرَة وَدَلَالَة. وَقَدْ جَاءَ فِي حَدِيث أَخْرَجَهُ الْبَرَّار مِنْ حَدِيث عَائِشَة بِسَنَدٍ حَسَن، وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي أُمَامَةً عِنْد أَحْمَد، وَعَنْ أَبِي رَيْحَانَة عِنْد الطَّبَرَانِيّ، وَعَنْ إِبْن مَسْعُود فِي مُسْنَد الشِّهَاب "الحُمَّى حَظ المُؤْمِن مِنْ النَّار". وَقِيلَ: بَلْ الحُبَرَ وَرَدَ مَوْرِد التَّشْبِيه، وَالمُعْنَى أَنَّ حَرِّ الحُمَّى شَبِيه بَحْر جَهَنَّم تَنْبِيهًا اللَّهُوسِ عَلَى شِدَّة حَرِّ النَّار، وَأَنَّ هَذِهِ الْحُرَارَة الشَّدِيدَة شَبِيهَة بِفَيْحِهَا وَهُو مَا يُصِيب مَنْ قَرُبَ مِنْهَا مِنْ حَرِّهَا كَمَا قِيلَ بِذَلِكَ فِي حَدِيث الْإِبْرَاد، وَالْأَوَّل أَوْلَى وَالله أَعْلَم.

وَيُوَيِّد هذا القَوْل اِبْن عُمَر ﷺ: (اكشف عنا الرجز) أي: العذاب، وهذا موصول بالسند الذي قبله، وكأن ابن عمر فهم من كون أصل الحمى من جهنم، أن من أصابته عذب بها، وهذا التعذيب يختلف باختلاف محله: فيكون للمؤمن تكفيرا لذنوبه وزيادة في أجوره كما سبق، وللكافر عقوبة وانتقامًا. وإنها طلب ابن عمر كشفه مع ما فيه من الثواب لمشروعية طلب العافية من الله سبحانه؛ إذ هو قادر على أن يكفر سيئات عبده ويعظم ثوابه، من غير أن يصيبه شيء يشق عليه. (٣)

⁽١) البخاري (١٤٤)، مسلم (٢٦٤).

⁽٢) زاد المعاد ٤/ ٢٦: ٢٥.

⁽٣) فتح الباري١١٨٨ : ١٨٥.

الوجه الثالث: فوائد النار في الدنيا التي تنفع في الآخرة.

لقد بين لنا رب العزة سبحانه وتعالى فوائد النار التي ينتفع بها الإنسان في حياته الدنيوية في كتابه العزيز، والتي تنفع في الآخرة، قال تعالى: ﴿ أَفَرَءَ يَتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿ اَنْتُمْ أَنْتُمْ أَلَمْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّاللَّاللَّهُ اللَّاللَّاللّه

ثم بين منافع هذه النار فقال: ﴿ نَحَنُ جَعَلْنَهَا تَذْكِرَةً وَمَتَعَا لِلْمُقُوبِينَ ﴾.

في قوله: ﴿ تَذْكِرَةً ﴾ وجهان أحدهما: تذكرة لنار القيامة فيجب على العاقل أن يخشى الله تعالى وعذابه إذا رأى النار الموقدة. وثانيهما: تذكرة بصحة البعث، لأن من قدر على إيداع النار في الشجر الأخضر لا يعجز عن إيداع الحرارة الغريزية في بدن الميت، أي نحن جعلنا النار تبصرة في أمر البعث؛ حيث علقنا بها أسباب المعاش لينظروا إليها، ويذكروا بها ما أوعدوا به. وقال مجاهد وقتادة: أي تذكر النار الكبرى (٢).

وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "نَارُكُمْ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ" قِيلَ: يَا رَسُولَ الله، إِنْ كَانَتْ لَكَافِيَةً. قَالَ: "فُضِّلَتْ عَلَيْهِنَّ بِتِسْعَةٍ وَسِتِّينَ جُزْءًا كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا"".

وقال الشنقيطي: وقوله: ﴿ نَحَنُ جَعَلْنَهَا تَذَكِرَةً ﴾ أي تذكر الناس بها في دار الدنيا إذا أحسوا سدة حرارتها. نار الآخرة التي هي أشد منها حرًا لينزجروا عن الأعمال المقتضية لدخول النار، وقوله تعالى ﴿ وَمَتَكًا لِلْمُقُونِينَ ﴾ أي منفعة للنازلين بالقواء من الأرض، وهو الخلاء والفلاة التي ليس بها أحد، وهم المسافرون، لأنهم ينتفعون بالنار انتفاعًا عظيمًا في

⁽١) تفسير الطبري ٢٧/ ٢٠١، تفسير المراغي ١٤٨/٢٧، تفسير الرازي ٢٩ / ١٨٤.

⁽٢) تفسير الرازي ٢٩/ ١٨٤، تفسير المراغي ٢٧/ ١٤٨، تفسير ابن كثير ١٣/ ٣٨٦.

⁽٣) البخاري (٣٢٦٥).

الاستدفاء بها والاستضاءة وإصلاح الزاد(١٠).

الوجه الرابع: فوائد الحمي.

يقول ابن القيم: وَقَدْ يَنْتَفِعُ الْبَدَنُ بِالْحُمّى انْتِفَاعًا عَظِيمًا لَا يَبْلُغُهُ الدّوَاءُ، وَكَثِيرًا مَا يَكُونُ مُمّى يَوْمٍ وَمُمّى الْعَفَنِ سَبَبًا لِإِنْضَاجِ مَوَادٌ غَلِيظَةٍ لَمْ تَكُنْ تَنْضَجُ بِدُونِهَا، وَسَبَبًا لِتَفَتّحَ سُدَدٍ لَمْ يَكُنْ تَصِلُ إِلَيْهَا الْأَدْوِيَةُ اللَّفَتَحَةُ.

وَأَمَّا الرَّمَدُ الْحَدِيثُ وَالْمَتَقَادِمُ فَإِنَّهَا تُبْرِئُ أَكْثَرَ أَنْوَاعِهِ بُرْءًا عَجِيبًا سَرِيعًا، وتنفع من الفالج واللقوة - داء يكون في الوجه يعوج منه الشدق - والتشنج الإمْتِلَائِيّ وَكَثِيرًا مِنْ الْفَالِج وَالنَّفَةِ عَنْ الْفُضُولِ الْعَلِيظَةِ (٢٠).

ومن فوائدها أنها تذهب خطايا بني آدم: فعن جَابِرُ بْنُ عَبْدِ الله ﴿ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ وَخَلَ عَلَى أُمِّ السَّائِبِ أَوْ يَا أُمَّ السَّائِبِ أَوْ يَنَ قَالَتْ الْحَدِيدِ. (") الله فيها، فَقَالَ لَا تَسُبِّي: الحُمَّى فَإِنَّهَا تُذْهِبُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ كَمَا يُذْهِبُ الْكِيرُ خَبَثَ الحُدِيدِ. (")

قال ابن القيم: لما كَانَتْ الْحُمّى يَتْبَعُهَا حَمِيّةٌ عَنْ الْأَغْذِيَةِ الرّدِيئَةِ، وَتَنَاوُلِ الْأَغْذِيَةِ وَالْأَدْوِيَةِ النّافِعَةِ، وَفَي ذَلِكَ إِعَانَةٌ عَلَى تَنْقِيَةِ الْبَدَنِ، وَنَفْيُ أَخْبَاثِهِ وَفُضُولِهِ وَتَصْفِيتِهِ مِنْ مَوَادّهِ الرّدِيئَةِ، وَتَضْفِيةِ جَوْهَرِهِ كَانَتْ مَوَادّهِ الرّدِيئَةِ، وَتَضْفِيةِ جَوْهَرِهِ كَانَتْ مَوَادّهِ الرّدِيئَةِ، وَتَضْفِيةِ جَوْهَرِهِ كَانَتْ أَطْبَاء الله المُعلوم عِنْدَ أَطِبّاء الْمَعْلُوم عِنْدَ أَطِبّاء الْقَدْرُ هُوَ المُعْلُوم عِنْدَ أَطْبّاء الْمَنْدانِ. وَأَمّا تَصْفِيتُهَا الْقَلْبَ مِنْ وَسَخِهِ وَدَرَنِهِ وَإِخْرَاجَهَا خَبَائِثَةُ، فَأَمْرٌ يَعْلَمُهُ أَطْبّاء الْقَلُوبِ وَيَجِدُونَهُ كَا أَحْبَرَهُمْ بِهِ نَبِيّهُمْ رَسُولُ الله ﷺ.

فَالْحُمِّى تَنْفَعُ الْبَدَنَ وَالْقَلْبَ وَمَا كَانَ بِهَذِهِ الْمُثَابَةِ فَسَبَّهُ ظُلْمٌ وَعُدُوانٌ. (١)

* * *

⁽١) أضواء البيان٧/٧٩٦.

⁽٢) زاد المعاد ٤/ ٢٥.

⁽٣) مسلم (٢٥٧٥).

⁽٤) زاد المعاد٤/ ٣١: ٣٠.

١٩ـ شبهة: الأمر بالسعي إلى الجمعة.

نص الشبهة:

قال تعالى: ﴿ يَثَاثَهُمَا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا نُودِى لِلصَّلَوْةِ مِن يَوْمِ ٱلْجُمُعَةِ فَأَسْعَوَا إِلَى ذِكْرِ ٱللَّهِ وَذَرُوا ٱلْبَيْعَ ذَلِكُمُ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ (١٠) ﴿ (الجمعة: ٩).

وعن أبي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: "إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلاَةُ فَلاَ تَأْتُوهَا تَسْعَوْنَ، وَأْتُوهَا غَشُونَ عَلَيْكُمُ السَّكِينَةُ، فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا، وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا" (').

فإن قيل: كيف جاء الأمر بالسعي في الآية والنهي عنه في الحديث.

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: بيان المقصود بالسعي في الآية.

الوجه الثاني: أقوال الفقهاء على استحباب المشي وعدم الإسراع.

الوجه الثالث: الجمع بين الآية والحديث، وأنها متفقتان في المعنى.

الوجه الرابع: وجود قراءات أخرى للآية تبين المقصود بالسعي.

وإليك النفصيك،

الوجه الأول: بيان المقصود بالسعى في الآية.

ذكر المفسرون عدة أقوال في معنى السعى في الآية وهي:

أولًا: القصد والنية:

قال الحسن: والله ما هو بسعي على الأقدام، ولكنه سعي بالقلوب والنية. (٢)

قال ابن كثير: ﴿ فَأَسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ ٱللهِ ﴾ أي: اقصدوا واعمدوا واهتموا في مَسيركم إليها، وليس المراد بالسعي هاهنا المشي السريع، وإنها هو الاهتهام بها، كقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ

⁽١) البخاري (٦٣٦)، مسلم (٢٠٢) واللفظ له.

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن١٨/ ٩٧.

أَرَادَٱلْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ ﴾. (١)

ثَانِيًا: العمل: وليس المراد من السعي الإسراع إنها المراد منه العمل والفعل، كما قال: ﴿ وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَكَمَ فَ ٱلْأَرْضَ ﴾ وقال: ﴿ إِنَّ سَعْمَكُمْ لَشَقَّ ﴾. (٢)

قال القرطبي: وهذا قول الجمهور، وقال زهير: سعى بعدهم قوم لكي يدركوهم. وقال أيضًا: سعى ساعيًا غيظ بن مرة بعد ما تبزل ما بين العشيرة بالدم.

أي: فاعملوا على المضي إلى ذكر الله، واشتغلوا بأسبابه من الغسل والتطهير والتوجه إليه (٣).

واستدلوا لذلك بأن السعي يطلق في القرآن على العمل، قاله الفخر الرازي. وقال: هو مذهب مالك والشافعي. (٤)

ثَالثًا: المضي: عن قتادة، قوله: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا نُودِى لِلصَّلَوْةِ مِن يَوْمِ ٱلْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾ والسعي يا ابن آدم أن تسعى بقلبك وعملك، وهو المضيّ إليها (٥٠). ومما يؤكد هذا المعنى ما ورد في القراءة الأخرى للآية حيث كان عمر الله يقرؤها (فامضوا) (١٠).

رابعًا: معناها (أجيبوا): قال أبو عبيدة: ﴿ فَأَسْعَوْا ﴾: أجيبوا وليس من العدو. (٧) وقال السدي: إجابة الداعي. (٨)

خامسًا: التصرف في كل أمر والجد فيه:

⁽١) تفسير ابن كثير١٣/ ٥٥٩.

⁽٢) تفسير البغوي ٤/ ٤٣١.

⁽٣) تفسير القرطبي١٨/ ٩٨.

⁽٤) أضواء البيان ٨/ ٢٧٩.

⁽٥) تفسير الطبري ١٤/ ١٠٠.

⁽٦) أضواء البيان ٨/ ٢٨٠.

⁽٧) أحكام القرآن للجصاص٣/ ٤٤٥.

⁽٨) تفسير الماوردي ٦/٩.

قال الراغب الأصفهاني: السعي المشي السريع، وهو دون العدو، ويستعمل للجد في الأمر خيرًا كان أو شرًا، قال تعالى: ﴿ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ﴾ (البقرة: ١١٤)

﴿ وَإِذَا تَوَلَىٰ سَكَىٰ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ (البقرة: ٢٠٥) ﴿ وَمَنْ أَرَادَٱلْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا ﴾ (الإسراء: ١٩)، وجمع الأمرين الخير والشر ﴿ وَأَن لَيْسَ لِلإِنسَانِ إِلَّا مَاسَعَىٰ ﴿ وَأَنْ سَعْيَهُ، سَوْفَ يُرَىٰ ﴿ وَأَن لَيْسَ لِلإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴿ وَأَنْ سَعْيَهُ، سَوْفَ يُرَىٰ ﴿ وَالنَّا اللَّهِ مَا تَشْهِدُ لَهُ اللَّغَةَ، كَمَا فِي قُول زَهِير بن أَبِي سَلَّمَى: سعى ساعيًا غيظ ابن مرة بعدما تبزل ما بين العشيرة بالدم. (١)

قال الزجاج: أَصلُ السَّعْيِ في كلام العرب: التصرُّف في كل عَمَلِ. . . ومعنى قوله: ﴿ فَأَسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ ٱللَّهِ ﴾ فاقْصِدُوا، والسَّعْيُ الكَسْبُ وكلُّ عملٍ من خير أَو شرِّ سَعْي. (٢)

وبالنظر إلى هذه الأقوال نجد أنها متقاربة ومتلازمة، وأنها تفصِّل لنا المقصود بالسعي في الآية الكريمة؛ فالعمل يشمل العمل القلبي -وهو القصد والنية -والعمل بالجوارح-وهو الإجابة للداعي- والذهاب والمضي إلى ذكر الله تعالى، ويؤيد ذلك كله اتساع معنى السعي في لغة العرب ليشمل التصرف في كل عمل والجد في طلبه.

وقد اتفق المفسرون قديمًا وحديثًا على هذه الآراء، ولم يقل أحد بأن المراد بالسعي هو الإسراع والجري، بل إن كل هذه الآراء لا تخرج عن معنى السكينة والوقار، كما أن جمهور فقهاء الأمصار على أن يمشي إلى الجمعة على هينة. (٣)

الوجه الثاني: أقوال الفقهاء على استحباب المشي وعدم الإسراع.

قال النووي: أن السنة أن يمشي إلى الجمعة بسكينة ووقار وبه قال جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم(٤)

⁽١) أضواء البيان٨/ ٢٨٠.

⁽٢) لسان العرب٣/ ٢٠٢٠.

⁽٣) أحكام القرآن للجصاص٣/ ٤٤٥.

⁽³⁾ ILAAO33/73O.

والقول الآخر: ويستحب أن يأتيها ماشيا ليكون أعظم للأجر وعليه سكينة ووقار لقول النبي عَلَيْة: " لا تأتوا الصلاة وأنتم تسعون "(١)، ويقارب بين خطاه لتكثر حسناته. (٢)

وهذا القول يبين علة استحباب المشي بسكينة ووقار، وقد ذكر العلماء علة أخرى وهي: أَنَّ النَّاهِب إِلَى صَلَاة عَامِد فِي تَحْصِيلهَا وَمُتَوَصِّل إِلَيْهَا؛ فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُون مُتَأَدِّبًا بِآدَابِهَا، وَعَلَى أَكْمَل النَّاهِب إِلَى صَلَاة عَامِد فِي تَحْصِيلهَا وَمُتَوَصِّل إِلَيْهَا؛ فَيَنْبغِي أَنْ يَكُون مُتَأَدِّبًا بِآدَابِهَا، وَعَلَى أَكْمَل الْأَحْوَال. وَهَذَا مَعْنَى الرِّوَايَة الثَّانِيَة؛ فَإِنَّ أَحَدكُمْ إِذَا كَانَ يَعْمِد إِلَى الصَّلَاة فَهُوَ فِي صَلَاة، وَهَذَا يَتَنَاوَل جَمِيع أَوْقَات الْإِنْيَان إِلَى الصَّلَاة، وَأَكَّد ذَلِكَ تَأْكِيدًا آخر قَالَ: "فَهَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَيْول جَمِيع أَوْقَات الْإِنْيَان إِلَى الصَّلَاة، وَأَكَّدَ ذَلِكَ تَأْكِيدًا آخر قَالَ: "فَهَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا وَمَا فَاتَكُمْ فَأَيَّدُوا" فَحَصَلَ فِيهِ تَنْبِيه وَتَأْكِيد لِئَلًا يَتَوَهَّم مُتَوَهِم أَنَّ النَّهْي إِنَّا هُوَ لَمِنْ لَمْ يَخَفْ فَوْت بَعْض الصَّلاة؛ فَصَرَّحَ بِالنَّهْي وَإِنْ فَاتَ مِنْ الصَّلَاة مَا فَاتَ، وَبَيَّنَ مَا يُفْعَل فِيهَا فَاتَ. (")

قال الشافعي: وما علمت أحدًا روى عن رسول الله ﷺ في الجمعة أنه زاد فيها على مشيه إلى سائر الصلوات، ولا عن أحد من أصحابه ،.. ولا تؤتّى الجمعة إلا ماشيًا كما تؤتى سائر الصلوات وإن سعى إليها ساع أو إلى غيرها من الصلوات لم تفسد عليه صلاته، ولم أحب ذلك له. (٤)

الوجه الثالث: الجمع بين الآية والحديث، وأنهما متفقتان في المعنى.

فقد استدل العلماء على أن السعي المأمور به في الآية غير السعي المنهي عنه في الحديث، والحجة فيه أن السعي في الآية فُسر بالمضي، والسعي في الحديث فُسر بالعدو لمقابلته بالمشي. (°)

أما في الآية فسر لنا معنى السعي في قَوْله تَعَالَى ﴿ وَذَرُواْ ٱلْبَيْعَ ﴾: أَيْ اِشْتَغِلُوا بِأَمْرِ الْمَاد وَاتُرُكُوا أَمْر المُعَاش، ومعلوم أن الأمر بترك البيع لا يعني الإسراع والجري إلى الصلاة، ولكن لما قابل الله بين الأمر بالسعي والنهي عن البيع دل على أن المراد بالسعي: العمل الذي هو الطاعة (٢٠).

⁽۱) سبق تخریجه.

⁽٢) الكافي١/ ٨٥٢.

⁽٣) شرح النووي٣/ ١٠٨.

⁽٤) الأم ١/ ١٩٦.

⁽٥) فتح الباري٢/ ٤٥٤، عمدة القاري٦/ ٢٠٦.

⁽٦) عون المعبود١/ ١٩٥، فتح الباري٢/ ٤٥٣.

الوجه الرابع: وجود قراءات أخرى للآية تبين المقصود بالسعي.

فقد قيل لعمر ﷺ: إن أبيًّا يقرؤها ﴿ فَٱسْعَوّا ﴾ قال: أما إنه أقرؤنا وأعلمنا بالمنسوخ وإنها هي فامضوا، وورد عن ابن مسعود ۞ أنه كان يقرؤها أيضًا كذلك(١).

وهو كله تفسير منهم، لا قراءة قرآن منزل، وجائز قراءة القرآن بالتفسير في معرض التفسير ("). وعلى هذا فإن ما جاء في قراءة عمر الصحيحة: (فامضوا) فهي بمنزلة التفسير للسعي. (") وإن كانت هذه الروايات غير متواترة، لكن قال العلماء: أن بعض القراءات يبين ما لعلم مجمل في القراءات الأخرى، فقراءة (يطّهرن) بالتشديد مبينة لمعنى قراءة التخفيف، وقراءة فامضوا إلى ذكر الله تبين أن المراد بقراءة اسعوا الذهاب لا المشي السريع.

وقال أبو عبيد في فضائل القرآن: المقصد من القراءة الشاذة تفسير القراءة المشهورة وتبيين معانيها، كقراءة عائشة وحفصة: والصلاة الوسطى صلاة العصر (٤٠).

قَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَرَادَ التَّفْسِيرَ لَا نَصَّ الْقِرَاءَةِ، كَمَا قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لِلْأَعْجَمِيِّ الَّذِي كَانَ يُلَقِّنُهُ: ﴿ إِنَّ شَجَرَتَ ٱلزَّقُومِ ۞ طَعَامُ ٱلْأَشِيمِ ۞ فَكَانَ يَقُولُ طَعَامُ الْيَتِيمِ "، فَلَمَّا أَعْيَاهُ قَالَ لَهُ طَعَامُ الْفَاجِرِ "، وَإِنَّمَا أَرَادَ إظهار المُعْنَى. (°)

* * *

⁽۱) تفسير الطبري٤١/ ١٠١: ١٠٠، وقد ثبتت الرواية عن ابن عمر من طريق (مغيرة)، ولم يثبت ذلك عن ابن مسعود (الفتح٨/ ٥١٠).

⁽٢) تفسير القرطبي ١٨/ ٩٩.

⁽٣) أضواء البيان٨/ ٢٨٠.

⁽٤) الإتقان ١/ ٢٢٨: ٢٢٧.

⁽٥) أحكام القرآن٣/ ٤٤٥.

٢٠ شبهة: اختلاف الأحاديث الواردة في أفضل الأعمال.

نص الشبهة:

هناك تعارض بين بعض النصوص التي وقع فيها اختلاف في ذكر أي الأعمال أفضل، وهذه أمثلة لبعض الأحاديث:

الحديث الأول: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ سُئِلَ: أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ: " إِيمَانُ إِيانٌ وَرَسُولِهِ، قِيلَ: ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ: حَجُّ مَبْرُورٌ". (')

الحديث الثاني: عَنْ عَبْدِ الله بنِ مَسْعُودٍ ﴿ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى الله؟ قَالَ: "الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا، قَالَ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: ثُمَّ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ، قَالَ: ثُمَّ أَيُّ؟ قَالَ: الله؟ قَالَ: ثُمَّ الله؟ قَالَ: ثُمَّ الله؟ قَالَ: ثُمَّ الله؟ قَالَ: عَدَّثَنِي بِهِنَّ وَلَوْ اسْتَزَدْتُهُ لَزَادَنِي "(۲).

العديث الثالث: عَنْ أَبِي ذَرِّهُ قَالَ: سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ: أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ: إِيمَانٌ بِالله وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِه. (")

بيان وجه الاختلاف: بالنظر في هذه الأحاديث نلاحظ أنه على الحديث الأول ذكر الإيمان بالله ورسوله، ثم الجهاد، ثم الحج، وفي حديث ابن مسعود بدأ بالصلاة لميقاتها، ثم بر الوالدين، ثم الحج، وفي حديث أبي ذر لم يذكر الحج.

فإن قيل: لماذا اختلف الجواب من حديث لآخر؟

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: اختلاف أحوال السائلين.

الوجه الثاني: اختلاف أفضلية العمل من وقت لآخر.

الوجه الثالث: أن المراد (من) أفضل الأعمال، فحذفت (من) وهي مرادة.

⁽۱) البخاري (۲٦)، مسلم (۸۳).

⁽۲) البخاري (۵۲۷)، مسلم (۸۵).

⁽٣) البخاري (٢٥١٨)، مسلم (٨٤). التوضيح ٢/ ٦٢٧، ٦٢٨.

⁽٤) فتح الباري لابن حجر ١٣/٢.

الوجه الرابع: إن الأعمال المذكورة منها ما هو قلبي متعلق بعمل آخر بدني لا ينفك أحدهما عن الآخر. الوجه الخامس: بيان المقصود بالحرف (ثم).

الوجه السادس: فقه السؤال والجواب، وبه نعرف لماذا وقع التغاير.

واليك النفصيك،

الوجه الأول: اختلاف أحوال السائلين.

إن الجواب اختلف لاختلاف أحوال السائلين، بأن أعلم كل قوم بها يحتاجون إليه، أو بها لهم فيه رغبة (١).

قال العلماء: اختلاف الأجوبة في ذلك باختلاف الأحوال، واحتياج المخاطبين، وذكر ما لم يعلمه السائل والسامعون، وترك ما علموه (٢٠).

فمعلوم أن الناس ليسوا سواء في قدراتهم (العقلية والبدنية)، فهم متفاوتون من شخص لآخر، ولكل واحد منهم الجواب الذي يصلح له (فقدم في كل مقام ما يليق به أو بهم). (")

وهذا يدل على فصاحته وبلاغته على حيث أنه يجيب السائل بها يفيده، وبها يصلح له، وبها يستطيعه وما يتناسب معه، ليكون ذلك تشريعًا لصحابته الكرام، وللأمة الإسلامية جميعها(١٠).

الوجه الثاني: اختلاف أفضلية العمل من وقت لآخر.

ففي الحديث الأول: ذكر الإيهان ثم الجهاد ثم الحج ولم يذكر: "الصلاة على وقتها" فقد كان الجهاد في ابتداء الإسلام أفضل الأعهال؛ لأنه الوسيلة إلى القيام بها -أي: الصلاة والتمكن من أدائها، وقد تضافرت النصوص على أن الصلاة أفضل من الصدقة، ومع ذلك ففي وقت مواساة المضطر تكون الصدقة أفضل. (°)

⁽١) شرح مسلم للنووي ١/ ٣٥٤.

⁽٢) انظر عمدة القاري.

⁽٣) هذا مستنبط من كلام العلماء السابق ذكره.

⁽٤) فتح الباري ٢/ ١٣.

⁽٥) المرجع السابق.

فإن قيل: كيف قَدَّمَ بِرَّ الوالدين على الجهاد في الحديث الثاني قال العلماء: المراد بالجهاد هنا ما ليس بفرض عين؛ لأنه يتوقف على إذن الوالدين فيكون برهما مقدما عليه(١).

وأما تقديم الجهاد وهو ليس بركن على الحج وهو ركن فذلك لأن نفع الحج قاصر غالبًا، ونفع الجهاد متعد غالبًا، أو كان ذلك حيث كان الجهاد فرض عين، ووقوعه فرض عين إذ ذاك متكرر فكان أهم منه فقدم.

قال ابن الملقن: قدم الجهاد في هذا الحديث على الحج مع أن الحج أحد الأركان والجهاد فرض كفاية؛ لأنه قد يتعين كما في سائر فروض الكفايات، وإذا لم يتعين لا يقع إلا فرض كفاية، وأما الحج فالواجب منه مدة واحدة فقط، فإن قابلت واجب الحج بتعيين الجهاد وكان الجهاد أفضل لهذا الحديث، ولأنه شارك الحج في الفرضية، وزاد عنه بتعدي نفعه إلى سائر الأمة، ولكونه ذبًا عن بيضة الإسلام، لكونه بذلًا للنفس والمال وغير ذلك، وإن قابلت نفل الحج، بغير متعين كان الجهاد أفضل لما ذكرناه، ولأنه يقع فرض كفاية وهو أفضل بلا شك(٢).

بل قال إمام الحرمين: فرض الكفاية عندي أفضل من فرض العين؛ من حيث أن يقع فعله مسقطًا للحرج عن الأمة بأسرها، وبتركه يعصي المتمكنون منه كلهم، ولا شك في عظم موقع ما هذه صفته (٣).

ومن هنا يتبين لنا لماذا يذكر النبي على الوالدين أحيانًا ويقدمه على الجهاد، ولماذا يذكر الجهاد ويقدمه على الحج.

يقول القرطبي: تفضيل الجهاد في حال تعيينه، وفضل بر الوالدين لمن يكون له أبوان فلا يجاهد إلا بإذنها. (¹⁾

⁽١) شرح مسلم للنووي ١/ ٣٥٤.

⁽٢) التوضيح شرح الجامع الصحيح ٢/ ٦٣١.

⁽٣) التوضيح شرح الجامع الصحيح ٢/ ٦٣١ وما بعدها.

⁽٤) فتح الباري ٥/ ١٧٨.

ومن أسباب تقديم بر الوالدين أيضًا: أن الفاعل له لا يرى أنه إنها يفعله مكافأة لفعلها له، فكأنه لا يرى فيه كبير عمل، والجهاد يرى لنفسه فيه كبير عمل (١).

وعما سبق يتضح أن سبب تقديم بعض الأعمال على الآخر في وقت من الأوقات وعدم تقديمه في وقت آخر أن أفضلية العمل تتراوح من وقت لآخر، فتارة يكون الجهاد فرض عين، وتارة يكون فرض كفاية حسب حالة الأمة، والحج يكون فرضًا على من لم يحج، ونفلًا لمن حج قبل ذلك، وكذلك بر الوالدين فتارة يكونان (أي الوالدين) على قيد الحياة، وبعد فترة يتوفاهما الله على، فلكي تحكم على عمل أنه هو (الأفضل) لابد من مراعاة هذه الأمور.

الوجه الثالث: أن المراد (من) أفضل الأعمال، فحدفت (من) وهي مرادة.

يجوز أن يكون المراد: (من أفضل الأعمال) كذا أو (من خيرها) أو (من خيركم من فعل كذا)، فحذفت (من) وهي مرادة كما يقال: فلان أعقل الناس وأفضلهم ويراد أنه من أعقلهم وأفضلهم، ومن ذلك قول رسول الله: على خيركم خيركم لأهله، ومعلوم أنه لا يصير بذلك خير الناس مطلقًا. (٢)

الوجه الرابع: إن الأعمال المذكورة منها ما هو قلبي متعلق بعمل آخر بدني لا ينفك أحدهما عن الآخر.

فإذا نظرنا في الحديث الثاني حديث (ابن مسعود) نجد أن النبي على ذكر "الصّلاة على وَقْتِهَا" بدلًا من "الإيمان بالله" في الحديث الأول والثالث، ومن المعلوم أن الصلاة لا تصح بدون الإيمان بالله، لا في وقتها و لا غير وقتها، وفي حديث (ابن مسعود) نجد أن النبي على قد ربط بين العمل البدني والعمل القلبي؛ فلا ينفك أحدهما عن الآخر، وذلك رابط بين الإيمان بالله ورسوله، والصلاة، وبر الوالدين، والجهاد، والحج.

وقال ابن دقيق العيد: الأعمال في هذا الحديث محمولة على البدنية، وأراد بذلك

⁽١) التوضيح ٢٨/ ٢٣٧.

⁽٢) شرح مسلم للنووي ١/ ٣٥٤، وانظر فتح الباري ٢/ ١٣، التوضيح ٢/ ٦٣٠.

الاحتراز عن الإيهان؛ لأنه من أعهال القلوب فلا تعارض حينئذ بينة وبين حديث أبي هريرة الله الأعهال إيهان بالله. (١)

ومما يزيد ذلك وضوحًا أن النبي عَلَيْ ذكر هذا الشرط وهو الإيهان في موضع آخر، وذلك في حديث أبي سعيد الخدري على قال: قِيلَ: يَا رَسُولَ الله، أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: "مُؤْمِنٌ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ الله بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، قَالُوا: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: مُؤْمِنٌ فِي رَسُولُ الله عَلَيْ: المُؤْمِنُ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ الله بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ، قَالُوا: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: مُؤْمِنٌ فِي رَسُولُ الله عَنْ الله عَلَى الله وَيَدَعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ" (٢)، فذكر في هذا الحديث شرط الإيهان قبل كل عمل، ومعلوم أن الجهاد يستلزم الصلاة، وإلا لا فضيلة له.

الوجه الخامس: بيان المقصود بالحرف (ثم).

قال النووي: فإن قيل: فقد جاء في بعض هذه الروايات: أفضلها كذا ثم كذا بحرف (ثم) وهي موضوعة للترتيب فالجواب أن (ثم) هنا للترتيب في الذكر كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَذْرَنكَ مَا الْعَقَبَةُ (اللَّ الْعَلَيُّ الْوَلِطَعَنَدُ فَي وَمِوعَة فِي وَمِونِ مَسْعَبَةِ (اللَّهُ اللَّرَتيب في الذكر كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَذْرَنكَ مَا الْمَعْنَةِ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللِّهُ اللِّه

قل لمن ساد ثم ساد أبوه ثم قد ساد قبل ذلك جده (٢٠).

الوجه السادس: فقه السؤال والجواب، وبه نعرف لماذا وقع التغاير.

إن التغاير في هذه الأحاديث إنها وقع إتماما للفائدة، وإتحافا للسائل بالجواب الشافي، فإن من سئل عن شيء ليفتى فيه وجب عليه أن يراعى حالة السائل؛ ليعطيه الجواب الذي يصلح

⁽١) فتح الباري ٢/ ١٣.

⁽٢) البخاري (٢٧٨٦).

⁽٣) شرح مسلم للنووي ١/ ٣٥٥.

له، ويتناسب معه فإن (المستفتى عليل، والمفتى طبيب، فإن لم يكن ماهرا بطبه وإلا قتله). (١)

(وأول من قام بهذا المنصب الشريف سيد المرسلين، وإمام المتقين وخاتم النبيين، عبد الله ورسوله، وأمينه على وحيه، وسفيره بينه وبين عباده، فكان يفتى عن الله بوحيه المبين، وكان كما قال له أحكم الحاكمين ﴿ قُلْ مَا السَّعُلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرِ وَمَا أَنَا مِنَ اللهُ يَعْفِينَ (٢٥) فكانت فتاويه على جوامع الأحكام ومشتملة على فصل الخطاب. (٢)

وأمثلة ذلك كثيرة جدًّا، وكلها تدل على فصاحته على وبلاغته، ومنها على سبيل المثال: عندما سئل على عن طهارة ماء البحر فقال على: "هو الطهور ماؤه، الحل ميتته"".

فمن فوائد هذا الحديث: أن المفتى إذا سئل عن شيء وعلم أن بالسائل حاجة إلى أمر آخر متعلق بالمسألة، يستحب له أن يذكره له ويعلمه إياه، لأنه _ أي السائل _ سأل عن ماء البحر فأجيب بهائه وحكم ميتته؛ لأنهم يحتاجون إلى الطعام كالماء، وإذا جهلوا كونه مطهرا فجهالتهم حل ميتته أولى "(٤).

وهذا يدل على سعة الفهم، وبعد النظر، وإدراكه ﷺ لما يحتاج إليه السائل، وليكون ذلك تشريعا للأمة على مر العصور.

كما أن كثرة تكرار هذا السؤال الوارد في الأحاديث -وهو السؤال عن أفضل الأعمال-يبين حرص الصحابة الكرام على معرفة أفضل الأعمال، ليتقربوا بها إلى الله على ولقد كان الصحابة أصحاب هم عالية تجعلهم جديرين بأن يقوموا بما يدلهم عليه النبي على من الأعمال الفاضلة.

⁽١) انظر: الفقيه والمتفقه (٢/ ٣٩٤).

⁽٢) إعلام الموقعين (١/ ٢٠).

⁽٣) أخرجه أبو داود (١/ ٨٣) والترمذي (١/ ٦٩) وغيرهم، وصححه الألباني.

⁽٤) البدر المنبر (١/ ٣٧٩).

وكذلك من فضل الصحابة الكرام على هذه الأمة، أنهم سألوا النبي على عن مثل هذه الأشياء التي هي من الأهمية بمكان، فيكون ذلك سببا في إخبار النبي على، بل نستطيع أن نقول أن هذا تعليم من الصحابة الكرام لهذه الأمة؛ فإن السؤال الحسن يسمى علمًا قال ابن المنير: في قوله على "يعلمكم دينكم "(1)، دلالة على أن السؤال الحسن يسمى علمًا وتعليمًا؛ لأن جبريل المنظ لم يصدر منه سوى السؤال، ومع ذلك فقد سماه معلمًا، وقد اشتهر قولهم: حسن السؤال نصف العلم. (7)

* * *

⁽١) وذلك في حديث جبريل عندما سأل النبي على البخاري (٥٠)، مسلم (٨).

⁽٢) فتح الباري ١/١٥٢.

٢١ شبهة: الاختلاف في أشد الناس عذابًا.

نص الشبهة:

عن عَبْدَ الله بن مسعود ﴿ قَالَ سَمِعْتُ النبي ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا عِنْدَ الله يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُصَوِّرُونَ". (٢) الْقِيَامَةِ المُصَوِّرُونَ". (٢) الْقِيَامَةِ المُصَوِّرُونَ". (٢)

وعن عائشة - رضي الله عنها - أن النبي ﷺ قَالَ: "أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُطْفَعُونَ بِخَلْقِ الله". (")

ويقول الله عَلا: ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ أَدْخِلُواْءَالَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ ٱلْعَذَابِ ﴾ (غافر: ٤٦).

و الاعتراض هو: كيف يكون المصور أشد عذابًا من فرعون وآله وهم كفار، أما المصور فقد قال العلماء أنه إن يقصد بها يصوره المضاهاة لخلق الله أو أن يُعبد من دون الله فهو فاسق صاحب ذنب كبير، ولا يكفر كسائر المعاصى. (٤)

والجواب على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: التفريق بين أن يَرِدَ هذا الوعيد في حق كافر وأن يَرِدَ في حق عاصٍ. الوجه الثاني: إن أشد العذاب لمن قصد مضاهاة خلق الله واعتقد ذلك.

الوجه الثالث: أن الرواية الثانية للحديث جاء فيها: «من أشد الناس. . . » بإثبات (من).

واليك النفصيل،

الوجه الأول: التفريق بين أن يَرِدَ هذا الوعيد في حق كافر وأن يَرِدَ في حق عاصٍ.

قال ابن حجر: قال ابن رشد: إن الوعيد بهذه الصيغة إن ورد في حق كافر فلا إشكال فيه؛ لأنه يكون مشتركًا في ذلك مع آل فرعون ويكون فيه دلالة على عظم كفر المذكور، وإن ورد في حق عاص فيكون أشد عذابًا من غيره من العصاة ويكون ذلك دالًا على عظم

⁽١) البخاري (٥٩٥٠).

⁽۲) مسلم (۲۱۰۹).

⁽٣) البخاري (٥٩٥٤)

⁽٤) شرح النووي٧/ ٣٤٦، فتح الباري١٠/ ٣٩٧.

المعصية المذكورة. (١)

قال القرطبي: إن الناس الذين أضيف إليهم أشد لا يراد بهم كل الناس، بل بعضهم، وهم من يشارك في المعنى المتوعد عليه بالعذاب، ففرعون أشد الناس الذين ادعوا الإلهية عذابًا، ومن يقتدي به في ضلالة فسقه، ومن صور صورة ذات روح للعبادة أشد عذابًا عمن يصورها لا للعبادة. (٢)

الوجه الثاني: إن أشد العذاب لمن قصد مضاهاة خلق الله واعتقد ذلك.

ويؤيد هذا القول حديث: "أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهُونَ بِخَلْقِ الله"".

قال النووي: قَوْله: " أَشَدَّ النَّاس عَذَابًا " قِيلَ: هِيَ مَحْمُولَة عَلَى مَنْ فَعَلَ الصُّورَة لِتُعْبَد، وَهُو صَانِع الْأَصْنَام وَنَحْوهَا، فَهَذَا كَافِر، وَهُو أَشَدّ عَذَابًا، وَقِيلَ: هِيَ فِيمَنْ قَصَدَ الْمُعْنَى وَهُو صَانِع الْأَصْنَام وَنَحْوهَا، فَهَذَا كَافِر، وَهُو أَشَدّ عَذَابًا، وَقِيلَ: هِيَ فِيمَنْ قَصَدَ الْمُعْنَى الَّذِي فِي الْحُدِيث مِنْ مُضَاهَاة خَلْق الله تَعَالَى وَاعْتَقَدَ ذَلِكَ، فَهَذَا كَافِر لَهُ مِنْ أَشَدّ الْعَذَابِ اللّهِ عَذَابِه بِزِيَادَةٍ قُبْح كُفْره، فَأَمَّا مَنْ لَمْ يَقْصِد بِهَا الْعِبَادَة وَلَا المُضَاهَاة فَهُو فَاسِق صَاحِب ذَنْب كَبِير، وَلَا يَكْفُر كَسَائِرِ المُعَاصِي. (3)

فها دام لا يكفر إن لم يقصد ذلك - كها بينًا في الوجه الأول- يكون أشد من غيره من العصاة، ولا يقارَن بعذاب الكفار.

قال ابن الملقن: في حديث النبي ﷺ: "أشد الناس عذابًا" يدل أن الوعيد الشديد إنها جاء لمن صور صورة مضاهاة لخلق الله. (٥)

و قال أيضًا: فأما من صوَّر صورة غير مضاهاة ما خلق ربه، وإن كان يفعله مخطئًا فغير داخل في معنى من ضاهى ربه بتصويره، فإن قلت: ما الوجه الذي جعلته به مخطئًا إذا لم

⁽١) فتح الباري١٠/٣٩٧.

⁽٢) المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم (٧/ ١٠٩).

⁽٣) البخاري (٥٩٠٤).

⁽٤) شرح النووي٧/ ٣٤٦: ٣٤٥.

⁽٥) التوضيح لابن الملقن٧٨/٢٠٠.

يكن بتصويره لربه مضاهيًا؟ قيل: لاتهامه نفسه عند من عاين تصويره أنه ممن قصد بذلك المضاهاة لربه إذا كان الفعل الذي هو دليل على المضاهاة منه ظاهرًا، والاعتقاد الذي هو خلاف اعتقاد المضاهى باطن لا يصل إلى علمه راءوه. (١)

الوجه الثالث: أن الرواية الثانية للحديث جاء فيها: " من أشد الناس.. " بإثبات (من).

قال ابن حجر: أن الرواية بإثبات (من) ثابتة وبحذفها محمولة عليها، وإذا كان من يفعل التصوير من أشد الناس عذابًا كان مشتركًا مع غيره، وليس في الآية ما يقتضي اختصاص آل فرعون بأشد العذاب بل هم في العذاب الأشد. (٢)

فإن قال قائل: أيهم يدخل أشد العذاب آل فرعون أم من يضاهي بتصويره خلق الله؟ فهذه الرواية التي أثبتت (من) ترد عليه، فهي تفيد تعدد أجناس من يدخلون أشد العذاب.

وقد بينًا في الوجه الأول ضرورة التفريق بين الكافر وبين العاصي في إطلاق لفظة أشد العذاب، وكذلك التفريق بين من صوَّر شيئًا ليُعبد أو ليضاهي به خلق الله، وبين من لم يقصد ذلك كما تبين في الوجه الثاني. (٣)

وبهذا فلا تعارض بين الآية وبين الأحاديث الواردة في: (أشد العذاب).

* * *

⁽١) التوضيح لابن الملقن٢٨/١٩٦.

⁽٢) فتح الباري١٠/٣٩٧.

⁽٣) تعليق على ما سبق.

٢٧ شبهة: حديث (وإن زني وإن سرق).

نص الشبهة:

عن أبي ذر الشيقال: أَتَيْتُ النبي عَلَيْ وَعَلَيْهِ نَوْبٌ أَبْيَضُ وَهُو نَائِمٌ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ وَقَدِ اسْتَيْقَظَ فَقَالَ " مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لاَ إِلَهَ إِلاَّ الله، ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ، إِلاَّ دَخَلَ الجُنَّةَ ". قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ " وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَغْمِ أَنْفِ أَبِى ذَرِّ ". سَرَقَ ". قُلْتُ وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَغْمِ أَنْفِ أَبِى ذَرِّ ". وَكَانَ أَبُو عَبْدِ الله هَذَا عِنْدَ المُوتِ أَوْ وَبَلَامَ وَقَالَ لاَ إِلَهَ إِلاَّ الله. (')

قالوا: ظاهر الحديث يدل على أن الزاني والسارق يدخلون الجنة لأول وهلة إن قال: لا إله إلا الله، سواءً تابا أم لم يتوبا.

والجواب على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: اشتراط التوبة.

الوجه الثاني: من مات من غير توبة فهو في مشيئة الله.

الوجه الثالث: الحديث يرد على من يقولون بخلود أهل المعاصي في النار.

وإليك النفصيل،

الوجه الأول: اشتراط التوبة.

هذا عند الموت أو قبله إذا تاب، أي: من الكفر وندم، قال: وحاصل ما أشار إليه أن الحديث محمول على من وحد ربه ومات على ذلك تائبًا من الذنوب التي أشير إليها في الحديث فإنه موعود بهذا الحديث بدخول الجنة ابتداءً، وهذا في حقوق الله باتفاق أهل السنة. (٢)

⁽١) البخاري (٥٨٢٧)، مسلم (١٥٤).

⁽٢) فتح الباري١٠/ ٢٩٥.

فيتبين من ذلك أنه لا بد من التوبة من هذه الذنوب قبل الموت، وذهب الجمهور إلى أن من تاب لا يبقى عليه مؤاخذة ومع ذلك فلا يأمن مكر الله لأنه لا اطلاع له هل قبلت توبته أو لا. (١) الوجه الثانى: من مات من غير توبة فهو في مشيئة الله.

من تلبس بالذنوب المذكورة ومات من غير توبة فظاهر الحديث أنه أيضًا داخل في ذلك لكن مذهب أهل السنة أنه في مشيئة الله تعالى، ويدل عليه حديث عبادة بن الصامت فإن فيه (ومن أتى شيئًا من ذلك فلم يعاقب به فأمره إلى الله تعالى أن شاء عاقبه وإن شاء عفا عنه)(٢)، وهذا المفسر مقدم على المبهم. (٣)

ومعلوم أن طائفة من الموحدين يدخلون النار ثم يخرجون منها بعد ذلك، ففي حديث: يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لاَ إِلَهَ إِلاَّ الله، وَفِى قَلْبِهِ وَزْنُ شَعِيرَةٍ مِنْ خَيْرٍ. . . وَفِى قَلْبِهِ وَزْنُ شَعِيرَةٍ مِنْ خَيْرٍ. . . وَفِى قَلْبِهِ وَزْنُ شَعِيرَةٍ مِنْ خَيْرٍ. . . وَفِى قَلْبِهِ وَزْنُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ '').

فهذا الحديث فيه دليل على دخول طائفة من عصاة الموحدين النار. (°)

قال النووي: وَأَمَّا دُخُول مَنْ مَاتَ غَيْر مُشْرِك الْجُنَّة فَهُوَ مَقْطُوع لَهُ بِهِ لَكِنْ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِب كَبِيرَة مَاتَ مُصِرًّا عَلَيْهَا فَهُوَ تَحْت كَبِيرَة مَاتَ مُصِرًّا عَلَيْهَا فَهُوَ تَحْت كَبِيرَة مَاتَ مُصِرًّا عَلَيْهَا فَهُو تَحْت الْمُشِيئَة، فَإِنْ عُفِي عَنْهُ دَخَلَ أَوَّلًا وَإِلَّا عُذِّبَ، ثُمَّ أُخْرِجَ مِنْ النَّار، وَخُلِّدَ فِي الْجُنَّة. وَالله أَعْلَم. (")

كما يجب أن نأخذ في الاعتبار مسألة الحدود وأنها كفارات، كما جاء في حديث عبادة بن الصامت على: "ومن أصاب من ذلك شيئًا فعوقب فهو كفارة"(٧).

⁽١) فتح الباري ١/ ٨٧.

⁽٢) البخاري (١٨).

⁽٣) فتح الباري ١١/ ٢٩٥.

⁽٤) البخاري (٤٤)، مسلم (١٩٣).

⁽٥) التوضيح لشرح الجامع الصحيح لابن الملقن٣/ ١٣٠.

⁽٦) شرح النووي١/ ٣٧٤.

⁽٧) سبق تخريجه.

قال ابن حجر: قوله: " ومن أصاب من ذلك شيئًا فعوقب فهو -أي العقاب -كفارة".

قال النووي: عموم هذا الحديث مخصوص بقوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به، فالمرتد إذا قتل على ارتداده لا يكون القتل له كفارة. . . فالصواب ما قال النووي. (١)

وقال ابن عبد البر: وقد جعل الله في ارتكاب الكبائر حدودًا جعلها كفارة وتطهيرًا كها جاء في حديث عبادة عن النبي على فمن واقع منها شيئًا يعني من الكبائر وأقيم عليه الحد فهو له كفارة ومن لا فأمره إلى الله إن شاء غفر له وإن شاء عذبه وليس هذا حكم الكافر لأن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك. (٢)

الوجه الثالث: الحديث يرد على من يقولون بخلود أهل المعاصي في النار.

هذا الحديث فيه رد على الخوارج الذين يكفرون بالذنوب ورد على المعتزلة الذين يوجبون تعذيب الفاسق إذا مات بلا توبة؛ لأن النبي ﷺ أخبر بأنه تحت المشيئة. (")

قال النووي: قَوْله ﷺ: " وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ "، فَهُوَ حُجَّة لَمِذْهَبِ أَهْل السَّنَة أَنَّ أَصْحَاب الْكَبَائِر لَا يُقْطَع هَمُ بِالنَّارِ، وَأَنَّهُمْ إِنْ دَخَلُوهَا أُخْرِجُوا مِنْهَا وَخُتِمَ هَمُ بِالْخُلُودِ فِي الجُنَّة. (1)

فَلَا يَخْلُد فِي النَّارِ أَحَد مَاتَ عَلَى التَّوْحِيد وَلَوْ عَمِلَ مِنْ المُعَاصِي مَا عَمِلَ. كَمَا أَنَّهُ لَا يَدْخُل الجُنَّة أَحَد مَاتَ عَلَى الْكُفْر وَلَوْ عَمِلَ مِنْ أَعْمَال الْبِرِّ مَا عَمِلَ، وهَذَا مُخْتَصَر جَامِع لَلْهُبِ أَهْل الحُقّ فِي هَذِهِ المُسْأَلَة. وَقَدْ تَظَاهَرَتْ أَدِلَّة الْكِتَابِ وَالسُّنَّة وَإِجْمَاع مَنْ يُعْتَدّ بِهِ مِنْ الْأُمَّة عَلَى هَذِهِ الْقَاعِدَة. (°)

فمن هذه الوجوه التي ذكرنا يتبين المقصود من الحديث، وأنه لا يُفهم منه عدم محاسبة الزاني والسارق، وإنها يُشترط التوبة وإلا فحسابهم على الله علمًا بأنهم لا يخلدون في الناركما وضحنا.

* * *

⁽۱) فتح الباري ۱/۸۳.

⁽٢) التمهيد ٩/٤٤٢.

⁽٣) فتح الباري ١ / ٨٧.

⁽٤) شرح النووي ١/ ٣٧٤.

⁽٥) شرح النووي ١/ ٢٥٥.

٢٣ شبهة: ادعائهم أن الإسلام يبيح الغناء.

نص الشبهة:

جاريتان تغنيان وترقصان لرسول الإسلام عَيَالِيُّ.

فعن عائشة -رضي الله عنها-: قالت: دخل عليّ رسولُ الله ﷺ وعندي جاريتان تُغنيّان بغِناءِ بُعَاث، فاضطجع على الفراش، وحوَّل وجهه، ودخل أبو بكر فانتهرني، وقال: مِزْمَارَةُ الشيطان عند النبيِّ ﷺ فأقبل عليه رسولُ الله ﷺ فقال: دَعها، فلما غَفَل غَمَرْتُها فخرجتا، وكان يومَ عيد، يلعبُ السُّودان بالدَّرَق والحِرَاب، فإما سألتُ رسولَ الله ﷺ وإما قال: تَشْتَهين تنظرين؟ قلتُ: نعم، فأقامني وراءه، خَدِّي على خَدِّه، وهو يقول: دُونكم يا بني أَرْفِدَة، حتى إِذا مَلِلْتُ قال: حَسْبُكِ؟ قلتُ: نعم، قال: فاذهبي.

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: المتن والتخريج.

الوجه الثاني: بيان كذب من ادعي أن الجاريتين ترقصان لرسول الإسلام علي الله المسلام المسلوم المسلام المس

الوجه الثالث: صفة الجاريتين، وبها تغنيان.

الوجه الرابع: يومها كان يوم عيد.

الوجه الخامس: الحديث فيه دليل على إعراض النبي على عن الاستهاع.

الوجه السادس: صفة الغناء المحرم في دين الله.

الوجه السابع: آلات الغناء المحرمة.

والبك النفصيل،

الوجه الأول: المتن والتخريج.

عن عائشة - رضي الله عنها -: قالت: دخل عليِّ رسولُ الله ﷺ وعندي جاريتان تُغنِّيان بغِناءِ بُعَاث، فاضطجع على الفراش، وحوَّل وجهه، ودخل أبو بكر فانتهرني، وقال: مِزْمَارَةُ الشيطان عند النبيِّ ﷺ؟ فأقبل عليه رسولُ الله ﷺ فقال: دَعهما، فلما غَفَل غَمَرْتُهما فخرجتا، وكان يومَ عيد، يلعبُ السُّودان بالدَّرَق والجِرَاب، فإما سألتُ رسولَ

الله ﷺ وإِما قال: تَشْتَهين تنظرين؟ قلتُ: نعم، فأقامني وراءه، خَدِّي على خَدِّه، وهو يقول: دُونَكم يا بني أَرْفِدَة، حتى إِذا مَلِلْتُ قال: حَسْبُكِ؟ قلتُ: نعم، قال: فاذهبي. (١)

الوجه الثاني: بيان كذب من ادعي أن الجاريتين ترقصان لرسول الإسلام ﷺ.

لا يوجد ذلك في شيء من متون الحديث.

الوجه الثالث: صفة الجاريتين، وبما تغنيان.

فعند البخاري: جاريتان من جواري الأنصار تُعَنِّيان بها تَقَاوَلَتْ به الأنصار يوم بُعَاث، قالت: ولَيْسَتا بمُغَنِّيَتَين. (٢)؛ وعند مسلم بلفظ "تلعبان بدف"(٣)

قال أحمد البنا: المراد بالدف هنا دف العرب؛ وهو مدور على شكل الغربال خلا أنه لا خروق في جلده، ولا جلاجل فيه، وأما دف الملاهي فهو مدور جلده من رِق أبيض ناعم فيه جلاجل يسمى بالطار له صوت يطرب لحلاوة نغمته، وقال: (ولَيْسَتا بمُغَنِّيتَين) يعني لم تتخذا الغناء صناعة وعادة، ولم يكن معها مزمور غير أصواتها (٤٠٠٠).

وقال أبوالحسن السندي: قوله: (جاريتان) الجارية في النساء كالغلام في الرجال يقعان على من دون البلوغ فيهما. (٥)

وقال الإمام النووي: هَذَا الْغِنَاء إِنَّمَا كَانَ فِي الشَّجَاعَة، وَالْقَتْل، وَالْحِذْق فِي الْقِتَال وَنَحْو ذَلِكَ، مِمَّا لَا مَفْسَدَة فِيهِ، بِخِلَافِ الْغِنَاء المُشْتَمِل عَلَى مَا يَبِيج النُّفُوس عَلَى الشَّر، وَيَحْمِلهَا عَلَى الْبَطَالَة وَالْقَبِيح. قَالَ الْقَاضِي: إِنَّمَا كَانَ غِنَاؤُهُمَا بِمَا هُوَ مِنْ أَشْعَار الْحُرْب، وَالمُفَاخَرة عِلَى الْبَطَالَة وَالظُّهُور وَالْغَلَبَة، وَهَذَا لَا يُهَيِّج الجُوَارِي عَلَى شَرِّ، وَلَا إِنْشَادهمَا لِذَلِكَ مِنْ الْغِنَاء المُخْتَلِف فِيهِ، وَإِنَّمَا هُو رَفْع الصَّوْت بِالْإِنْشَادِ، وَلِهِذَا قَالَتْ: وَلَيْسَتَا بِمُغَنِّيتَيْنِ؛ أَيْ

⁽۱) البخاري (۲۹۰۲، ۲۹۰۷)، ومسلم (۸۹۲).

⁽٢) البخاري (٩٤٩).

⁽٣) مسلم (٩٨٢).

⁽٤) الفتح الرباني ٦ / ١٦٢.

⁽٥) حاشية السندي على سنن النسائي (٣/ ١٩٥).

لَيْسَتَا مِمَّنْ يَتَغَنَّى بِعَادَةِ المُغَنِّيَاتِ مِنْ التَّشْوِيق، وَالْهُوَى وَالتَّعْرِيض بِالْفُوَاحِش، وَالتَّشْبِيب بِأَهْلِ الجُّمَال، وَمَا يُحَرِّك النَّفُوس، وَيَبْعَث الْهُوَى وَالْغَزْل؛ كَمَا قِيلَ (الْغِنَاء فِيهِ الزِّنَا)(۱)، وَلَا يُحَرِّك النَّفُوس، وَيَبْعَث الْهُوَى وَالْغَزْل؛ كَمَا قِيلَ (الْغِنَاء فِيهِ الزِّنَا)(١)، وَلَا عَرْف بِإِحْسَانِ الْغِنَاء الَّذِي فِيهِ تَمْطِيط، وَتَكْسِير، وَعَمَل يُحَرِّك السَّاكِن، وَيَبْعَث الْكَامِن، وَلَا عِنَ الْكَامِن، وَلَا عِنْ التَّذَذَلِكَ صَنْعَة وَكَسْبًا.

وَالْعَرَبِ تُسَمِّي الْإِنْشَاد غِنَاء، وَلَيْسَ هُوَ مِنْ الْغِنَاء الْمُخْتَلَف فِيهِ بَلْ هُوَ مُبَاح، وَقَدْ اسْتَجَازَتْ الصَّحَابَة غِنَاء الْعَرَبِ الَّذِي هُوَ مُجُرَّد الْإِنْشَاد وَالتَّرَنَّم، وَأَجَازُوا الْحُدَا، وَفَعَلُوهُ اِسْتَجَازَتْ الصَّحَابَة غِنَاء الْعَرَبِ الَّذِي هُوَ مُجُرَّد الْإِنْشَاد وَالتَّرَنَّم، وَأَجَازُوا الْحُدَا، وَفَعَلُوهُ بِحَضْرَةِ النَّبِيِّ عَيْنَاهُ وَهَذَا وَمِثْلُه لَيْسَ بِحَرَامٍ وَلَا بِحَضْرَةِ النَّبِيِ عَيْنَاهُ وَهَذَا وَمِثْلُه لَيْسَ بِحَرَامٍ وَلَا يَخُرُج الشَّاهِد". (1)

وقال ابن الأثير: (وعندي جاريتان تُغَنِّيان بِغِناء بُعاث) أي: تُنشِدان الأشْعار التي قِيلت يوم بُعَاث وهو حَرْب كانت بين الأنصار ولم تُرِد الغِنَاء المعروف بين أهْل اللهو واللَّعِب. وقد رخَص عمر في غِناء الأعراب وهو صَوْتٌ كالحُداء. (٣)

وقد ذكر الإمام ابن حبان هذا الحديث في عدة مواضع من (صحيحه) قال: ذكر إباحة القول إذا لم يكن بغزل في أيام العيد. (٤)

وقال: ذكر البيان بأن الغناء الذي وصفناه؛ إنها كان ذلك أشعارًا؛ قيلت في أيام الجاهلية؛ فكانوا ينشدونها ويذكرون تلك الأيام دون الغناء الذي يكون بغزل يقرب سخط الله على من قائله. وكرر ذكر الحديث تحت هذه العناوين (٥٠).

وقال ابن رجب الحنبلي: وكان الشِعْرُ الذي تغنيان به في وصف الشجاعة والحرب؛ وهو إذا صرف إلى جهاد الكفار كان معونة في أمر الدين؛ فأما الغناء بذكر الفواحش

⁽١) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي (٥٧) عن فضيل بن عياض (الغناء رقية الزنا) والإسناد ضعيف.

⁽٢) شرح مسلم (٣/ ٤٥٢ - ٤٥٣) ، وانظر: الفتح ٢/ ٥١١.

⁽٣) النهاية ٣/ ٣٩٢.

⁽٤) صحيح ابن حبان ١٣/ ١٨٠.

⁽٥) صحيح ابن حبان ١٨٩/١٣.

والابتهار للحرم؛ فهو المحظور من الغناء، حاشاه أن يجري بحضرته شيء من ذلك فيرضاه، أو يترك النكير لهُ، وكل من جهر بشيء بصوته وصرح به فقد غنى به.

وقالَ أيضًا: وقول عائشة: (ليستا بمغنيتين)، إنها بينت ذلك؛ لأن المغنية التي اتخذت الغناء صناعة وعادة، وذلك لا يليق بحضرته، فأما الترنم بالبيت والتطريب للصوت إذا لم يكن فيهِ فحش، فهو غير محظور ولا قادح في الشهادة.

وكان عمر بن الخطاب الله لا ينكر من الغناء النصب والحداء ونحوهما، وقد رخص فيه غير واحد من السلف. (١)

الوجه الرابع: كان يوم عيد. (٢)

قال الإمام النووي: "هَذَا عِيدنَا": أَنَّ ضَرْب دُفّ الْعَرَب مُبَاح فِي يَوْم السُّرُور الظَّاهِر، وَهُوَ الْعِيد وَالعرْس وَالْخِتَان. (")

ونقل الحافظ قول ابن المنير: العيد يغتفر فيه مالا يغتفر في غيره.

وقال: اللعب لا يوصف بالندبية؛ لكن يقربه أن المباح قد يرتفع بالنية إلى درجة ما يثاب عليه، ويحتمل أن يكون المراد أن تقديم العبادة على اللعب سنة أهل الإسلام. (3)

وقال الإمام النسائي: ضرب الدف يوم العيد. (٥)

وقال: الرخصة في الاستماع إلى الغناء وضرب الدف يوم العيد. (٢)

وقال أبو عوائة: (باب بيان إباحة اللعب في يوم العيد والضرب بالدف في أيام

⁽١) فتح الباري ٨/ ٤٣٢ - ٤٣٣.

⁽٢) عند مسلم: "في أيام مني "(٨٩٢)، وكذا عند النسائي (١٧٩٧)، والبيهقي الكبري٧/ ٩٢.

⁽٣) شرح النووي ٣/ ٤٥، ٤٥٣.

⁽٤) الفتح ٢/ ٥١٠.

⁽٥) المجتبى (٣/ ١٩٥).

⁽٦) المجتبى ٣/١٩٦.

التشريق)، والدليل على أنها في أيام غير العيد مكروه. (١)

وقال أبو الحسن السندي: وفي الحديث دلالة على إباحة الغناء أيام السرور. (٢)

قال أبوبكر ابن العربي: وَأَمَّا سَمَاعُ الْقَيْنَاتِ فَقَدْ بَيَّنَّا أَنَّهُ يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَسْمَعَ غِنَاءَ جَارِيَتِهِ، إِذْ لَيْسَ شَيْءٌ مِنْهَا عَلَيْهِ حَرَامًا، لَا مِنْ ظَاهِرِهَا وَلَا مِنْ بَاطِنِهَا، فَكَيْفَ يُمْنَعُ مِنْ التَّلَذُّذِ بِصَوْتِهَا وَلَمْ يَجُوْ الدُّفُّ فِي الْعُرْس لِعَيْنِهِ، وَإِنَّهَا جَازَ؛ لِأَنَّهُ يُشْهِرُهُ، فَكُلُّ مَا أَشْهَرَهُ جَازَ.

وَقَدْ بَيَّنَا جَوَازَ الزَّمْرِ فِي الْعُرْسِ بِهَا تَقَدَّمَ مِنْ قَوْلِ أَبِي بَكْرٍ: أَمِزْمَارُ الشَّيْطَانِ فِي بَيْتِ رَسُولِ الله ﷺ؟ فَقَالَ: " دَعْهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهُ يَوْمُ عِيدٍ "، وَلَكِنْ لَا يَجُوزُ انْكِشَافُ النِّسَاءِ لِللِّ جَالِ وَلَا هَتْكُ الْأَسْتَار، وَلَا سَمَاعُ الرَّفَتِ، فَإِذَا خَرَجَ ذَلِكَ إِلَى مَا لَا يَجُوزُ مُنِعَ مِنْ أَوَّلِهِ، وَاجْتُنِبَ مِنْ أَصْلِهِ. (")

وقال ابن رجب الحنبلي: نقلًا عن الخطابي:

وقوله: (هذا عيدنا) يريد أن إظهار السرور في العيد من شعار الدين، وحكم اليسير من الغناء خلاف الكثير. انتهي.

وفي الحديث ما يدل على تحريمه في غير أيام العيد؛ لأن النَّبي ﷺ علل بأنها أيام عيد فدل على أن المقتضي للمنع قائم، لكن عارضه معارض وهو الفرح والسرور العارض بأيام العيد.

وقد أقر أبا بكر الله على تسمية الدف مزمور الشيطان، وهذا يدل على وجود المقتضي للتحريم لولا وجود المانع.

وقد قال كثير من السلف، منهم قتادة: الشيطان قرآنه الشعر، ومؤذنه المزمار، ومصابده النساء. (٤)

وقد وردت الشريعة بالرخصة للنساء لضعف عقولهن بها حرم على الرجال من التحلي

⁽١) المستخرج ٢/ ١٥٥.

⁽٢) حاشية السندي على سنن النسائي ٣/ ١٩٥.

⁽٣) أحكام القرآن ٣/ ١٤٩٤.

⁽٤) نزهة الأسماع لابن رجب الحنبلي ١/ ٨٧.

والتزين بالحرير والذهب، وإنها أبيح للرجال منهم اليسير دون الكثير، فكذلك الغناء يرخص فيه للنساء في أيام السرور، وإن سمع ذلك الرجال تبعًا.

ولهذا كان جمهور العلماء على أن الضرب بالدف للغناء لا يباح فعله للرجال؛ فإنه من التشبه بالنساء، وهو ممنوع منه، هذا قول الأوزاعي وأحمد، وكذا ذكر الحليمي وغيره من الشافعية. (۱) وإنها كان يضرب بالدفوف في عهد النبي على النساء، أو من يشبه بهن من المخنثين، وقد أمر النبي على بنفي المخنثين وإخراجهم من البيوت. (۲)

وقد نص على نفيهم أحمد وإسحاق، عملا بهذه السنة الصحيحة.

وسُئل أحمد عن مخنث مات ووصى أن يجج عنه، فقال: كسب المخنث خبيث، كسبه بالغناء، نقله عنه المروزي. (^{۳)}

فأما تغني المؤمن فإنها ينبغي أن يكون بالقرآن، كها قال النبي عَلَيْهُ: "ليس منا من لم يتغن بالقرآن الأناء والمراد: أنه يجعله عوضًا عن الغناء فيطرب به ويلتذ، ويجد فيه راحة قلبه وغذاء روحه، كها يجد غيره ذلك في الغناء بالشعر. وقد رُوي هذا المعنى عن ابن مسعود الله أيضًا "(°).

وقال ابن رجب: فكان النبي على يرخص لهم في أوقات الأفراح، كالأعياد، والنكاح، وقدوم الغياب في الضرب للجواري بالدفوف، والتغني مع ذلك بهذه الأشعار، وما كان

⁽١) شعب الإيمان للبيهقي ٤/ ٢٨٤.

⁽٢) البخاري (٥٨٨٦).

⁽٣) الورع للمروزي ١/ ٢٩.

⁽٤) البخاري (٧٥٢٧).

⁽٥) فتح الباري ٨/ ٤٣٢.

⁽٦) أخرجه أبو داود (١١٣٤)، والنسائي (١٧٥٥)، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٠٢١).

في معناها، فلما فتحت بلاد فارس والروم ظهر للصحابة ما كان أهل فارس والروم قد اعتادوه؛ من الغناء الملحن بالإيقاعات الموزونة، على طريقة الموسيقى بالأشعار التي توصف فيها المحرمات من الخمور والصور الجميلة المثيرة للهوى الكامن في النفوس، المجبول محبته فيها، بآلات اللهو المطربة، المخرج سماعها عن الاعتدال، فحينئذ أنكر الصحابة الغناء واستماعه، ونهوا عنه وغلظوا فيه حتى قال ابن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب، كما ينبت الماء البقل. وروي عنه مرفوعًا. (1)

وهذا يدل على أنهم فهموا أن الغناء الذي رخص فيه النبي على الأصحابه لم يكن هذا الغناء، ولا آلاته هي هذه الآلات، وأنه إنها رخص فيها كان في عهده، مما يتعارفه العرب بآلاتهم. فأما غناء الأعاجم بآلاتهم فلم تتناوله الرخصة، وإن سمي غناءً، وسميت آلاته دفوفًا، لكن بينهما من التباين ما لا يخفي على عاقل؛ فإن غناء الأعاجم بآلاتها يثير الهوى، ويغير الطباع، ويدعو إلى المعاصي، فهو رقية الزنا، وغناء الأعراب المرخص به، ليس فيه شيء من هذه المفاسد بالكلية البتة، فلا يدخل غناء الأعاجم في الرخصة لفظًا ولا معنى؛ فإنه ليس هنالك نص عن الشارع بإباحة ما يسمى غناءً ولا دفًا، وإنها هي قضايا أعيان، وقع الإقرار عليها، وليس لها من عموم، وليس الغناء والدف المرخص فيهما في معنى ما في غناء الأعاجم ودفوفهم تحرك الطباع وتهيجها إلى المحرمات، بخلاف غناء الأعراب، فمن قاس أحدهما على الآخر فقد أخطأ أقبح الخطأ، وقاس مع ظهور الفرق بين الفرع والأصل فقياسه من أفسد القياس وأبعده عن الصواب.

وقد صحت الأخبار عن النبي عَلَيْ بذم من يستمع القينات في آخر الزمان، وهو إشارة إلى تحريم سماع آلات الملاهي المأخوذة عن الأعاجم. (٢)

وقال الألباني: إن هذا الذي أنكره يجوز في يوم عيد، فتنبه له النبي على بقوله: " دعهما

⁽١) صحيح موقوفًا، ولا يصح مرفوعًا، السلسلة الضعيفة للألباني (٢٤٣٠).

⁽٢) الفتح لابن رجب ٨/ ٤٣٨_٤٣١.

يا أبا بكر فإن لكل قوم عيدًا وهذا عيدنا "، فبقي إنكار أبي بكر العام مُسَلًما فيه لإقراره على الله المواحدة في الحديث، ولمّا أمر إياه؛ ولكنه استثنى منه الغناء في العيد؛ فهو مباح بالمواصفات الواردة في الحديث، ولمّا أمر أبا بكر بأن لا ينكر عليهما بقوله: " دعهما " أتبع ذلك بقوله: " فإن لكل قوم عيدًا. . . "، فهذه جملة تعليلية تدل على إن علة الإباحة هي العيدية - إذا صح التعبير - ومن المعلوم أن الحكم يدور مع العلة وجودًا وعدمًا. (١)

وقال: وذلك لأن هذا إنها يدل علي إباحة مقيدة بيوم عيد كها تقدم، وبالدف، وليس بكل آلات الطرب، وبالصغار من الإناث كها صرح به العلهاء. (٢)

الوجه الخامس: الحديث فيه دليل على إعراض النبي ﷺ عن الاستماع.

فعند الإمام مسلم: " وَرَسولُ الله عَلَيْ مُسَجِّى بِثَوْبِهِ ". "

ولفظ هارون " فَاضْطَجَعَ عَلَى الْفِرَاشِ وَحَوَّلَ وَجْهَهُ ". (١)

وكذا عند البخاري^(٥).

وعند النسائي: " وَرَسُولُ الله عَلَيْ مُسَجَّى بِنَوْبِهِ، وَقَالَ مَرَّةً أُخْرَى: مُتَسَجِّ ثَوْبَهُ "(''). وكذا اللفظة الأولي عند ابن حبان ('')، وهي " وَرَسُولُ الله على مستر بثوبه" وعند الطبراني: "والنبي على مضطجع مسجي بثوبه على وجهه"(''). وعند البيهقي: " وَرَسُولُ الله عَلَيْ مُتَغَشِّ بِثَوْبِهِ "('').

⁽١) تحريم آلات الطرب (١١٢).

⁽٢) تحريم آلات الطرب (١١٣).

⁽٣) مسلم (٢٩٨).

⁽٤) مسلم (٨٩٢).

⁽٥) البخاري (٩٤٩).

⁽٦) المجتبي ٣/ ١٩٧_١٩٧.

⁽٧) صحيح ابن حبان (٥٨٦٨).

⁽٨) الطبراني في الكبير (٢٣/ ١٨٠) (٢٨٥).

⁽۹) السنن الكبرى ٣/ ١٩٦ ـ ١٩٧.

وقال: (باب الرَّجُلِ لاَ يَنْسِبُ نَفْسَهُ إِلَى الْغِنَاءِ وَلاَ يُؤْتَى لِذَلِكَ وَلاَ يَأْتِي عَلَيْهِ وَإِنَّمَا يُعْرَفُ بِأَنَّهُ يَطْرِبُ فِي الْحَالِ فَيَتَرَّنَمُ فِيهَا)(١).

قال ابن تيمية: وليس في حديث الجاريتين أن النبي ﷺ استمع إلى ذلك والأمر والنهى إنها يتعلق بالاستهاع ولا بمجرد السهاع. (٢)

فالاستماع هو السمع والإصغاء والسامع هو: الذي يصل الصوت إلى مسامعه من دون قصد إليه، والمستمع المصغي بسمعه إليه، والأول غير مذموم فيها يذم استهاعه، ولا ممدوح فيها يمدح استهاعه.

الوجه السادس: صفة الغناء المحرم في دين الله.

وقد سبق بيانه في كلام الإمام النووي رحمه الله تعالي في الوجه الثالث.

وقال القاضي أبو بكر بن العربي: أما سماع القنيات فيجوز للرجل أن يسمع غناء جاريته؛ إذ ليس شيء منها عليه حرامًا؛ لا من ظاهرها ولا من باطنها، فكيف يمنع من التلذذ بصوتها؟ إما أنه لا يجوز انكشاف النساء للرجال، ولا هتك الأستار، ولا سماع الرفث؛ فإذا خرج ذلك إلى ما لا يجوز منع من أوله، واجتث من أصله. (")

وقال أبو بكر الخلال: الغناء والنوح واحد، مباح ما لم يكن معها منكر، ولا فيه طعن، وفي الجملة، من اتخذه صناعة يؤتى له، أو اتخذ غلامًا أو جارية مغنيين يجمع عليها الناس، فلا شهادة له لأنه سفه، وسقوط مروءة. (1)

⁽١) السنن الكبرى١٠/ ٢٢٤.

⁽۲) مجموع الفتاوي ۱۱/٥٦٦.

⁽٣) أحكام القرآن ٣/ ١٤٩٤.

⁽٤) الكافي لابن قدامة ٤/ ٣٤٢.

وقال ابن رجب العنبلي (1): وأما الغناء المهيج للطباع، المثير للهوى، فلا يباح لرجل ولا لامرأة فعله ولا استهاعه؛ فإنه داع إلى الفسق، والفتنة في الدين، والفجور؛ فيحرم كها يحرم النظر بشهوة إلى الصور الجميلة، فإن الفتنة تحصل بالنظر وبالسهاع؛ ولهذا جعل النبي النظر، وزنا الأذن الاستهاع. (٢)

ولا خلاف بين العلماء المعتبرين في كراهة الغناء وذمه وذم استماعه، ولم يرخص فيه أحد يعتد به. وقد حكيت الرخصة فيه على بعض المدنيين.

وقد روى أحمد، عن إسحاق الطباع، أنه سأل مالكًا عما يرخص فيه أهل المدينة من الغناء؟ فقالَ: إنها يفعله عندنا الفساق^(٣). وكذا قالَ إبراهيم بن المنذر الحزامي. ⁽¹⁾ وهو من علماء أهل المدينة –أيضًا. وقد نص أحمد على مخالفة ما حكي عن المدنيين في ذَلِكَ.

قال الإمام الذهبي: أهل المدينة يترخصون في الغناء، هم معروفون بالتسامح فيه. (°) وكذا نص هو وإسحاق على كراهة الشعر الرقيق الذي يشبب به النساء. (١) وقال أحمد: الغناء الذي وردت فيه الرخصة هو غناء الراكب: أتيناكم أتيناكم.

وفي المبدع شرح المقنع: يحرم استهاع صوت كل ملهاة مع غناء وغيره؛ في سرور وغيره، وفيه "التغيير يتبع الغِنَاء الذي معَهُ إن حرمَ حَرُمَ، وإن كره كره، وقيل يحرم مطلقًا.

قال أحمد: " أكره التغيير لأنه يلذ ويطرب. وقال: لا يسمع التغيير فقيل: هو بدعة. فقال: حسك (٧).

⁽۱) فتح الباري ۸/ ٤٣٥_٤٣٦ .

⁽٢) متفق عليه من حديث أبي هريرة ١، البخاري (٦٦١٢)، ومسلم (٢٦٥٧).

⁽٣) الجامع في العلل (١٤٩٩)، وصحح سنده الألباني في تحريم ألآت الطرب صـ (١٠١).

⁽٤) أخرجه أبو بكر الخلال في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (١٧٠).

⁽٥) سير أعلام النبلاء ٨/ ٣٧٢.

⁽٦) مسائل الإمام أحمد (٣٢٧٤).

⁽٧) المبدع شرح المقنع ١٠/ ٢٩٠.

الوجه السابع: آلات الغناء المحرمة.

قال رسول الله عليه: " لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْحِرَ وَالْحُرِيرَ وَالْحُمْرَ وَالمُعَازِفَ". (١)

وقال أحمد البنا: (باب إعلان النكاح واللهو فيه والضرب بالدف) في شرح فصل ما بين الحلال والحرام: أي فرق ما بين الحلال والحرام الصوت؛ وفسره الراوي بأنه الضرب بالدف.

وقال: المراد بالصوت هنا: الغناء بالكلام المباح. (٢)

وكتب عمر بن عبد العزيز إلي عمر بن الوليد كتابا فيه: وإظهارك المعازف والمزمار بدعة في الإسلام. (^{٣)}

والمعازف هي:

١ - الطبل ٢ - الأوتار ٣ - الطنبور ٤ -العود.

ويضاف إلى ما تقدم الآلات الحديثة.

وجاء في رد المحتار: وَضَرْبِ الْأَوْتَارِ مِنْ الطُّنْبُورِ وَالْبَرْبَطِ وَالرَّبَابِ وَالْقَانُونِ وَالْمِزْمَارِ وَالصَّنْجِ وَالْبُوقِ، فَإِنَّهَا كُلَّهَا مَكْرُوهَةٌ لِأَنَّهَا زِيُّ الْكُفَّارِ '').

وفي مواهب الجليل: عَنْ مَالِكٍ وَسُئِلَ عَنْ ضَرْبِ الْكَبَرِ وَالْمِزْمَارِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ اللهوِ يَنَالُكَ سَمَاعَهُ وَتَجِدُ لَذَّتَهُ وَأَنْتَ فِي طَرِيقٍ أَوْ مَجْلِسٍ أَوْ غَيْرِهِ، قَالَ مَالِكُ: أَرَى أَنْ يَقُومَ مِنْ يَنَالُكَ سَمَاعَهُ وَتَجِدُ لَذَّتَهُ وَأَنْتَ فِي طَرِيقٍ أَوْ مَجْلِسٍ أَوْ غَيْرِهِ، قَالَ مَالِكُ: أَرَى أَنْ يَقُومَ مِنْ ذَلِكَ الْمُجْلِسِ، قَالَ أَصْبَغُ: مَا جَازَ لِلنِّسَاءِ مِمَّا جُوِّزَ لَمُنَّ مِنْ الدُّفِّ وَالْكَبَرِ فِي الْعُرْسِ؛ فَلَا يَجُوزُ لِلرِّجَالِ عَمَلُهُ، وَمَا لَا يَجُوزُ لَمُمْ عَمَلُهُ؛ فَلَا يَجُوزُ لَمَّمْ حُضُورُهُ، وَلَا يَجُوزُ لِلنِّسَاءِ غَيْرُ الْكَبَرِ وَالدُّفِّ، وَلَا غِنَاءَ مَعَهَا، وَلَا ضَرْبَ، وَلَا بَرَابِطَ، وَلَا مِزْمَارَ، وَذَلِكَ حَرَامٌ مُحَرَّمٌ فِي

⁽۱) البخاري (٥٩٠) معلقًا، وأخرجه موصولًا الطبراني في الكبير (٣٤١٧)، ومسند الشاميين (٥٨٨)، البيهقي في الكبرى ٢٠/ ٢٢١، تاريخ دمشق لابن عساكر ١٨٩/٦٧، وغيرهم، ذكرهم ابن حجر في الفتح ١/ ٥٠/ ٥٥، ورواه أبو داود (٤٠٣٩) بلفظ قريب من هذا، وصححه الألباني في تحريم آلات الطرب صـ ٤٢. (٢) الفتح الرباني ١٦ / ٢١٣.

⁽٣) أخرجها النسائي في المجتبي ٧/ ١٣٠، وصححها الألباني في تحريم آلات الطرب صـ ١٢٠.

⁽٤) رد المحتار ٢٤/ ٤٩٦.

الْفَرَحِ وَغَيْرِهِ إِلَّا ضَرْبًا بِالدُّفِّ وَالْكَبَرِ هَمَلًا، وَبِذِكْرِ الله وَتَسْبِيحًا وَحَمْدًا عَلَى مَا هَدَى، أَوْ بِرَجَزِ خَفِيفٍ لَا بِمنْكَسِرٍ، وَلَا طَوِيلٍ، مِثْلُ الَّذِي جَاءَ فِي جِوَارِي الْأَنْصَارِ أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ فَحَيُّونَا نُحَيِّكُمْ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَلَا يُعْجِبُنِي مَعَ ذَلِكَ فَحَيُّونَا نُحَيِّكُمْ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَلَا يُعْجِبُنِي مَعَ ذَلِكَ الصَّفْقُ بِالْأَيْدِي، وَهُو أَخَفُّ مِنْ غَيْرِهِ. (1)

وقال النووي: أن يغني ببعض آلات الغناء مما هو من شعار شاربي الخمر وهو مطرب كالطنبور والعود والصنج وسائر المعازف والأوتار يحرم استعماله واستماعه (٢٠).

جاء في الشرح الكبير للدردير المالكي: والراجح أن الدف والكبر جائزان لعرس مع كراهة الكراء وأن المعازف حرام"(٣).

قال ابن قدامة المقدسي: (فصل في الملاهي): وهي على ثلاثة أضرب: محرم وهو ضرب الأوتار، والنايات، والمزامير كلها، والعود، والطنبور، والمعزفة، والرباب، ونحوها فمن أدام استهاعها ردت شهادته (أ).

وقال: فأما الضرب به - يعني الدف - للرجال فهو مكروه على كل حال؛ لأنه إنها يضرب به النساء والمختثون، والمشبهون بهن؛ ففي ضرب الرجال به تشبه بالنساء.

فأما الضرب بالقضيب فيكره؛ إذا انضم إليه مكروه أو محرم كالتصفيق والغناء والرقص؛ وإن خلا عن ذلك كله؛ لم يكره لأنه ليس بآلة لهو، ولا بطرب، ولا يسمع منفردًا بخلاف الملاهي. (٥)

وفي الإنصاف: يَحْرُمُ كُلُّ مَلْهَاةٍ، سِوَى الدُّفِّ كَمِزْمَارٍ، وَطُنْبُورٍ، وَرَبَابٍ، وَجُنْكٍ وَنَايٍ، وَمِعْزَفَةٍ، وَسِرْنَايٌ، نَصَّ عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ. وَكَذَا الْجِفَانَةُ، وَالْعُودُ.

⁽١) مواهب الجليل في شرح مختصر الشيخ خليل (٤٠/١١).

⁽٢) روضة الطالبين ٨/ ٢٠٥.

⁽٣) الشرح الكبير ١٨/٤.

⁽٤) الشرح الكبير ١٢/ ٤٨.

⁽٥) الشرح الكبير ١٢/ ٥٠

قَالَ فِي (الْمُسْتَوْعِبِ)، و (التَّرْغِيبِ): سَوَاءٌ أُسْتُعْمِلَتْ لِحِزْنٍ، أَوْ سُرُورٍ، وَسَأَلَهُ ابْنُ الْحَكَمِ: عَنْ النَّفْخِ فِي الْقَصَبَةِ كَالْمُزْمَارِ؟ فَقَالَ: أَكْرَهُهُ (١).

وجاء في (الفروع): في مسألة النهي عن الملاهي؛ وَنَقَلَ حَنْبَلْ: لَا بَأْسَ بِالصَّوْتِ وَالدُّفِّ فِيهِ وَأَنَّهُ قَالَ: أَكْرَهُ الطَّبْلَ - وَهُوَ الْكُوبَةُ - نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ. ('')، وَنَقَلَ ابْنُ مَنْصُورِ: الطَّبْلُ لَيْسَ فِيهِ رُخْصَةٌ.

وَفِي عُيُونِ الْمَسَائِلِ وَغَيْرِهَا فِي مَنْ أَتْلَفَ آلَةَ لَهُو: الدُّفُّ مَنْدُوبٌ إلَيْهِ فِي النِّكَاحِ، لِأَمْرِ الشَّارِع، بِخِلَافِ الْعُودِ وَالطَّبْلِ؛ فَإِنَّهُ لَا يُبَاحُ اسْتِعْهَالُهُ وَالتَّلَهِّي بِهِ بِحَالٍ^(٣).

قال ابن الجوزي: فالمحرم الزمر، والناي، والسرنا، والطنبور، والمعزفة، والرباب، وما ماثلها. نص الإمام أحمد بن حنبل على تحريم ذلك. ويلحق به الجرافة، والجنك -وهى آلةٌ يُضْرَبُ بها كالعُودِ - لأن هذه تطرب فتخرج عن حد الاعتدال، وتفعل في طباع الغالب من الناس ما يفعله المسكر، وسواء استعمل على حزن يهيجه، أو سرور؛ لأن النبي على نفسه عن صوتين أحمقين صوت عند نعمة، وصوت عند مصيبة، والمكروه القضيب؛ لكنه ليس بمطرب في نفسه، وإنها يطرب بها يتبعه (٤).

وقال ابن رجب الحنبلي: وأما استهاع آلات الملاهي المطربة المتلقاة من وضع الأعاجم، فمحرم مجمع على تحريمه، ولا يعلم عن أحد منه الرخصة في شيء من ذَلِكَ، ومن نقل الرخصة فيه عن إمام يعتد به؛ فقد كذب وافترى، وأما دف الأعراب الخالي من الجلاجل المصوتة ونحوها؛ فقد اختلف العلماء فيه على ثلاثة مذاهب:

أحدها: أنه يرخص فيه مطلقا للنساء؛ وقد روى عن أحمد ما يشهد له(٥)، واختاره

⁽١) الإنصاف ١٧٦/١٣.

⁽٢) أخرجه أحمد ١/ ٢٧٤، وأبو داود (٣٦٨٥)، وإسناد أحمد صحيح.

⁽٣) عيون المسائل ٥/ ٢٣٧.

⁽٤) تلبيس إبليس ١/ ٣٠١.

⁽٥) ذكره ابن الجوزي في تلبيس إبليس ١/ ٢٩٣.

طائفة من المتأخرين من أصحابنا، كصاحب (المغني) وغيره. (١)

والثاني: إنها يرخص فيه في الأعراس ونحوها، وهو مروي عن عمر بن عبد العزيز والأوزاعي، وهو قول كثير من أصحابنا أو أكثرهم.

والثالث: أنه لا يرخص فيه بحال، وهو قول النخعي وأبي عبيد.

وجماعة من أصحاب ابن مسعود الله المسلمين في شيء. ولعله أراد بذلك دفوف الأعاجم المصلصلة المطربة.

وقد سُئل أحمد على ذلك فتوقف، وكأنه حصل عنده تردد: هل كانت كراهة من كره الدفوف لدفوف الأعراب، أو لدفوف الأعاجم الصلصلة؟ وقد قيل لأحمد: الدف فيه جرس؟ قال: لا. وقد نص على منع الدف المصلصل(٢).

وقال مالك في الدف: هو من اللهو الخفيف، فإذا دعي إلى وليمة، فوجد فيها دفًا فلا أرى أن يرجع. (T)، وقاله القاسم من أصحابه.

وقال أصبغ -منهم-: يرجع لذلك(1).

وقال رحمه الله: في هذا الحديث: الرخصة للجواري في يوم العيد في اللعب، والغناء بغناء الأعراب. وإن سمع ذلك النساء والرجال، وإن كان معه دف مثل دف العرب، وهو يشبه الغربال.

وقد أخرجه البخاري في آخر (كتاب العيدين) (°)، من رواية الزهري، عن عروة عن عائشة، أن أبا بكر شه دخل عليها وعندها جاريتان في أيام منى، تدففان وتضربان والنبي على متغش بثوبه، فانتهرهما أبو بكر، فكشف النبي على عن وجهه، فقال: " دعهما يا

⁽١) المغنى (١٢/ ٤٩).

⁽٢) كما في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر للخلال (١٤٠).

⁽٣) مواهب الجليل في شرح مختصر الشيخ خليل ١١/٣٨.

⁽٤) فتح الباري ٨/ ٤٣٦_٤٣٧.

⁽٥) البخاري (٩٨٧).

أبابكر؛ فإنها أيام عيد "، وتلك (الأيام) أيام مني.

ولا ريب أن العرب كان لهم غناء يتغنون به، وكان لهم دفوف يضربون بها، وكان غناؤهم بأشعار أهل الجاهلية من ذكر الحروب وندب من قتل فيها، وكانت دفوفهم مثل الغرابيل، ليس فيها جلاجل، كما في حديث عائشة -رضي الله عنها -، عن النّبي عليه: "أعلنوا النكاح واضربوا عليهِ بالغربال "، وخرجه وابن ماجه بإسناد فيه ضعفٌ"(١).

قال الإمام الغزالي: الرخصة في الغناء والضرب بالدف من الجاريتين، مع أنه شبه ذلك بمزمار الشيطان وفيه بيان أن المزمار المحرم غير ذلك. (*)

فالأحاديث فقط تحلل الدف من بين الآلات الموسيقية وهو الدف الذي لا يحتوي على الجلاجل. وقال ابن القيم: بعد ما ذكر كلامًا في ذلك أنه لا يجوز للرجل بذل ماله للمغني؛ ويحرم عليه ذلك؛ فإنه بذل ماله في مقابلة محرم؛ وأن بذله في ذلك كبذله في مقابلة الدم والميتة.

الخامس: أن الزمر حرام وإذا كان الزمر الذي هو أخف آلات اللهو حراما فكيف بها هو أشد منه كالعود، والطنبور، واليراع، ولا ينبغي لمن شم رائحة العلم أن يتوقف في تحريم ذلك؛ فأقل ما فيه: أنه من شعار الفساق وشاربي الخمور.

وفي حاشية رد المحتار (٢٠): اسم مغنية ومغن: إنها هو في العرف لمن كان الغناء حرفته التي يكتسب بها المال وهو حرام، ونصوا على أن التغني للهو أو لجمع المال حرام بلا خلاف.

وقال موفق الدين ابن قدامة المقدسي: ومن أدمن على شيء من ذلك، ردت شهادته، لأنه إما معصية، وإما دناءة وسقوط مروءة(٤٠).

الوجه السابع: الغناء والرقص في الكتاب المقدس.

فَفِي سَفَرَ أَخْبَارِ الأَيَامِ الثَّانِي (٥/ ١٣): وَكَانَ لَّا صَوَّتَ الْمُبَرِّقُونَ وَالْمُغَنُّونَ كَوَاحِدٍ

⁽١) ابن ماجه (١٨٩٥)، وضعفه الألباني في الضعيفة (٩٧٨).

⁽٢) إحياء علوم الدين ٢/ ٤٣٣.

⁽٣) حاشية رد المحتار لابن عابدين ٦/ ٢٦.

⁽٤) الكافي (٤/ ٣٤٢).

صَوْتًا وَاحِدًا لِتَسْبِيحِ الرَّبِّ وَحُمْدِهِ، وَرَفَعُوا صَوْتًا بِالأَبْوَاقِ وَالصُّنُوجِ، وَآلاَتِ الْغِنَاءِ، وَالتَّسْبِيحِ لِلرَّبِّ: «لأَنَّهُ صَالِحٌ لأَنَّ إِلَى الأَبَدِ رَحْمَتُهُ». أَنَّ البَيْتَ، بَيْتَ الرَّبِّ، امْتَلاً سَحَابًا.

وفي (الأيام الثاني ٢٠/ ٢٢): وَلَمَّا ابْتَدَأُوا فِي الْغِنَاءِ وَالتَّسْبِيحِ جَعَلَ الرَّبُّ أَكْمِنَةً عَلَى بَنِي عَمُّونَ وَمُوآبَ وَجَبَل سِعِير الآتِينَ عَلَى يَهُوذَا فَانْكَسَرُوا.

وفي (الأيام الثاني ١٣/٢٣): وَنَظَرَتْ وَإِذَا الْمُلِكُ وَاقِفٌ عَلَى مِنْبَرِهِ فِي الْمُدْخَلِ، وَالرُّوَّ وَالْمُؤْوَنَ وَيَنْفُخُونَ بِالأَبْوَاقِ، وَكُلُّ شَعْبِ الأَرْضِ يَفْرَحُونَ وَيَنْفُخُونَ بِالأَبْوَاقِ، وَالْمُغَنُّونَ بِالأَبْوَاقِ، وَالْمُعَلِّمُونَ التَّسْبِيحَ. فَشَقَّتْ عَثَلْيًا ثِيَابَهَا وَقَالَتْ: «خِيَانَةٌ، خِيَانَةٌ! ».

وفي (الأيام الثاني ٣٣/ ١٨) وَجَعَلَ يَهُويَادَاعُ مُنَاظِرِينَ عَلَى بَيْتِ الرَّبِّ عَنْ يَدِ الْكَهَنَةِ اللَّوِيِّينَ الَّذِينَ قَسَمَهُمْ دَاوُدُ عَلَى بَيْتِ الرَّبِّ، لإِصْعَادِ مُحُرُقَاتِ الرَّبِّ كَمَا هُوَ مَكْتُوبٌ فِي شَرِيعَةِ مُوسَى، بِالْفَرَحِ وَالْغِنَاءِ حَسَبَ أَمْرِ دَاوُدَ.

وفي سفر الخروج (٣٢/ ١٩): وَكَانَ عِنْدَمَا اقْتَرَبَ إِلَى الْمُحَلَّةِ أَنَّهُ أَبْصَرَ الْعِجْلَ وَالرَّقْصَ، فَحَمِيَ غَضَبُ مُوسَى، وَطَرَحَ اللَّوْحَيْنِ مِنْ يَدَيْهِ وَكَسَّرَهُمَا فِي أَسْفَلِ الجُبَلِ.

وفي سفر القضاة (٢١/٢١): وَانْظُرُوا. فَإِذَا خَرَجَتْ بَنَاتُ شِيلُوهَ لِيَكُرْنَ فِي الرَّقْصِ، فَاخْرُجُوا أَنْتُمْ مِنَ الْكُرُوم وَاخْطِفُوا لأَنْفُسِكُمْ كُلُّ وَاحِدٍ امْرَأَتَهُ مِنْ بَنَاتِ شِيلُوهَ، وَاذْهَبُوا إِلَى أَرْضِ بَنْيَامِينَ.

وفي سفر صموئيل الأول (١٨/٦): وَكَانَ عِنْدَ مَجِيئِهِمْ حِينَ رَجَعَ دَاوُدُ مِنْ قَتْلِ الْفِلِسْطِينِيِّ، أَنَّ النِّسَاءَ خَرَجَتْ مِنْ جَمِيعِ مُدُنِ إِسْرَائِيلَ بِالْغِنَاءِ وَالرَّقْصِ لِلِقَاءِ شَاوُلَ الْمَلِكِ بِدُفُوفٍ وَبِفَرَح وَبِمُثَلَّثَاتٍ.

وفي صمولئيل الأول (٢١/١١): فَقَالَ عَبِيدُ أَخِيشَ لَهُ: «أَلَيْسَ هَذَا دَاوُدَ مَلِكَ الأَرْضِ؟ أَلَيْسَ لِهَذَا كُنَّ يُغَنِِّنَ فِي الرَّقْصِ قَائِلاَتٍ: ضَرَبَ شَاوُلُ أُلُوفَهُ وَدَاوُدُ رِبْوَاتِهِ؟.

٢٤ شبهة: حديث الماء من الماء.

نص الشبهة:

اعترضوا بسوء فهم على حديث النبي على الله عن الماء من الماء"، فقالوا: كيف يفسر ماء الشرب بالماء المعروف، وأما عن المعرضة من الناحية الأخرى كها جاء في قوله على الإنها مَن الحُتانُ الْحِتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ"، ففي هذا الحديث يبين أن إيجاب الغسل لا يكون إلا من التقاء الحتانين، وفي الحديث الآخر أن إيجاب الغسل لا يكون إلا بالإنزال، فأيها صحيح؟.

والجواب على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: بيان صحة قوله عَيْا : "إِنَّمَا المَّاءُ مِنَ المَّاءِ ".

الوجه الثاني: بيان معنى قوله ﷺ: " إِنَّمَا المَّاءُ مِنَ المَّاءِ ".

الوجه الثالث: بيان معنى قوله ﷺ: " إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعَبِهَا الأَرْبَعِ - ثم جهدها - وَمَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ ".

الوجه الرابع: الجمع بين قوله ﷺ: " إِنَّمَا المَّاءُ مِنَ المَّاءِ " وقوله ﷺ: "إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعَبِهَا الأَرْبَع وَمَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ "

الوجه الخامس: بيان الحكم الفقهي من الحديثين.

الوجه السادس: الاغتسال ونجاسة البدن في الكتاب المقدس.

واليك الرد بالنفصيك،

الوجه الأول: بيان صحة قوله ﷺ: "إِنْمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ"

١ عن أبي سعيد الخدري ﷺ:

قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ الله ﷺ يَوْمَ الاِثْنَيْنِ إِلَى قُبَاءٍ؛ حَتَّى إِذَا كُنَّا فِي بني سَالِم وَقَفَ رَسُولُ الله ﷺ عَلَى بَابِ عِتْبَانَ؛ فَصَرَخَ بِهِ؛ فَخَرَجَ يَجُرُّ إِزَارَهُ فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "أَعْجَلْنَا الرَّجُلَ". فَقَالَ عِتْبَانُ: يَا رَسُولَ الله! أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يُعْجَلُ عَنِ امْرَأَتِهِ، وَلَمْ يُمْنِ مَاذَا عَلَيْهِ؟

قَالَ رَسُولُ اللهَ ﷺ: " إِنَّمَا اللَّاءُ مِنَ اللَّاءِ "(').

٢_ حديث أبي أيوب الأنصاري ﷺ:

عَنْ أَبِي أَيُّوبَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " المَّاءُ مِنَ المَّاءِ "(٢).

الوجه الثاني: بيان معنى قوله ﷺ: "إِنْمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ".

والمراد بالماء الأول: ماء الغسل، وبالثاني: المني. والمعنى أن وجوب الاغتسال بالماء من أجل خروج الماء الدافق (٣).

الوجه الثالث: بيان معنى قوله ﷺ: "إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعَبِهَا الأَرْبَعِ ـ ثُم جهدها ـ وَمَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْفُسْلُ"

قَوْلُهُ (بَيْنَ شُعَبِهَا):

والشعب: جمع شعبة وهي القطعة من الشيء، قيل المراد هنا: يداها ورجلاها، وقيل: رجلاها وفخذاها، وقيل: فخذاها وفخذاها، وقيل: ساقاها وفخذاها، وقيل: فخذاها وإسكتاها، وقيل: فخذاها وشفراها، وقيل: نواحي فرجها الأربع، قال الأزهري: الإسكتان ناحيتا الفرج، والشفران طرف الناحيتين، ورجح القاضي عياض الأخير، واختار ابن دقيق العيد الأول، قال: لأنه أقرب إلى الحقيقة، أو هو حقيقة في الجلوس، وهو كناية عن الجاع فاكتفى به عن التصريح⁽¹⁾.

⁽۱) مسلم (۳٤۳).

⁽۲) أخرجه أحمد في مسنده ٥/٤١٦، والنسائي في سننه ١/٥١، وابن ماجه (٦٠٧) من طريق سفيان بن عيينة، وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٩٦٤)، ومن طريقه أحمد في مسنده ٥/٤٢١، والدرامي في سننه (٧٥٨) من طريق ابن جريج؛ كلاهما (سفيان، ابن جريج) عن عمرو بن دينار، عن عبد الرحمن بن السائب، عن عبد الرحمن بن سعاد، عن أبي أيوب به.

وفيه عبد الرحمن بن السائب، وعبد الرحمن بن سعاد: مقبولان. التقريب ٢/١٣٣، وله شاهد في مسلم كها تقدَّم؛ يؤكده ويرتقي للحسن، وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه (٤٩١).

⁽٣) فتح الباري لابن حجر ١/٤٧٣، عون المعبود ١/ ٢٥٠.

⁽٤) فتح الباري لابن حجر ١/ ٤٧٠، وانظر: شرح النووي على مسلم٢/ ٢٧٦، حاشية السندي على سنن النسائي ١/ ١٤٨.

قَوْلِه (ثُمَّ جَهَدَهَا): أَيْ جَامَعَهَا وَوَطِئَهَا وَفَعَلَ بِهَا الْفِعْلِ الْمُقْصُود بِهَا؛ فَلِذَلِكَ قِيلَ جَهَدَهَا.

وهوَ عبارة عَن الاجتهاد في إيلاج الحشفة في الفرج، وَهوَ المراد- أيضًا- مِن التقاء الختانين. (١)

وَمَسَ الْخِتَانُ الْخِتَانُ الْخِتَانُ الْمُعَلَاءُ أَيْ خِتَانَ الرَّجُلِ بِخِتَانِ الْمُؤَّة، وَالْمُرَاد تَلَاقِي مَوْضِع الْقَطْع مِنْ الذَّكَر مَعَ مَوْضِعه مِنْ فَرْج الْأُنْثَى. قَالَ الْعُلْمَاء: مَعْنَاهُ إِذَا غَابَ الذَّكَر فِي الْفَرْج وَلَيْسَ المُرَاد حَقِيقَة المُسّ وَالْإِلْصَاق بِغَيْرِ غَيْبُوبَة، وَذَلِكَ أَنَّ خِتَانَ المُرْأَة فِي أَعْلَى الْفَرْج وَلَا يَمَسّهُ الذَّكَر فِي الجُمَاع. وَقَدْ أَجْمَعَ الْعُلْمَاء عَلَى أَنَّهُ لَوْ وَضَعَ ذَكَرَهُ عَلَى خِتَانَهَا وَلَمْ يُولِجه لَمْ يَجِب الْغُسْل لَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهَا (*).

وَمَعْنَى الْحَدِيثُ أَنَّ إِيجَابِ الْغُسْلِ لَا يَتَوَقَّفَ عَلَى نُزُولِ الْمِنِيِّ؛ بَلْ مَتَى غَابَتْ الْحَشَفَة فِي الْفَرْجِ وَجَبَ الْغُسْلِ عَلَى الرَّجُلِ وَالْمُرْأَة، وَهَذَا لَا خِلَاف فِيهِ الْيَوْم، وَقَدْ كَانَ فِيهِ خِلَاف لِبَعْضِ الصَّحَابَة وَمَنْ بَعْدهمْ، ثُمَّ إِنْعَقَدَ الْإِجْمَاعِ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ. (٣)

الوجه الرابع: الجمع بين قوله ﷺ: "إِنْمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ" وقولهﷺ: "إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعَبِهَا الأَرْبَعِ وَمَسَ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْقُسْلُ"

فقد سلك العلماء في الجمع بين الحديثين بهذه المسالك.

المسلك الأول: مسلك النسخ.

قال الترمذي: وَإِنَّمَا كَانَ المَّاءُ مِنَ المَّاءِ فِي أَوَّلِ الإِسْلاَمِ؛ ثُمَّ نُسِخَ بَعْدَ ذَلِكَ؛ وَهَكَذَا رَوَى غَيْرُ وَاحِدِ مِنْ أَصْحَابِ النبي ﷺ مِنْهُمْ أُبَى بْنُ كَعْبٍ وَرَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ.

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ -الجمهور- عَلَى أَنَّهُ إِذَا جَّامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ في الْفَرْجِ وَجَبَ عَلَيْهِمَا الْغُسْلُ وَإِنْ لَمْ يُنْزِلاً. (*)

⁽۱) حاشية السندي على سنن النسائي ١/ ١٤٨، فتح الباري لابن رجب ١/ ٣٧٢، وانظر : شرح صحيح مسلم للنووي ٢/ ٢٧٦، فتح الباري لابن حجر ١/ ٤٧٠.

⁽٢) عون المعبود ١/٢٤٦.

⁽٣) شرح صحيح مسلم للنووي ٢/ ٢٧٦.

⁽٤) سنن الترمذي ١/ ١٨٥. وانظر: اختلاف الحديث للشافعي ١/ ٩٩٣، الاستذكار ٣/ ٨٤، الناسخ والمنسوخ لابن شاهين (٥١)، الاعتبار للحازمي (٥٧)، كشف المشكل لابن الجوزي ١/ ٩٨٥، شرح صحيح مسلم للنووي ٢/ ٢٧٣، فتح الباري لابن حجر ١/ ٤٧٣.

ومما يدل على نسخه:

حديث أبي بن كعب: أنَّ الْفُتْيَا التي كَانُوا يُفْتُونَ أَنَّ اللَّهَ مِنَ اللَّهِ كَانَتْ رُخْصَةً رَخَّصَةً رَخَّصَهَا رَسُولُ الله ﷺ فِي بَدْءِ الإِسْلاَمِ ثُمَّ أَمَرَ بِالإغْتِسَالِ بَعْدُ.

وفي لفظ أنه قَالَ: إِنَّهَا كَانَ المَّاءُ مِنَ اللَّاءِ رُخْصَةً فِي أَوَّلِ الإِسْلاَمِ ثُمَّ نُهِي عَنْهَا. (١)

المسلك الثاني: مسلك الجمع:

وهو حمل حديث "إنها الماء من الماء" على حالة مخصوصة وهي: في الذي يحتلم ليلًا، فيستيقظ من منامه، ولا يجد بللًا.

قال ابن عبد البر: وقد قيل معنى "الماء من الماء" في الاحتلام لا في اليقظة؛ لأنه لا يجب في الاحتلام إلا مع إنزال الماء، وهذا مجتمع عليه فيمن رأى أنه يجامع ولا ينزل؛ أنه لا غسل عليه؛ وإنها الغسل في الاحتلام على من أنزل الماء، هذا ما لم يختلف فيه العلماء. (٢)

ويستدلون بها روى عن ابن عباس ﷺ أنه قال: قَالَ إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ فِي الإِحْتِلاَمِ. (٣)

وقال الشيخ عبد الحق الدهلوي: يمكن أن يقال: إن قول ابن عباس الله هذا ليس تأويلًا للحديث، وإخراجًا له بهذا التأويل من كونه منسوخًا؛ بل غرضه بيان حكم المسألة بعد العلم بكونه منسوخًا، وحاصله أن عمومه منسوخ، فبقي الحكم في الاحتلام. (3)

السلك الثالث: مسلك الترجيح.

⁽۱) صحيح. أخرجه أبو داود في سننه (۲۱٥)، والدرامي في سننه (۷٦٠) من طريق أبي حازم، وأخرجه أحمد في مسنده ٥/ ١١٥ - ١١٦، والترمذي في سننه (١١٠)، والدرامي في سننه (١١٥)، والطحاوي في شرح معاني الآثار ١/ ٥٧ من طرق عن الزهري، جميعهم عن سهل بن سعد، عن أبي بن كعب به. قال ابن حجر: والحديث صالح لأن يحتج به. فتح الباري ١/ ٤٧٣. وصححه الألباني في صحيح أبي داود (١٩٨).

⁽٢) الاستذكار ٣/ ٨٧: ٨٦. وانظر: فتح الباري ١/ ٤٧٣.

 ⁽٣) ضعيف. أخرجه الترمذي في سننه (١١٢)، والحازمي في الاعتبار (٥٦)، والطحاوي في شرح معاني
 الآثار ١/ ٥٦ من طريق شريك، عن أبي الجحاف، عن عكرمة، عن ابن عباس \$ به.

قلت: وإسناده ضعيف، فيه: شريك بن عبدالله النخعي: سيء الحفظ. والحديث ضعفه الألباني في ضعيف الترمذي (١٦).

⁽٤) نقلًا من تحفة الأحوذي ١/ ٣١٠.

قال الصنعاني: حَدِيث الْغُسْل وَإِنْ لَمْ يُنْزِل أَرْجَح لَوْ لَمْ يَثْبُت النَّسْخ؛ لِأَنَّهُ مَنْطُوق فِي إِيجَابِ الْغُسْل وَذَلِكَ - حديث الماء من الماء - مَفْهُوم، وَالْمُنْطُوق مُقَدَّم عَلَى الْعَمَل بِالمُفْهُومِ. (١) الوجه الخامس: بيان الحكم الفقهي من الحديثين.

أولًا: ذهب قليل من الصحابة وبه أخذ داود الظاهري. إلى أن الغسل لا يكون إلا من إنزال.

ويستدلون بالآتي:

١ - حديث "إِنَّهَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ"

حديث زيد بن خالد الجهني:

آنَّهُ سَأَلَ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ فَقَالَ: أَرَأَيْتَ إِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فَلَمْ يُمْنِ. قَالَعُثْمَانُ: يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلاَةِ، وَيَغْسِلُ ذَكَرَهُ. قَالَ عُثْمَانُ: سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ الله ﷺ فَسَأَلْتُ عَنْ فَلَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلاَةِ، وَأَبَى بْنَ كَعْبِ عَنْ ذَلِكَ عَلِى بْنَ أَبِى طَالِبٍ، وَالزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ، وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ الله، وَأُبَى بْنَ كَعْبِ عَنْ فَلَا عَلَى بْنَ أَبِى طَالِبٍ، وَالزُّبَيْرِ بْنَ الْعَوَّامِ، وَطَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ الله، وَأُبَى بْنَ كَعْبِ فَا فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ عَلَى بْنَ أَبِى طَالِبٍ، وَالزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ، وَطَلْحَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ، أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ أَخْبَرَهُ فَأَمَرُوهُ بِذَلِكَ. قَالَ يَحْيَى: وأخبرني أَبُو سَلَمَةَ، أَنَّ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ، أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ أَخْبَرَهُ أَنَّ اللهُ عَلَى عَنْ رَسُولِ الله ﷺ

حديث أبي بن كعب: قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ الله ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يُصِيبُ مِنَ المُرْأَةِ ثُمَّ يَتُوضًا وَيُصَلِّى ". يُغْسِلُ مَا أَصَابَهُ مِنَ المُرْأَةِ ثُمَّ يَتُوضًا وَيُصَلِّى ".

وفي لفظ. أَنَّهُ قَالَ في الرَّجُل يأتي أَهْلَهُ ثُمَّ لاَ يُنْزِلُ قَالَ: " يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ. (")

حديث أبي سعيد الخدري: أنَّ رَسُولَ الله ﷺ أَرْسَلَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الأَنْصَارِ، فَجَاءَ وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ، فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " إِذَا وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ، فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " إِذَا أُعْجِلْتَ أَوْ قُحِطْتَ، فَعَلَيْكَ الْوُضُوءُ ".

وفي لفظ مسلم أنه ﷺ قَالَ: " إِذَا أُعْجِلْتَ أَوْ أَقْحَطْتَ فَلاَ غُسْلَ عَلَيْكَ وَعَلَيْكَ الْوُضُوءُ ". (١)

⁽١) سبل السلام ١/ ١١٩، وانظر: فتح الباري ١/ ٤٧٤.

⁽۲) البخاري (۲۹۷)، مسلم (۳٤۷).

⁽٣) البخاري (٢٩٣)، مسلم (٣٤٦) واللفظ له.

⁽٤) البخاري (١٨٠)، مسلم (٣٤٥).

ثانيًا: ذهب جمهور أهل العلم بوجوب الغسل بالتقاء الختانين أنزل أو لم ينزل.

قال الترمذي: وهو قول أكثر أهل العلم من أصحاب النبي على الله على الله على الموبكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وعائشة، والفقهاء من التابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوري، والشافعي، وأحمد، وإسحق قالوا: إذا التقى الختانان وجب الغسل. (١)

قال ابن عبد البر: على هذا القول جمهور أهل الفتوى بالحجاز، والعراق، والشام، ومصر، وإليه ذهب مالك، والشافعي، وأبو حنيفة وأصحابهم، والليث بن سعد، والأوزاعي، والثوري، وأحمد بن حنبل، وإسحاق، وأبو ثور، وأبو عبيد، والطبري^(۱).

ويستدلون بالآتي:

١- من القرآن: قال تعالى: ﴿ وَإِن كُنتُم جُنبًا فَاطَّهَ رُوا ﴾ (المائدة: ٦)، فالآية بينت أن الجنب
 وجب عليه التطهير، ولم تفرق بين الجماع بإنزال أو بدونه. والطهارة هنا لا تكون إلا بالغسل.

قال الشافعي: وذكر الشافعي: أن كلام العرب يقتضى أن الجنابة تطلق بالحقيقة على الجماع، وأن لم يكن معه إنزال؛ فإن كل من خوطب بأن فلانا أجنب من فلانة، عقل أنه أصابها وأن لم ينزل^(٣).

قال ابن رجب: إن المجامع وإن لَم ينزل يسمى جنبًا ومجامعًا وواطئًا، ويترتب جميع أحكام الوطء عليه، والغسل مِن جملة الأحكام. وهذا معنى قول مِن قالَ مِن السلف: أنوجب المهر والحد ولا نوجب الغسل؟ ، وهذا القول هو الذي استقر عليهِ عمل المسلمين. (1)

٢ من السنة:

عن أبِي مُوسَى الأشعري: قَالَ اخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ رَهْطٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ. فَقَالَ

⁽١) جامع الترمذي ١ / ١٨٢.

⁽٢) التمهيد ٢٣/ ١٠٥، الاستذكار ٣/ ٩٣.

⁽٣) فتح الباري لابن حجر ١/٤٧٣.

⁽٤) فتح الباري لابن رجب ١/ ٣٨٥.

الأَنْصَارِيُّونَ: لاَ يَجِبُ الْغُسْلُ إِلاَّ مِنَ الدَّفْقِ أَوْ مِنَ المَّاءِ. وَقَالَ المُهَاجِرُونَ: بَلْ إِذَا خَالَطَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ. قَالَ: قَالَ أَبُو مُوسَى: فَأَنَا أَشْفِيكُمْ مِنْ ذَلِكَ. فَقُمْتُ فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَى عَائِشَةَ. وَجَبَ الْغُسْلُ. قَالَ: قَالَ أَبُو مُوسَى: فَأَنَا أَشْفِيكُمْ مِنْ ذَلِكَ. فَقُمْتُ فَاسْتَأْذَنْتُ عَلَى عَائِشَةَ. فَأَذِنَ لِي. فَقُلْتُ لَمَا: يَا أُمَّاهُ - أَوْ يَا أُمَّ المُؤْمِنِينَ - إِنِي أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَكِ عَنْ شيء وإني أَرْبَعُ فَقُلْتُ لَمَانَكِ: لاَ تَسْتَحْيِي أَنْ تسألني عَبًا كُنْتَ سَائِلًا عَنْهُ أُمَّكَ التي وَلَدَتْكَ فَإِنَّا أَنَا أَشَكَ عُلِيكِ. فَقَالَتْ: لاَ تَسْتَحْيِي أَنْ تسألني عَبًا كُنْتَ سَائِلًا عَنْهُ أُمَّكَ التي وَلَدَتْكَ فَإِنَّا أَنَا أُمَّكَ. قُلْتُ: فَهَا يُوجِبُ الْغُسْلُ. قَالَتُ: عَلَى الْجَبِيرِ سَقَطْتَ. قَالَ رَسُولُ اللهَ عَلَيْهُ: " إِذَا جَلَسَ أُمُّكَ. قُلْتُ وَمَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانُ الْخِتَانُ الْخُتَانَ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ ". (')

حديث أبي هريرة ﴿ عَنِ النبي ﷺ قَالَ: "إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعَبِهَا الأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَدَهَا، فَقَدْ وَجَبَ الْغَسْلُ "، وعند مسلم: " وَإِنْ لَمْ يُنْزِلْ". (٢)

حديث عائشة: قَالَتْ: إِنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ الله ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يُجَامِعُ أَهْلَهُ ثُمَّ يُكْسِلُ. هَلْ عَلَيْهِمَا الْغُسْلُ؟ وَعَائِشَةُ جَالِسَةٌ. فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "إني لأَفْعَلُ ذَلِكَ أَنَا وَهَذِهِ ثُمَّ نَغْتَسِلُ ". (")

٣- من الإجماع.

قال النووي: اعلم أن الأمة مجتمعة الآن على وجوب الغسل بالجماع، وإن لم يكن معه إنزال، وعلى وجوبه بالإنزال؛ وكان جماعة من الصحابة على أنه لا يجب إلا بالإنزال؛ ثم رجع بعضهم. وانتقد الإجماع بعد الآخرين، وقال أيضًا: أن إيجاب الغسل لا يتوقف على نزول المني؛ بل متى غابت الحشفة في الفرج وجب الغسل على الرجل والمرأة؛ وهذا لا خلاف فيه اليوم؛ وقد كان فيه خلاف لبعض الصحابة ومن بعدهم؛ ثم انعقد الإجماع على ما ذكرناه، وهذا الإجماع انعقد في عصر عمر، وليس فيه خلاف إلى يومنا هذا. (3)

قال ابن بطال: وإذا كان في المسألة قولان بعد انقراض الصحابة، ثم أجمع العصر

⁽۱) مسلم (۳٤۹).

⁽۲) البخاري (۲۹۱)، مسلم (۳٤۸).

⁽٣) مسلم (٣٥٠).

⁽٤) شرح النووي ٢٦/٤.

الثاني عدهم على أحد القولين، كان ذلك مسقطًا للخلاف قبله ويصير ذلك إجماعًا، وإجماع الأعصار عندنا حجة كإجماع الصحابة. (١)

ع من النظر.

قال ابن عبد البر: ولهذه المسألة أيضًا حظ من النظر، وذلك أن الصلاة لا تجب أن تؤدي إلا بطهارة متيقنة؛ وقد أجمعوا على أنه من اغتسل من الإكسال فقد أدى صلاته بطهارة مجتمع عليها والصلاة يجب أن يحتاط لها وكيف وفي ثبوت السنة بصحيح الأثر ما يغني عن كل نظر. (٢)

قال الطحاوي: قَالَ أَبُو جَعْفَرِ: فَقَدْ ثَبَتَ بِهَذِهِ الآثَارِ الَّتِي رَوَيْنَاهَا صِحَّةَ قَوْلِ مَنْ ذَهَبَ إِلَى وُجُوبِ الْغُسْلِ بِالْتِقَاءِ الْخِتَانَيْنِ. فَهَذَا وَجْهُ هَذَا الْبَابِ مِنْ طَرِيقِ الآثَارِ. وَأَمَّا وَجْهُهُ مِنْ طَرِيقِ النَّطْرِ فَإِنَّا رَأَيْنَاهُمْ لَمُ يَخْتَلِفُوا أَنَّ الْجِمَاعَ فِي الْفَرْجِ الَّذِي لاَ إِنْزَالَ مَعَهُ – حَدَثٌ.

فَقَالَ قَوْمٌ: هُوَ أَغْلَظُ الأَحْدَاثِ فَأَوْجَبُوا فِيهِ أَغْلَظَ الطَّهَارَاتِ؛ وَهُوَ الْغُسْلُ. وَقَالَ قَوْمٌ: هُوَ كَأَخَفِّ الأَحْدَاثِ فَأَوْجَبُوا فِيهِ أَخَفَّ الطَّهَارَاتِ؛ وَهُوَ الْوُضُوءُ.

فَأَرَدْنَا أَنْ نَنْظُرَ إِلَى الْتِقَاءِ الْجِتَانَيْنِ: هَلْ هُو أَغْلَظُ الأَشْيَاءِ فَنُوجِبُ فِيهِ أَغْلَظُ مَا يَجِبُ فِي ذَلِكَ؛ فَوَجَدْنَا أَشْيَاءَ يُوجِبُهَا الْجِهَاءُ، وَهُو فَسَادُ الصِّيَامِ وَالحُبِّ، فَكَانَ ذَلِكَ بِالْتِقَاءِ الْجِتَانَيْنِ؛ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ إِنْزَالٌ. ، وَيُوجِبُ فِي الصِّيَامِ الْقَضَاءَ وَالْكَفَّارَةَ، فِي مَعَهُ إِنْزَالٌ. ، وَيُوجِبُهَا. وَلَوْ كَانَ جَامَعَ فِيهَا دُونَ الْفَرْجِ؛ وَجَبَ عَلَيْهِ فِي الْحَبِّ دَمٌ فَقَطْ؛ وَلَا يَجِبْ عَلَيْهِ فِي الصِّيَامِ شَيْءٌ؛ إلَّا أَنْ يُنْزِلَ، وَكُلُّ ذَلِكَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ فِي حَجِّهِ وَصِيَامِهِ، وَكَانَ مَنْ زَنَى بِامْرَأَةٍ حُدَّ، وَإِنْ لَمُ يُنْزِلْ وَلَوْ فَعَلَ ذَلِكَ عَلَى وَجُو شُبْهَةٍ فَسَقَطَ بِهَا الْحَدُّ عَنْهُ؛ وَجَبَ عَلَيْهِ اللهُورُ، وَكَانَ لَوْ جَامَعَهَا فِيهَا لَلْمُرْءِ ، لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ حَدُّ وَلاَ مَهُرٌ، وَلَكِنَّهُ يُعَزَّرُ؛ إِذَا لَمْ تَكُنْ هُنَاكَ شُبْهَةٌ. وَكَانَ الرَّجُلُ دُونَ الْفَرْجِ، لَمْ يَجْبُ عَلَيْهِ اللهُورُ، وَكَانَ الرَّجُلُ دُونَ الْفَرْجِ، لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ الْهُورُ، وَكَانَ الرَّجُلُ وَنَ الْفَرْجِ، لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ حَدُّ وَلا مَهُرٌ، وَلَكِنَّهُ يُعَزَّرُ؛ إِذَا لَمْ تَكُنْ هُنَاكَ شُبْهَةٌ. وَكَانَ الرَّجُلُ وَكَانَ الرَّجُلُ الْفَرْجِ لَمْ عَلَيْهِ اللهُورُ أَنْوَلَ أَوْ لَمْ يُؤْرِلُ وَلَوْ جَامَعَهَا فِيهَا الْعَرْقِ مَعَهُ فِي الْفَرْجِ أَنَّ طَلَقَهَا، كَانَ عَلَيْهِ الْهُورُ أَنْزَلَ أَوْ لَمْ يُزِلْ؛ وَوَجَبَتْ عَلَيْهِ الْهُرُورَ لَمْ يَكُونَ الْأَوْرِ عَلَى الْمَعْرَادِ فَا الْأَوْلِ وَكُونَ الْفَرْحِ لَمْ كُلُكَ قَلْ الْعَرْجُ عَلَيْهِ الْهُورُ الْفَرْجِ لَمْ وَكُونَ الْوَرْجِ فَى الْفَرْجِ فَى الْفَرْجِ لَى الْمُولُونَ الْفَرْجِ لَمْ الْفَوْدِ الْفَوْرِ عَلَى الْمَعْمَى الْمُعَلِّ فَيَا لَهُ وَالْمَعَلَى فَيْ الْمُورُ اللّهُ الْمَالِقُ فَا الْمُعْرِقُ وَلَ الْمُؤْمِ لَهُ عَلَى الْمُعَلِّ فَي الْمُولِ وَلَوْلُ الْمُؤْمِ الْمُعَلِّ فَيَالَ الْمُعَلِي فَيْ الْمُومِ الْمُ وَلَى الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُومِ الْمُومِ الْمُومِ الْمُؤْمِ الْمُولِ الْمُؤْمِ الْمُومُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْم

⁽۱) شرح ابن بطال ۱/ ٤٣٧.

⁽٢) الاستذكار ٣/ ٩٥.

عَلَيْهِ شَيْء، وَكَانَ عَلَيْهِ فِي الطَّلاَقِ نِصْفُ المُهْرِ؛ إِنْ كَانَ سَمَّى لَمَا مَهْرًا، أَوْ الْمُتْعَةُ إِذَا لَمْ يَكُنْ سَمَّى لَمَا مَهْرًا. فَكَانَ يَجِبُ فِي هَذِهِ الأَشْيَاءِ الَّتِي وَصَفْنَا؛ الَّتِي لاَ إِنْزَالَ مَعَهَا أَغْلَظُ مَا يَجِبُ فِي الْجِمَاعِ الَّذِي مَعَهُ الإِنْزَالُ مِنْ الْحُدُودِ وَالْمُهُورِ وَغَيْرِ ذَلِكَ. فَالنَّظَرُ عَلَى ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ كَذَلِكَ هُوَ فِي حُكْم الأَحْدَاثِ أَغْلَظُ الأَحْدَاثِ وَيَجِبُ فِيهِ أَغْلَظُ مَا يَجِبُ فِي الأَحْدَاثِ وَهُوَ الْغُسْلُ. وَحُجَّةٌ أُخْرَى فِي ذَلِكَ؛ أَنَّا رَأَيْنَا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ الَّتِي وَجَبَتْ بِالْتِقَاءِ الْخِتَانَيْنِ فَإِذَا كَانَ بَعْدَهَا الإِنْزَالُ لَمْ يَجِبْ بِالإِنْزَالِ حُكْمٌ ثَانٍ؛ وَإِنَّهَا الْحُكْمُ لِالْتِقَاءِ الْجِتَانَيْنِ. أَلاَ تَرَى أَنَّ رَجُلًا لَوْ جَامَعَ امْرَأَةً جِمَاعَ زِنَاءٍ؛ فَالْتَقَى خِتَانَاهُمَا وَجَبَ الْحُدُّ عَلَيْهِمَا بِذَلِكَ وَلَوْ أَقَامَ عَلَيْهِمَا حَتَّى أَنْزَلَ لَمْ يَجِبْ بِذَلِكَ عَلَيْهِ عُقُوبَةٌ غَيْرُ الْحَدِّ الَّذِي وَجَبَ عَلَيْهِ بِالْتِقَاءِ الْخِتَانَيْنِ؛ وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ الجِمَاعُ عَلَى وَجْهِ شُبْهَةٍ؛ فَوَجَبَ عَلَيْهِ الْمُهُرُ بِالْتِقَاءِ الْجِتَانَيْنِ؛ ثُمَّ أَقَامَ عَلَيْهَا حَتَّى أَنْزَلَ؛ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ الإِنْزَالِ شَيْءٌ بَعْدَمَا وَجَبَ بِالْتِقَاءِ الْجِتَانَيْنِ، وَكَانَ مَا يُحْكُمُ بِهِ فِي هَذِهِ الأَشْيَاءِ عَلَى مَنْ جَامَعَ، فَأَنْزَلَ هُوَ مَا يُحْكُمُ بِهِ عَلَيْهِ إِذَا جَامَعَ وَلَمْ يُنْزِلْ، وَكَانَ الْحُكْمُ فِي ذَلِكَ هُوَ لِالْتِقَاءِ الْخِتَانَيْنِ، لاَ لِلإِنْزَالِ الَّذِي يَكُونُ بَعْدَهُ. فَالنَّظَرُ عَلَى ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ الْغُسْلُ الَّذِي يَجِبُ عَلَى مَنْ جَامَعَ وَأَنْزَلَ؛ هُوَ بِالْتِقَاءِ الْخِتَانَيْنِ لاَ بِالإِنْزَالِ الَّذِي يَكُونُ بَعْدَهُ. فَتَبَتَ بِذَلِكَ قَوْلُ الَّذِينَ قَالُوا: إنَّ الجِمَاعَ يُوجِبُ الْغُسْلَ كَانَ مَعَهُ إِنْزَالٌ، أَوْ لَمْ يَكُنْ وَهَذَا قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ، وَأَبِي يُوسُفَ، وَمُحُمَّدٍ، وَعَامَّةِ الْعُلَمَاءِ رَحِمَهُمْ الله تَعَالَى. (١)

الوجه السادس: الاغتسال ونجاسة البدن في الكتاب المقدس.

جاء في سفر اللاويين (١٥/ ١٦: ١٦) (وَإِذَا حَدَثَ مِنْ رَجُل اضْطِجَاعُ زَرْعٍ، يَرْحَضُ كُلَّ جَسَدِهِ بِهَاءٍ، وَيَكُونُ نَجِسًا إِلَى الْمُسَاءِ. وَكُلُّ ثَوْبٍ وَكُلُّ جِلْدٍ يَكُونُ عَلَيْهِ اضْطِجَاعُ زَرْعٍ كُلَّ جَسَدِهِ بِهَاءٍ، وَيَكُونُ نَجِسًا إِلَى الْمُسَاءِ. وَالْمُرْأَةُ الَّتِي يَضْطَجِعُ مَعَهَا رَجُلٌ اضْطِجَاعَ زَرْعٍ، يَضْطَجِعُ مَعَهَا رَجُلٌ اضْطِجَاعَ زَرْعٍ، يَشْعَجَ اللهِ بِهَاءٍ، وَيَكُونُ نَجِسَيْنِ إِلَى الْمُسَاءِ.

⁽١) شرح معاني الآثار ١/ ٦٢: ٦١.

فها هو الكتاب عندهم يثبت النجاسة، إذا وقع الجماع بين الذكر والأنثى، وتظل النجاسة تلاحقهم حتى المساء، ولنا تساؤلات:

١-هل الجماع بالزواج وزرحتي يلحق صاحبه نجاسة؟

٢-وهل التمتع بها أباحه الله تعالى يعد من أعمال النجاسة؟

٣- وهل إتيان المرأة يعني تلبسه بالنجاسة حتى المساء؟

٤ - وهل النجاسة حلَّت في بدنه وجسمه كله لوقوعه في هذا العمل العظيم؟

أسئلة لا أجوبة لها عندهم، وعندنا الجواب:

والجنب ليس بنجس، فعن أبي هريرة أن النبي على القيه في بعض طريق المدينة وهو جنب فانخنست منه فذهب فاغتسل ثم جاء فقال: أين كنت يا أبا هريرة، قال: كنت جنبا؛ فكرهت أن أجالسك وأنا على غير طهارة، فقال: سبحان الله إن المسلم لا ينجس". (٢)

* * *

⁽۱) جزء من حديث أخرجه مسلم (١٠٠٦).

⁽٢) البخاري (٢٧٩)، ومسلم (٣٧١).

٢٥ـ شبهة: بدأ الإسلام غريبًا وسيعود غريبًا.

نص الشبهة:

يقولون: في قوله ﷺ: " بدأ الإسلام غريبًا وسيعود غريبًا " إن الإسلام بدأ ضعيفًا وسيعود ضعيفًا كما بدأ.

والرد من وجوه:

الوجه الأول: معنى الغربة لغةً، واستعمالاتها في السنة النبوية.

الوجه الثاني: ذكر الحديث، وبيان معناه.

الوجه الثالث: أقسام الغربة، وبيان أن كل قسم يعقبه تمكين.

الوجه الرابع: مبشرات بالنصر والتمكين للإسلام؛ وأن الدائرة على الكافرين.

واليك النفصيل،

الوجه الأول: المعنى اللغوي.

مادة (غرب) مادة واسعة جدًّا، ذكر صاحب القاموس لأحد تصريفاتها (وهو الغَرْبُ) أربعة وعشرين معنى (۱)، واستدرك عليه شارح القاموس محمد مرتضى الزبيدي عشرة معان لم يذكرها، فصار مجموعها أربعة وثلاثين معنى. (۲)

وإذا كانت هذه المعاني لتصريف واحد، فها بالك بسائر ما يتفرع عن المادة؟! أما كلمة "الغربة" فتطلق على معاني عدة:

أ- منها النوى والبعد، يقال: اغترب غربة إذا بعد، ونوى غربة بعيدة. (٣)

ب- و مما يقرب من هذا المعنى النزوح عن الوطن والاغتراب، يقال: رجل غُرُب - بضم الغين والراء - وغريب: أي بعيد عن وطنه، والجمع: غرباء. (4)

⁽١) القاموس المحيط ل ١/ ٢٠٨: ٢٠٦.

⁽٢) تاج العروس للزبيدي ١/ ٤٠٤: ٧٠ ٤.

⁽٣) القاموس ١/٢٠٧، الصحاح ١/١٧٣: ١٧٢ اللسان ١/ ٦٣٨.

⁽٤) اللسان ١/ ٦٣٩، القاموس ١/ ٢٠٦، معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٤/ ٣٣٦.

ج- ويقرب منهما: الغريب بمعنى أنه ليس من القوم. (١)

د- وتطلق على الغموض والخفاء وعدم الشهرة، ومنه غريب الحديث: أي خفيه الذي لا يظهر معناه (٢)، وأغرب: أتى بالغريب. (٢)

هـ- وتطلق على الذهاب والتنحي عن الناس، يقال: غرب عنا يغرب غربًا. (١٠)

قال سلمان بن فهد العودة: والذي جمع هذه المعاني أن غربة الشيء تعني أنه غير موافق كليًا أو جزئيًا للأشياء التي حوله، وقد تكون دلالة هذه الكلمة على مدلولها بالمطابقة؛ كتسمية المقيم بين قوم سوى قومه غريبًا، وقد تكون بالالتزام؛ كتسمية النازح عن وطنه غريبًا؛ لأن نزوحه يقتضي أن يقيم بين ظهراني قوم آخرين فيكون غريبًا بينهم. فإذا صح هذا، فإننا نكون قد جمعنا معظم معاني هذه الكلمة في معنىً واحد عام مشترك. (°)

الغربة والغرب: النوى والبعد، وهي التروح عن الوطن والاغتراب، وفي الحديث أن النبي على الغربة والغرب: الذين يُحثُونَ ما أماتَ الناسُ من سُنتِي " وفي حديث آخر: " إِنّ الإسلامَ بَداً غريبًا وسيعود غريبًا كما بَداً فطوبَى للغُرباءِ " أي: أنه كان في أوّلِ أَمْرِه كالغريبِ الوحيدِ الذي لا أهل له عنده لقلة المسلمين يومئذ، وسيعودُ غريبًا كما كان أي يَقِلُّ المسلمون في آخر الزمان فيصيرون كالغُرباء، فطُوبى للغُرباء؛ أي: الجنةُ لأُولئك المسلمين الذين كانوا في أوّل الإسلام ويكونون في آخره؛ وإنها خَصَّهم بها لصبرهم على أذى الكفار أوَّلًا وآخرًا، ولُزومهم دينَ الإسلام؛ وإنها أراد أن أهلَ الإسلام حين بَداً كانوا

⁽۱) اللسان (۱/ ٦٤٠)، الصحاح (۱/ ۱۷۱)، القاموس (۱/ ۲۰۸: ۲۰۷).

⁽٢) اللسان (١/ ٦٤٠).

⁽٣) الصحاح (١/ ١٧١)، القاموس (١/ ٢٠٧).

⁽٤) القاموس (١/ ٢٠٦)، اللسان (١/ ٦٣٨).

⁽٥) القاموس (٢٠٦/١: ٢٠٨)، معجم مقاييس اللغة (٤/ ٤٢٠: ٤٢٢)، الصحاح (١/ ١٧١: ١٧٣)، النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير الجزري (٣/ ٣٤٨: ٣٥٣)، وغيرها.

قليلًا وهم في آخر الزمان يَقِلُّون إِلاَّ أَنهم خيارٌ. (١)

فمن ذلك تكون الغربة بمعنى: القلة، ولا يكون المقصود من القلة الضعف.

والله على الخير عن الكثرة، وبالعكس أخبر أن الكثرة مذمومة طالما على الشر؛ قال تعالى: ويتميزون بالخير عن الكثرة، وبالعكس أخبر أن الكثرة مذمومة طالما على الشر؛ قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِى الشَّكُورُ ﴾ (سبأ: ١٣)، وقال سبحانه: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّلِحَنِ وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِى الشَّكُورُ ﴾ (سبأ: ١٣)، وقال سبحانه: ﴿إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ (هود: ٤٠)، وقال عن وَقَلِيلٌ مَا هُمْ ﴿ (ص: ٢٤)، وقال تعالى: ﴿ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ وَإِلَّا قَلِيلٌ ﴾ (هود: ٤٠)، وقال عن الكثرة: ﴿ وَكَثِيرُ مِنْهُمْ فَسِيقُونَ ﴾ (الأعراف: الكثرة: ﴿ وَكَثِيرُ مُنْهُمُ مُنْهُمِ كُونَ ﴾ (الأعراف: ١٠٥)، وقال عز مِنْ قائل: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكَثَرُهُم بِاللّهِ إِلّا وَهُم مُشْرِكُونَ ﴾ (يوسف: ١٠١)، وقال: ﴿ وَلَكِنَ أَكَثَرُهُمْ لَا ﴾ (البقرة: ١٠٠)، وقال: ﴿ وَلَكِنَ أَكَثَرُهُمْ مَنْهُ مِنْهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَنْهُ مَا اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَنْ وَاللّهُ وَلَيْكُونَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَكُونَ اللّهُ وَاللّهُ وَلَمْ مُنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَالل

ثانيًا: استعمالاتها في السنة النبوية:

وقد جاء استعمال الغربة في السنة النبوية على معانٍ عدة، يجمعها المعنى المشترك العام منها: أ- بمعنى المقيم في غير وطنه وبين قوم غير قومه، فعن عبد الله بن عمر شه قال: أخذ رسول الله على بمنكبي فقال: "كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل". (٢)

الوجه الثاني: ذكر الحديث، وبيان معناه.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " بَدَأَ الْإِسْلَامُ غَرِيبًا وَسَيَعُودُ كُمَا بَدَأَ غَرِيبًا فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءُ؟ قَالَ: "الَّذِينَ يُصْلِحُونَ إذا فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءُ؟ قَالَ: "الَّذِينَ يُصْلِحُونَ إذا فَطُوبَى لِلْغُرَبَاءُ؟ قَالَ: "الَّذِينَ يُصْلِحُونَ إذا فَسَد النَّاسِ".

⁽١) لسان العرب (٥/ ٣٢٢٦).

⁽٢) البخاري (٦٠٥٣).

⁽٣) مسلم (١٤٥)، الترمذي (٢٦٢٩)، ابن ماجه (٣٩٨٦).

⁽٤) مسند أحمد (٤/ ٧٤)، مسند الشهاب (٥٥).

وعن عَبْدِ الله بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "ذَاتَ يَوْمٍ وَنَحْنُ عِنْدَهُ: طُوبَى لِلْغُرَبَاءِ، قِيلَ: مَنْ الْغُرَبَاءُ يَا رَسُولَ الله؟ قَالَ: أَنَاسٌ صَالِحُونَ فِي أَنَاسِ سُوءٍ كَثِيرِ مَنْ يَعْصِيهِمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يُطِيعُهُمْ "(٢).

وعَنْ ابْنِ عُمَرَ ﴿ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: " إِنَّ الْإِسْلَامَ بَدَأً غَرِيبًا وَسَيَعُودُ غَرِيبًا كَمَا بَدَأَ، وَهُوَ يَأْرِزُ بَيْنَ الْمُسْجِدَيْنِ كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ فِي جُحْرِهَا "(")

قَالَ الْقَاضِي عِيَاض - رَحِمَهُ الله -: فِي قَوْله: (غَرِيبًا) رَوَى اِبْن أَبِي أُوَيْس عَنْ مَالِك - رَحِمَهُ الله - أَنَّ مَعْنَاهُ فِي المَّدِينَة، وَأَنَّ الْإِسْلَام بَدَأَ بها غريبًا وسيعود إليها. قال القاضي: وظاهر الحديث العموم، وأن الإسلام بدأ فِي آحَاد مِنْ النَّاس، وَقِلَّة ثُمَّ اِنْتَشَرَ وَظَهَر، ثُمَّ سَيَلْحَقُهُ النَّقْص وَالْإِخْلَال؛ حَتَّى لَا يَبْقَى إِلَّا فِي آحَاد وَقِلَّة أَيْضًا كَمَا بَدَأَنَّ.

وعَنْ عَبِيدَةَ عَنْ عَبْدِ الله عَلَى عَنْ النَّبِيِّ عَلَيْ النَّبِيِّ قَالَ: "خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُو مَهُمْ . . . "(°).

قال ابن عبد البر: وقد قيل في توجيه أحاديث هذا الباب: إن قرنه إنها فضل لأنهم كانوا غرباء في إيهانهم لكثرة الكفار وصبرهم على أذاهم وتمسكهم بدينهم، وإن أواخر هذه الأمة إذا أقاموا الدين وتمسكوا به وصبروا على طاعة ربهم في حين ظهور الشر والفسق والهرج والمعاصي والكبائر؛ كانوا عند ذلك أيضًا غرباء، وزكت أعمالهم في ذلك الزمن، كها زكت أعمال أوائلهم (٢٥٠٠).

⁽١) المعجم الكبير (٥٨٦٧)، (٧٩٧٧)، والأوسط (٤٩١٥)، وصححه الألباني في الصحيحة (١٢٧٣).

⁽٢) مسند أحمد (٢/ ١٧٧)، وصححه الألباني في الجامع الصغير (٧٣٦٨).

⁽T) amba (T31).

⁽٤) شرح النووي (١/ ٤٥٤).

⁽٥) البخاري (٢٦٥٢)، مسلم (٢٥٣٣).

⁽٦) المعجم الأوسط (٣٦٦٠)، مسند الشهاب (١٣٤٩)، صححه الألباني في الصحيحة (٢٢٨٦).

⁽۷) التمهيد (۲۰/۲۰۲).

777

ثم قال: وهذا من الإيهان والعمل الصالح في الزمن الفاسد الذي يرفع فيه العلم والدين من أهله، ويكثر الفسق، والهرج، ويذل المؤمن، ويعز الفاجر، ويعود الدين غريبًا كما بدأ، ويكون القائم فيه بدينه كالقابض على الجمر، فيتسوي حينئذ أول هذه الأمة بآخرها في فضل العمل إلا أهل بدر والحديبية، والله أعلم (').

قال اللا علي القاري: "فطوبي للغرباء" المتشبثين بذيله، يعني: المسلمين الذين في أوله وآخره لصبرهم على الأذي، وقيل: المراد بالغرباء: المهاجرون الذي هاجروا إلى الله.

وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُمْ هُمْ الَّذِينَ يُصْلِحُونَ مَا أَفْسَدَ النَّاسُ مِنْ بَعْدِهِ (٢)، وقال: وهذا إخبار عن آخر الزمان حين يقل الإسلام (٢).

وقال ابن قتيبة: أراد بقوله: "إن الإسلام بدأ غريبًا وسيعود غريبًا" أن أهل الإسلام حين بدأ قليل، وهم في آخر الزمان قليل إلا أنهم خيار ('').

وقال ابن رجب: يريد به أن الناس كانوا قبل مبعثه على ضلالة عامة كما قال النبي على الله على خلالة عامة كما قال النبي على في حديث عياض بن حمار الله الذي أخرجه مسلم: "إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم؛ عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب"(٥)(١).

ومعنى ذلك كما لا يخفى أنه بدأ غريبًا لا يعرفه إلا القلائل، ثم انتشر وعز بحمد الله على الأديان كلها، ثم عاد غريبًا بسبب اختلاف الناس واتباع الأهواء وقلة العلم. (٧) وفحوى هذه الأحاديث أن دين الإسلام الذي خرج من مهده الحجاز وانبسط في الأرض

⁽۱) التمهيد (۲۰/ ۲۵۵).

⁽٢) تحفة الأحوذي (٧/ ٣١٨).

⁽٣) تحفة الأحوذي (٧/ ٣١٩).

⁽٤) تأويل مختلف الحديث (١/١١٤).

⁽٥) كشف الكربة في وصف أهل الغربة (١/١).

⁽٢) مسلم (٥٢٨٢).

⁽٧) مجلة الجامعة الإسلامية (٣٦/ ١٣٦).

فاتحًا مصلحًا - سوف يغلب على أمره ويضطهد أهله بتداعي الأمم عليهم؛ حتى يضطر إلى الانقباض والأُرُوز إلى وطنه الأصلي به وهو الحجاز، فيعتصم فيه ويكون معقلًا وملجًا، وهذا النبأ النبوي الذي يعد من أظهر أنباء الغيب يصدق بدين الإسلام نفسه وبرجاله وأنصاره. (١)

وفي الحديث بيان مبدأ الإسلام وأنه بدأ غريبًا بين الأديان، وكان أهله غرباء بين الناس، وكان المستجيب له غريبًا بين أهله وعشيرته يؤذى بسبب ذلك، ويفتن في دينه ويعادى على ذلك، وكان المسلمون صابرين راضين بقضاء الله، مطيعين لأوامر رسوله على الإسلام واشتد عوده في المدينة؛ فزالت غربته عندما انتشر في أرض العرب، وكان أهله هم الظاهرين على من ناوأهم، وسيعود الإسلام غريبًا كها بدأ (كها هو حال زماننا هذا) لقلة المتمسكين به، وهذه الغربة تزداد شيئًا فشيئًا بسبب دخول فتنة الشبهات والشهوات على الناس (٢٠).

قال ابن القيم: فهؤلاء هم الغرباء الممدوحون المغبوطون؛ ولقلتهم في الناس جدًّا سموا غرباء؛ فإن أكثر الناس على غير هذه الصفات، فأهل الإسلام في الناس غرباء، والمؤمنون في أهل الإسلام غرباء، وأهل العلم في المؤمنين غرباء، وأهل السنة الذين يميزونها من الأهواء والبدع فهم غرباء، والداعون إليها الصابرون على أذى المخالفين هم أشد هؤلاء غربة، ولكن هؤلاء هم أهل الله حقًا؛ فلا غربة عليهم وإنها غربتهم بين الأكثرين (٣).

وقال أيضًا: ومن صفات هؤلاء الغرباء الذين غبطهم النبي ﷺ؛ التمسك بالسنة إذا رغب عنها الناس، وترك ما أحدثوه وإن كان هو المعروف عندهم، وتجريد التوحيد وإن أنكر ذلك أكثر الناس، وترك الانتساب إلى أحد غير الله ورسوله؛ لا شيخ ولا طريقة ولا مذهب ولا طائفة، بل هؤلاء الغرباء منتسبون إلى الله بالعبودية له وحده وإلى رسوله بالاتباع لما جاء به وحده؛ وهؤلاء هم القابضون على الجمرحقًا، وأكثر الناس بل كلهم

⁽١) مجلة المنار (٢٢/ ٢٣).

⁽٢) مجلة البيان (٧/ ٢٣: ٢٢).

⁽٣) مدارج السالكين (٣/ ١٩٥: ١٩٥).

لائم لهم، فلغربتهم بين هذا الخلق يعدونهم أهل شذوذ وبدعة ومفارقة للسواد الأعظم(١).

قال ابن القيم: فالغربة ثلاثة أنواع: الغربة الأولى: غربة أهل الله وأهل سنة رسوله بين هذا الخلق؛ وهي الغربة التي مدح رسول الله أهلها، وأخبر عن الدين الذي جاء به أنه بدأ غريبًا وأنه سيعود غريبًا كما بدأ، وأن أهله يصيرون غرباء، وهذه الغربة قد تكون في مكان دون مكان ووقت دون وقت وبين قوم دون قوم (٢).

ومن هؤلاء الغرباء من ذكرهم أنس في حديثه عن النبي ﷺ: رُبَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طِمْرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى الله لَأَبَرَّهُ(٣).

والغربة الثانية: غربة مذمومة، وهي غربة أهل الباطل وأهل الفجور بين أهل الحق، فهي غربة بين حزب الله المفلحين، وإن كثر أهلها فهم غرباء على كثرة أصحابهم وأشياعهم أهل وحشة على كثرة مؤنسهم يعرفون في أهل الأرض ويخفون على أهل السهاء.

والنوع الثالث: غربة مشتركة لا تحمد ولا تذم، وهي الغربة عن الوطن فإن الناس كلهم في هذه الدار غرباء؛ فإنها ليست لهم بدار مقام ولا هي الدار التي خلقوا لها، وقد قال النبي على لله بن عمر عنه: "كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل"(أ)().

قال ابن باز: معناه أن الإسلام بدأ غريبًا كما كان الحال في مكة وفي المدينة في أول الهجرة لا يعرف؛ غريبًا في آخر الزمان كما بدأ لا يعرفه حق المعرفة إلا القليل من الناس، ولا يعمل به على الوجه المشروع إلا القليل من الناس وهم الغرباء (١٠).

⁽۱) مدارج السالكين (۳/ ۱۹۷).

⁽۲) مدارج السالكين (۳/ ۱۹٦).

⁽٣) الترمذي (٣٨٥٤)، مسند أحمد (٣/ ١٤٥).

⁽٤) البخاري (٦٤١٦).

⁽٥) مدارج السالكين (٣/ ٢٠٠)

⁽٦) فتاوى إسلامية (٤/ ١٣٣).

وتلك الغربة قد زالت بفضل الله تعالى ثم بفضل جهود رسوله في نشر الدعوة الإسلامية في مراحلها الخمسة وتحمله المشاق في سبيل إنجاحها، وهذه المراحل هي:

النبوة، إنذار عشيرته الأقربين، وإنذار قومه، وإنذار قوم ما أتاهم من نذير من قبله وهم العرب قاطبةً، وإنذار جميع من بلغته الدعوة من الجن والإنس إلى آخر الدهر. (١)

قال الأوزاعي قولًا يبين أن معنى الغربة ليست أن الإسلام سيذهب ويزول؛ قال: أما إنه ما يذهب الإسلام ولكن يذهب أهل السنة؛ حتى ما يبقى في البلد منهم إلا رجل واحد، ولهذا المعنى يوجد في كلام السلف كثيرًا مدح السنة ووصفها بالغربة ووصف أهلها بالقلة، فكان الحسن -رحمه الله- يقول لأصحابه: يا أهل السنة، ترفقوا - رحمكم الله - فإنكم من أقل الناس، وقال يونس بن عبيد: ليس شيء أغرب من السنة وأغرب منها من يعرفها.

وعن سفيان الثوري قال: استوصوا بأهل السنة فإنهم غرباء، ومراد هؤلاء الأئمة بالسنة: طريقة النبي ﷺ التي كان عليها هو وأصحابه السالمة من الشبهات والشهوات، ولهذا جاء في الحديث مدح المتمسك بدينه في آخر الزمان وأنه كالقابض على الجمر، فعَنْ أَنسِ بْنِ مَالِكٍ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ الصَّابِرُ فِيهِمْ عَلَى دِينِهِ كَالْقَابِضِ عَلَى الجُمْرِ "(٢)(٣).

الوجه الثالث: أقسام الغربة، وبيان أن كل قسم يعقبه نصر وتمكين.

الغربة الأولى:

قال الشاطبي: وجملة المعنى فيه من جهة وصف الغربة ما ظهر بالعيان والمشاهدة في أول الإسلام وآخره؛ وذلك أن رسول الله على بعثه الله تعالى على حين فترة من الرسل، وفي جاهلية جهلاء، لا تعرف من الحق رسمًا، ولا تقيم به في مقاطع الحقوق حكمًا، بل كانت تنتحل ما وجدت عليه آباءها، وما استحسنه أسلافها من الآراء المنحرفة والنحل المخترعة

⁽١) موسوعة الدفاع عن رسول الله ﷺ (٤/ ٢٤).

⁽٢) الترمذي (٢٢٦٠)، مسند أحمد (٢/ ٣٩٠)، وصححه الألباني في الصحيحة (٩٥٧).

⁽٣) كشف الكربة في وصف أهل الغربة (١/٩).

والمذاهب المبتدعة، فحين قام فيهم على بشيرًا ونذيرًا وداعيًا إلى الله بإذنه وسراجًا منيرًا؛ فسرعان ما عارضوا معروفه بالنكر، وغيروا في وجه صوابه بالإفك، ونسبوا إليه إذ خالفهم في الشرعة ونابذهم في النحلة كل محال، ورموه بأنواع البهتان؛ فتارة يرمونه بالكذب وهو الصادق المصدوق على، وكرة يقولون: إنه مجنون مع تحققهم بكمال عقله بالكذب وهو الصادق المعبود بحق وحده لا شريك له قالوا: ﴿ أَجَعَلَ الْأَوْلَمُ اللَّهُ الْوَحِدُا اللَّهُ عَالَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّ

وإذا أنذرهم بطشة يوم القيامة أنكروا ما يشاهدون من الأدلة على إمكانه وقالوا: ﴿ وَإِذَ اللَّهِ اللَّهُ قَالُوا: ﴿ وَإِذَ اللَّهُ مَا يُنَا وَكُنَا نُرَابًا وَعِظْمًا أَيِنَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿ اللَّهُ ﴿ وَإِذَ اللَّهُ اللَّهُ مَا يُعَالَمُ اللَّهُ مَا يَعَالُوا اللَّهُ مَا إِن كَانَ هَاذَا هُوَ ٱلْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ ٱلسَكَمَآءِ أَوِ ٱتَّتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ (الأنفال: ٣٢)(١).

فكذلك كانوا مع النبي على فأنكروا ما توقعوا معه زوال ما بأيديهم؛ لأنه خرج عن معتادهم، أرادوا أن يستنزلوه على وجه السياسة في زعمهم ليوقعوا بينهم وبين المؤالفة والموافقة، ولو في بعض الأوقات أو في بعض الأحوال أو على بعض الوجوه ويقنعوا منه بذلك ليقف لهم بتلك الموافقة واه بناؤه فأبي على إلا الثبوت على محض الحق والمحافظة على خالص الصواب، وأنزل الله: ﴿ قُلْ يَكَأَيُّهُا ٱلۡكَنْوِرُونَ ﴾ لاَ أَعْبُدُ مَا نَعْ بُدُونَ ﴾ إلى آخر السورة، فنصبوا له عند ذلك حرب العدواة ورموه بسهام القطيعة وصار أهل السلم كلهم حربًا عليه، فأقربهم إليه نسبًا كان أبعد الناس عن موالاته كأبي جهل وغيره، وألصقهم به رحمًا كانوا أقسى قلوبًا عليه؛ فأي غربة توازي هذه الغربة؟! ومع ذلك فلم يكله الله إلى نفسه، ولا سلطهم على النيل من أذاه إلا نيل الصلوفين، بل حفظه وعصمه وتولاه بالرعاية والكلاء حتى بلغ رسالة ربه.

⁽١) الاعتصام (١/ ١٢) بتصرف.

الغربة الثانية:

ثم ما زال على يدعو لها فيؤوب إليه الواحد بعد الواحد على حكم الاختفاء خوفًا من عادية الكفار زمان ظهورهم على دعوة الإسلام، فلما اطلعوا على المخالفة أنفوا وقاموا وقعدوا، فمن أهل الإسلام من لجأ إلى قبيلة فحموه على إغماض، أو على دفع العار في الإخفار، ومنهم من فر من الإذاية وخوف الغرة هجرة إلى الله وحبًا في الإسلام، ومنهم من لم يكن له وزر يحميه، ولا ملجأ يركن إليه؛ فلقي منهم من الشدة والغلطة والعذاب أو القتل، ما هو معلوم؛ حتى زل منهم من زل؛ فرجع أمره بسبب الرجوع إلى الموافقة، وبقي منهم من بقي محتسبًا صابرًا، إلى أن أنزل الله تعالى الرخصة في النطق بكلمة الكفر على حكم الموافقة ظاهرًا ليحصل بينهم وبين الناطق الموافقة و تزول المخالفة، فنزل إليها من نزل على حكم التقية ريثها يتنفس من كربه ويتروح من خناقه وقلبه مطمئن بالإيهان؛ وهذه غربة أيضًا ظاهرة وإنها كان هذا جهلًا منهم بمواقع الحكمة، وأن ما جاءهم به نبيهم هو الحق ضد ما هم عليه.

الغربة الثالثة:

ثم استمر تزايد الإسلام واستقام طريقه على مدة حياة النبي على ومن بعد موته وأكثر قرن الصحابة ، إلى أن نبغت فيهم نوابغ الخروج عن السنة وأصغوا إلى البدع المضلة؛ كبدعة القدر، وبدعة الخوارج؛ وهي التي نبه عليها الحديث بقوله: "يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم "(۱)، يعني: لا يتفقهون فيه بل يأخذونه على الظاهر: وهذا كله في آخر عهد الصحابة.

ثم لم تزل الفرق تكثر حسبها وعد به الصادق ﷺ في قوله: " افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة النصارى مثل ذلك، وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة "(")، وفي الحديث

⁽۱) البخاري (۳۲۱۰)، مسلم (۸۲۲).

⁽٢) أبو داود (٢٥٩٦)، الترمذي (٢٦٤٠)، وقال: حسن صحيح، ابن ماجه (٣٩٩١)، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٠٣).

الآخر: "لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرًا بشبر وذراعًا بذراع حتى لو دخلوا في جحر ضب لا تبعتموهم، قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟! "(١)، وهذا أعم من الأول فإن الأول عند كثير من أهل العلم خاص بأهل الأهواء، وهذا الثاني عام في المخالفات ويدل على ذلك من الحديث قوله: "حتى لو دخلوا في جحر ضب لا تبعتموهم ".

الغربة الرابعة:

كان الإسلام في أول وجدته مقاومًا، بل ظاهرًا وأهله غالبون وسوادهم أعظم الأسودة؛ فخلا من وصف الغربة بكثرة الأهل والأولياء الناصرين، فلم يكن لغيرهم ممن لم يسلك سبيلهم أو سلكه، ولكنه ابتدع فيه صولة يعظم موقعها ولا قوة يضعف دونها حزب الله المفلحون، فصار على استقامة، وجرى على اجتماع واتساق، فالشاذ مقهور مضطهد إلى أن أخذ اجتماعه في الافتراق الموعود وقوته إلى الضعف المنتظر، والشاذ عنه تقوى صولته ويكثر سواده، واقتضى سر التأسي المطالبة بالموافقة، ولا شك أن الغالب أغلب؛ فتكالبت على سواد السنة البدع والأهواء؛ فتفرق أكثرهم شيعًا، وهذه سنة الله في الحلق أن أهل الحق في جنب أهل الباطل قليل لقوله تعالى: ﴿ وَمَا آَكُوهُم شيعًا، وهذه سنة الله في الخلق أن أهل الحق في جنب أهل الباطل قليل لقوله تعالى: ﴿ وَمَا آَكُوهُم شيعًا، وهذه سنة الله في اخلق أن أهل الحق في جنب أهل الباطل قليل لقوله تعالى: ﴿ وَمَا آَكُوهُمُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَضَتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (يوسف:

ولينجز الله ما وعد به نبيه على من عود وصف الغربة إليه؛ فإن الغربة لا تكون إلا مع فقد الأهل أو قلتهم، وذلك حين يصير المعروف منكرًا والمنكر معروفًا، وتصير السنة بدعة والبدعة سنة؛ فيقام على أهل السنة بالتثريب والتعنيف؛ كما كان أولًا يقام على أهل البدعة طمعًا من المبتدع أن تجتمع كلمة الضلال، ويأبى الله أن تجتمع حتى تقوم الساعة، فلا تجتمع الفرق كلها على كثرتها على مخالفة السنة عادة وسمعًا، بل لا بد أن تثبت جماعة أهل السنة حتى يأتي أمر الله؛ غير أنهم لكثرة ما تناوشهم الفرق الضالة وتناصبهم العداوة

⁽۱) البخاري (۳٤٥٦)، مسلم (۲٦٦٩).

والبغضاء استدعاء إلى موافقتهم - لا يزالون في جهاد ونزاع ومدافعة وقراع آناء الليل والنهار وبذلك يضاعف الله لهم الأجر الجزيل ويثيبهم الثواب العظيم. (١)

غربة الإسلام في أول الأمر:

قال ابن رجب الحنبلي: لما بعث النبي على ودعا إلى الإسلام لم يستجب له في أول الأمر إلا الواحد بعد الواحد من كل قبيلة، وكان المستجيب له خائفًا من عشيرته وقبيلته، يؤذى غاية الأذى، وينال منه وهو صابر على ذلك في الله على وكان المسلمون إذ ذاك مستضعفين يشردون كل مشرد، ويهربون بدينهم إلى البلاد النائية كما هاجروا إلى الحبشة مرتين؛ ثم هاجروا إلى المدينة، وكان منهم من يعذب في الله ومنهم من يقتل، فكان الداخلون في الإسلام حينئذ غرباء، ثم ظهر الإسلام بعد الهجرة إلى المدينة وعز وصار أهله ظاهرين كل الظهور، ودخل الناس بعد ذلك في دين الله أفواجًا، وأكمل الله لهم الدين وأتم عليهم النعمة.

وتوفي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك، وأهل الإسلام على غاية من الاستقامة في دينهم، وهم متعاضدون متناصرون، وكانوا على ذلك في زمن أبي بكر وعمر ﴿ (٢)

ومن أكبر الأدلة على غربة هذا الدين في أول أمره؛ حال المسلمين في أول الأمر من تعذيب واضطهاد وقتل وتشريد وخوف، فإن النبي ﷺ بدأ هذه الدعوة وحده وكان غريبًا لأنه جاء بشيء غريب، ثم آمن معه قلة قلائل مَنْ قذف الله الإيهان في قلوبهم.

فانظر لغربة النبي ﷺ في الحديث الذي روته عائشة -رضي الله عنها- حيث قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ في الحديث الذي روته عائشة -رضي الله عنها- حيث قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَيْ عَلَيْكَ يَوْمُ كَانَ أَشَدَّ مِنْ يَوْمِ أُحُدٍ، قَالَ: " لَقَدْ لَقِيتُ مِنْ قَوْمِكِ مَا لَقِيتُ، وَكَانَ أَشَدَّ مَا لَقِيتُ مِنْهُمْ يَوْمَ الْعَقَبَةِ؛ إِذْ عَرَضْتُ نَفْسِي عَلَى ابْنِ عَبْدِ يَالِيلَ بْنِ عَبْدِ كَلالٍ فَلَمْ يُجِبْنِي إِلَى مَا أَرَدْتُ، فَانْطَلَقْتُ وَأَنَا مَهْمُومٌ عَلَى وَجْهِي فَلَمْ أَسْتَفِقْ إِلَّا وَأَنَا بِقَرْنِ النَّعَالِب، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِسَحَابَةٍ قَدْ أَظَلَّتْنِي فَنَظَرْتُ فَإِذَا فِيهَا جِبْرِيلُ؛ فَنَادَانِي فَقَالَ:

⁽١) الاعتصام للشاطبي (١٥: ١٢) بتصرف.

⁽٢) كشف الكربة في وصف أهل الغربة (١/٤).

إِنَّ الله قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ وَمَا رَدُّوا عَلَيْكَ، وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلَكَ الجِبَالِ لِتَأْمُرَهُ بِهَا شِئْتَ فِيهِمْ، فَنَادَانِي مَلَكُ الجِبَالِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ، فَقَالَ ذَلِكَ فِيهَا شِئْتَ إِنْ شِئْتَ أَنْ أُطْبِقَ عَلَيْهِمْ، فَنَادَانِي مَلَكُ الجِبَالِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ، فَقَالَ ذَلِكَ فِيهَ شِئْتَ إِنْ شِئْتَ أَنْ أُطْبِقَ عَلَيْهِمْ الْأَخْسَبَيْنِ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْتِ: "بَلْ أَرْجُو أَنْ يَخْرِجُ الله مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ الله وَحْدَهُ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا"(١).

فهذا حديث يلخص ما لاقاه النبي عَلَيْ من أذى وغربة عن وطنه وتشريد، وإحساس بالغربة وهو بين أهله وعشيرته، إذ كلهم رفضوه وطردوه إلا من رحم الله، حيث يقول: " لَقَدْ لَقِيتُ مِنْ قَوْمِكِ مَا لَقِيتُ. . . "، وَفِي هَذَا الْحَدِيث بَيَان شَفَقَة النَّبِي عَلَى قَوْمه، وَمَزِيد صَبْره وَحلمه(٢).

وهذه إشارة فقط لبيان ضعف المسلمين في بادئ الأمر وقلتهم؛ لكن بعد ذلك انتشر الإسلام وعلت كلمته واتسعت الفتوحات في عهد الخلفاء الراشدين.

⁽۱) البخاري (۳۲۳۱)، مسلم (۱۷۹۵).

⁽٢) فتح الباري (٦/ ٣٦٤).

⁽٣) ابن ماجه (١٥٠)، مسند أحمد (١/٤٠٤)، وحسنه الألباني في صحيح ابن ماجه.

ومن غربة الإسلام في أول الأمر؛ قلة المسلمين؛ فعَنْ سَعْدِ بن أبي وقاص قَالَ: رَأَيْتَنِي سَابِعَ سَبْعَةٍ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ مَا لَنَا طَعَامٌ إِلَّا وَرَقُ الحُبْلَةِ أَوْ الحُبَلَةِ حَتَّى يَضَعَ أَحَدُنَا مَا تَضَعُ الشَّاةُ ثُمَّ أَصْبَحَتْ بَنُو أَسَدٍ تُعَزِّرُنِي عَلَى الْإِسْلَامِ خَسِرْتُ إِذًا وَضَلَّ سَعْيِي (١).

وعن عُتْبَةَ بْنَ غَزْوَانَ يَقُولُ: لَقَدْ رَأَيْتُنِي سَابِعَ سَبْعَةٍ مَعَ رَسُولِ الله ﷺ مَا طَعَامُنَا إِلَّا وَرَقُ الحُبْلَةِ حَتَّى قَرِحَتْ أَشْدَاقُنَا. (٢)

قال ابن حجر: وَوَقَعَ عِنْد اِبْن أَبِي خَيْثَمَةَ أَنَّ السَّبْعَة المُذْكُورِينَ: أَبُو بَكْر، وَعُثْمَان، وَعَلِيّ، وَزَيْد بْنُ حَارِثَة، وَالزُّبَيْر، وَعَبْد الرَّحْمَن بْن عَوْف، وَسَعْد بْن أَبِي وَقَاص، وَكَانَ إِسْلَام الْأَرْبَعَة بِدُعَاء أَبِي بَكْر لَهُمْ إِلَى الْإِسْلَام فِي أَوَائِل الْبَعْثَة، وَأَمَّا عَلِيّ وَزَيْد بْن حَارِثَة فَأَسْلَمَا مَعَ النَّبِيّ عَيْقِ أَوَّل مَا بُعِثَ. (*).

وقوله: (سابع سبعة) دليل على قلة من كان ينتسب إلى الإسلام في أول أمره، وهكذا كل دعوة تبدأ بصغيرة ثم تنتشر آفاقها ويزيد ناصروها شيئًا فشيئًا.

وبعد هذه الغربة ظهر الإسلام بعد الهجرة إلى المدينة، وعز وصار أهله ظاهرين كل الظهور، ودخل الناس بعد ذلك في دين الله أفواجًا، وأكمل الله لهم الدين وأتم عليهم النعمة، وتوفي رسول الله على والأمر على ذلك، وأهل الإسلام على غاية من الاستقامة في دينهم، وهم متعاضدون متناصرون، وكانوا على ذلك في زمن أبي بكر وعمر الهاهائي.

وزادت الفتوحات بعد ذلك؛ حيث فتح كثير من البلاد، ودخلها الإسلام، وزالت الغربة والضعف.

غربة الإسلام في آخر الأمر التي يعقبها قوة ونصر للإسلام بإذن الله:

⁽١) البخاري (١٢٥)، مسلم (٢٩٦٦)؛ بغير ذكر (سابع سبعة).

⁽۲) مسلم (۲۹۹۷).

⁽٣) فتح الباري (٦٢٨/٩).

⁽٤) كشف الكربة في وصف أهل الغربة (١/٤).

وبعد ما ذكرنا أن الإسلام بدأ غريبًا ثم انتشر وقوي وأصبح له التمكين والعزة، بدأت تظهر علامات الغربة الثانية؛ حيث أعمل الشيطان مكائده على المسلمين وألقى بأسهم بينهم، وأفشى بينهم فتنة الشبهات والشهوات، ولم تزل هاتان الفتنتان تتزايدان شيئًا فشيئًا؛ حتى استحكمت مكيدة الشيطان وأطاعه أكثر الخلق().

وقد أخبر النبي ﷺ عن هذه الغربة وهذه الفتن، حيث قال أبو هريرة ﴿ فَ فَتَنَةُ السُّبِهَاتِ) قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "افْتَرَقَتْ الْيَهُودُ عَلَى إِحْدَى أَوْ ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى إِحْدَى أَوْ ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً " " فَرْقَةً " " أَنْ اللهُ اللهُ

وجاء عند الترمذي: "كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً، قَالُوا: وَمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ الله؟ قَالَ: مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي"^(٣).

وأما فتنة الشهوات: فعَنْ عَبْدِ الله بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ ﷺ عَنْ رَسُولِ الله ﷺ قَالَ: " إِذَا فُتِحَتْ عَلَيْكُمْ فَارِسُ وَالرُّومُ أَيُّ قَوْمٍ أَنتُمْ؟ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ: نَقُولُ كَمَا أَمَرَنَا الله، قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ؟! تَتَنَافَسُونَ ثُمَّ تَتَحَاسَدُونَ ثُمَّ تَتَدَابَرُونَ"⁽¹⁾.

قوله: (نَقُولُ كَمَا أَمَرَنَا الله) أي: نحمده ونشكره ونسأله المزيد من فضله (٥٠).

فلما دخل أكثر الناس في هاتين الفتنتين أو إحداهما أصبحوا متقاطعين متباغضين بعد أن كانوا إخوانًا متحابين متواصلين، فإن فتنة الشهوات عمت غالب الخلق، ففتنوا بالدنيا وزهرتها وصارت غاية قصدهم؛ لها يطلبون وبها يرضون، ولها يبغضون، ولها يوالون، وعليها يعادون، فقطعوا بذلك أرحامهم، وسفكوا دماءهم، وارتكبوا معاصي الله بسبب ذلك.

⁽١) كشف الكربة في وصف أهل الغربة (١/٣).

⁽٢) أبو داود (٤٥٩٦)، الترمذي (٢٦٤٠)؛ وقال: حسن صحيح، وصححه الألباني في الصحيحة (٢٠٣).

⁽٣) الترمذي (٢٦٤١)، أبو داود (٤٥٩٧)، وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه (٣٢٢٧).

⁽٤) مسلم (۲۹۶۲)، ابن ماجه (۳۹۹۹).

⁽٥) شرح النووي (٩/ ٣٣٤).

وأما فتنة الشبهات والأهواء المضلة؛ فبسببها تفرق أهل القبلة وصاروا شيعًا وكفَّر بعضُهم بعضًا، وأصبحوا أعداءً وفرقًا وأحزابًا بعد أن كانوا إخوانًا، فلم ينجُ من هذه الفرق إلا الفرقة الواحدة الناجية، وهم المذكورون في قوله ﷺ: "لَا يَزَالُ مِنْ أُمَّتِي أُمَّةٌ قَائِمَةٌ بِأَمْرِ الله لا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَهَمُ وَلا مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ أَمْرُ الله وَهُمْ عَلَى ذَلِكَ "(١).

وهم في آخر الزمان الغرباء المذكورون في هذه الأحاديث "الذين يصلحون إذا فسد الناس"، وهم الذين يفرون بدينهم من الفتن، وقال ابن مسعود الله على الناس زمان يكون المؤمن فيه أذل من الأمة (٢).

وإنها ذلَّ المؤمن آخر الزمان لغربته بين أهل الفساد من أهل الشبهات والشهوات، فكلهم يكرهه ويؤذيه لمخالفة طريقته لطريقتهم، ومقصوده لمقصودهم، ومباينته لما هم عليه، ثم بحمد الله يعقب هذه الغربة نصر وتمكين للإسلام "".

الوجه الرابع: مبشرات بالنصر والتمكين للإسلام، وأن الدائرة ستكون على الكافرين.

لا شك أن النصر والتمكين لهذه الأمة دائيًا، وسوف تنتهي هذه الأمة بالنصر المبين وتكون العزة والغلبة لها، وما هي فيه الآن ما هو إلا آلام ما قبل الولادة، نعم ولادة التمكين، وعن أبي بن كعب هذ: يقول النبي عليه: " بشر هذه الأمة بالسناء والدين والرفعة والنصر والتمكين في الأرض، فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له في الآخرة من نصيب "(٤).

وهذه الأشياء التي يبشر بها الرسول على لا بدأن تحصل لأنه لا ينطق عن الهوى، وكما تحقق ما قاله في الماضي من أشياء كثيرة، فلا بدأن يتحقق ما يخبر عنه على في المستقبل (°).

⁽۱) البخاري (۳٤٤۱)، مسلم (۱۹۲۰).

⁽٢) الزهد لأبي داود (١٧٦).

⁽٣) انظر (مبشرات بالنصر والتمكين للإسلام) من هذا البحث.

⁽٤) مسند أحمد (٥/ ١٣٤)، صحيح ابن حبان (٤٠٥)، المستدرك (٧٨٦٢)، حلية الأولياء (١/ ٢٥٥) وصححه الألباني في الجامع الصغير (١٣٦).

⁽٥) موسوعة الخطب والدروس (١٦/٤).

عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "إِنَّ الله زَوي لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَبْلُغُ مُلْكُهَا مَا زُوِي لِي مِنْهَا، وَأُعْطِيتُ الْكَنْزَيْنِ الْأَحْرَ وَالْأَبْيَضَ، وَمَغَارِبَهَا، وَإِنَّ الْكَنْزَيْنِ الْأَحْرَ وَالْأَبْيَضَ، وَإِنِّ سَأَلْتُ رَبِّ لِأُمَّتِي أَنْ لَا يُمْلِكُهَا بِسَنَةٍ عَامَّةٍ، وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ...." (١).

وَهَذَا الْحَدِيثِ فِيهِ مُعْجِزَات ظَاهِرَة، وَقَدْ وَقَعَتْ كُلّهَا بِحَمْدِ الله كَمَا أَخْبَرَ بِهِ ﷺ. قَالَ الْعُلَمَاء: المُرَاد بِالْكَنُرُيْنِ: الذَّهَب وَالْفِضَة؛ وَالْمُرَاد كَنْزَيْ كِسْرَى وَقَيْصَر مَلِكَيْ الْعِرَاق وَالشَّام. فِيهِ إِشَارَة إِلَى أَنَّ مُلْك هَذِهِ الْأُمَّة يَكُون مُعْظَم إمْتِدَاده فِي جِهَتَيْ المُشْرِق وَالمُغْرِب، وَهَكَذَا وَقَعَ. فِيهِ إِشَارَة إِلَى أَنْ مُلْك هَذِهِ الْأُمَّة يَكُون مُعْظَم إمْتِدَاده فِي جِهَتَيْ المُشْرِق وَالمُغْرِب، وَصَلَوَات الله وَسَلَامه عَلَى وَشُوله الصَّادِق اللهِ وَسَلَامه عَلَى رَسُوله الصَّادِق الَّذِي لَا يَنْطِق عَنْ الْمُوَى، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْي يُوحَى ".

وعَنْ تَمْيِمِ الدَّارِيِّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: " لَيَبْلُغَنَّ هَذَا الْأَمْرُ مَا بَلَغَ اللَّيْلُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللهِ يَقُولُ: " لَيَبْلُغَنَّ هَذَا الْأَمْرُ مَا بَلَغَ اللَّيْلُ وَاللَّهُ وَلَا وَبَرٍ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللهِ هَذَا الدِّينَ بِعِزِّ عَزِيزٍ، أَوْ بِذُلِّ ذَلِيلٍ؟ عِزَّا يُعِزِّ اللهِ بِهِ الْكُفْرَ ".

وَكَانَ تَمْيِمُ الدَّارِيُّ يَقُولُ قَدْ عَرَفْتُ ذَلِكَ فِي أَهْلِ بَيْتِي لَقَدْ أَصَابَ مَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ الْخَيْرُ وَالْعَرْفُ وَالْعِزُّ، وَلَقَدْ أَصَابَ مَنْ كَانَ مِنْهُمْ كَافِرًا الذُّلُّ وَالصَّغَارُ وَالْجِزْيَةُ (٣).

قال الالباني: ولا شك أن دائرة الظهور اتسعت بعد وفاته على في زمن الخلفاء الراشدين ومن بعدهم، ولا يكون التهام إلا بسيطرة الإسلام على جميع الكرة الأرضية؛ وسيتحقق هذا قطعًا لإخبار الرسول بريان الشادك الشارك الرسول المسول الشادك المسول الشابذلك المسول المسول

⁽١) مسلم (٢٨٨٩)، أبو داود (٢٥٢٤).

⁽٢) شرح النووي (٩/ ٢٤٢).

⁽٣) مسند أحمد (٢٨/ ١٥٥ - ١٦٩٥٧)، السنن الكبرى للبيهقي (٩/ ١٨١)، الحاكم (٤٣٠ - ٤٣١)، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وصححه الألباني في الصحيحة (٣).

⁽٤) تحذير الساجد (١/١١).

وعَنْ خَبَّابِ بْنِ الْأَرَتِّ عَلَى اللهُ عَلَى وَسُولِ الله عَلَى وَهُو مُتَوَسِّدٌ بُرْدَةً لَهُ فِي ظِلِّ الْكَعْبَةِ قُلْنَا لَهُ أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا، أَلَا تَدْعُو الله لَنَا، قَالَ: " كَانَ الرَّجُلُ فِيمَنْ قَبْلَكُمْ يُخْفَرُ لَهُ فِي الْكَعْبَةِ قُلْنَا لَهُ أَلَا تَسْتَنْصِرُ لَنَا، أَلَا تَدْعُو الله لَنَا، قَالَ: " كَانَ الرَّجُلُ فِيمِنْ قَبْلَكُمْ يُخْفَرُ لَهُ فِي الْأَرْضِ فَيُجْعَلُ فِيهِ، فَيُجَاءُ بِالْمِنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِاثْنَتَيْنِ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، الْأَرْضِ فَيُجْعَلُ فِيهِ، فَيُجَاءُ بِالْمِنْشَارِ فَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ فَيُشَقُّ بِاثْنَتَيْنِ، وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَيُمْشَطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا دُونَ لَحْمِهِ مِنْ عَظْمٍ أَوْ عَصَبٍ وَمَا يَصُدُّهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَلِللهُ لَيُتِمَّنَّ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّاكِبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ إِلَّا الله أَوْ وَاللهُ لَيُتِمَّنَ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّاكِبُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى حَضْرَمَوْتَ لَا يَخَافُ إِلَّا الله أَوْ اللهُ أَوْ عَصَبٍ عَلَى غَنَمِهِ وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ "(١).

مبشرات ببلوغ الإسلام أماكن لم يبلغها:

ومن الأدلة على أن النهاية للإسلام:

ما رواه يُسَيْرِ بْنِ جَابِرِ قَالَ: هَاجَتْ رِيحٌ خَمْرَاءُ بِالْكُوفَةِ، فَجَاءَ رَجلٌ لَيْسَ لَهُ هِجِّيرَى إِلَّا: يَا عَبْدَ الله بْنَ مَسْعُودٍ جَاءَتْ السَّاعَةُ. قَالَ: فَقَعَدَ وَكَانَ مُتَكِئًا، فَقَالَ: إِنَّ السَّاعَةَ لَا يَقُومُ حَتَّى لَا يُقْسَمَ مِيرَاثٌ، وَلَا يُفْرَحَ بِغَنِيمَةٍ، ثُمَّ قَالَ بِيكِهِ هَكَذَا وَنَحَّاهَا نَحْوَ الشَّأْمِ. فَقَالَ: عَدُوَّ يَجْمَعُونَ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ وَيَجْمَعُ لَمُنْ أَهْلُ الْإِسْلَامِ، قُلْتُ: الرُّومَ تَعْنِي؟ قَالَ: نَعَمْ، وَتَكُونُ عِنْدَ ذَاكُمْ الْقِتَالِ رَدَّةٌ شَدِيدَةٌ، فَيَشْتَرِطُ الْمُسْلِمُونَ شُرْطَةً لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَيْرُ غَالِبٍ وَتَفْنَى غَالِبًةً، فَيَقْتَتِلُونَ حَتَّى يَحْجُزَ بَيْنَهُمْ اللَّيْلُ، فَيَفِيءُ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ كُلُّ غَيْرُ غَالِبٍ وَتَفْنَى غَالِبً وَتَفْنَى

⁽١) البخاري (٦٩٤٣).

⁽٢) مسند الدارمي (٦٦٤٥)، الحاكم (٨٥٥٠)، وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، قال الذهبي في التلخيص: صحيح، وصححه الألباني في الصحيحة (٤).

الشُّرْطَةُ، ثُمَّ يَشْتَرِطُ المُسْلِمُونَ شُرْطَةً لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً، فَيَقْتِلُونَ حَتَّى يَحْجُزَ بَيْنَهُمْ اللَّيْلُ، فَيَفِيءُ هَوُّلَاءِ وَهَوُّلَاءِ كُلُّ غَيْرُ غَالِبٍ، وَتَفْنَى الشُّرْطَةُ، ثُمَّ يَشْتَرِطُ المُسْلِمُونَ شُرْطَةً لِلْمَوْتِ لَا تَرْجِعُ إِلَّا غَالِبَةً، فَيَقْتَلُونَ حَتَّى يُمْسُوا، فَيَفِيءُ هَوُّلَاءِ وَهَوُّلَاءِ كُلُّ غَيْرُ غَالِبٍ، وَتَفْنَى الشُّرْطَةُ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الرَّابِعِ بَهَدَ إِلَيْهِمْ بَقِيَّةُ أَهْلِ الْإِسْلامِ فَيَجْعَلُ الله الدَّبْرَةَ عَلَيْهِمْ فَيَقْتُلُونَ مَقْتَلَةً – إِمَّا قَالَ: لَا يُرَى مِثْلُهَا، وَإِمَّا قَالَ: لَمْ يُر مِثْلُها – حَتَّى إِنَّ الطَّائِرَ لَيَمُرُ عَلَيْهِمْ فَيَقْتُلُونَ مَقْتَلَةً – إِمَّا قَالَ: لَا يُرَى مِثْلُهَا، وَإِمَّا قَالَ: لَمْ يُر مِثْلُها – حَتَّى إِنَّ الطَّائِرَ لَيمُرُ عَلَيْهِمْ فَيَقْتُلُونَ مَقْتَلَةً حَلِمَ عَتَى يَجَرَّ مَيْتًا، فَيَتَعَادُ بَنُو الْأَبِ كَانُوا مِائَةً فَلَا يَجِدُونَهُ بَقِيَ مِنْهُمْ إِلَّا بِجَنبَاتِهِمْ فَيَ كُلُونَ مَقْتَلَةً حَلِي مَيْتَا، فَيَتَعَادُ بَنُو الْأَبِ كَانُوا مِائَةً فَلَا يَجِدُونَهُ بَقِي مِنْهُمْ إِلَّا لِجَنبَاتِهِمْ فَيْ فَيُلُونَ مَقْتَلَةً مُ عَلَى عَنِيمَةٍ يُفُرَحُ، أَوْ أَيُّ مِيرَاثِ يُقَاسَمُ، فَيَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ سَمِعُوا بِبَأْسٍ بِجَنبَاتِهِمْ وَيُقْبِلُونَ، فَيَنْعَةٍ يُقُونَ عَشَرَةً فَوَارِسَ طَلِيعَةً؛ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ فَيْرُفُونَ مَا فِي الْمَوْنَ مَا فِي الْمَاءَهُمْ وَلُوسَ يَوْمَئِذِهُ أَلُونَ خَيُولُهُمْ هُو أَلْوسَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ "(١).

(شرطة للموت) أي: طائفة من الجيش تقدم للقتال، وقوله: (فيجعل الله الديرة عليهم) أي: الهزيمة (٢).

⁽۱) مسلم (۲۸۹۹).

⁽٢) شرح النووي (٩/ ٢٥٣: ٢٥٢).

⁽٣) مسلم (٢٩٠٠).

ومن المبشرات: نزول المسيح العيد:

عن أبي هريرة في: قَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: " وَالَّذِي نَفْسِي، بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزِلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلَ الْخِنْزِيرَ، وَيَضَعَ الْجِزْيَةَ، وَيَفِيضَ الْمَالُ؛ حَتَّى لَا يُشْبَلَهُ أَحَدٌ حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنْ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا "، ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: وَاقْرَءُوا إِنْ شِئْتُمْ: ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ (النساء: ١٥٩)(٢).

قَوْله: (حَكَمًا) أَيْ: يَنْزِل حَاكِمًا بِهَذِهِ الشَّرِيعَة لَا يَنْزِل بِرِسَالَةٍ مُسْتَقِلَّة وَشَرِيعَة نَاسِخَة، بَلْ هُوَ حَاكِم مِنْ حُكَّام هَذِهِ الْأُمَّة (٣).

وعن جَابِرَ بْنَ عَبْدِ الله ﷺ يَقُولُ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: " لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْبِنُ مَرْيَمَ الطَّيِّ، فَيَقُولُ يُقَاتِلُونَ عَلَى الْبُنُ مَرْيَمَ الطَّيِّ، فَيَقُولُ أَعْنَامَةِ، قَالَ: فَيَنْزِلُ عِيسَى الْبنُ مَرْيَمَ الطَّيِّ، فَيَقُولُ أَعْنَامَةِ، قَالَ: فَينْزِلُ عِيسَى الْبنُ مَرْيَمَ الطَّيِّ، فَيَقُولُ أَعَلَى اللهُ عَلَى بَعْضِ أُمَرَاءُ تَكْرِمَةَ الله هَذِهِ الْأُمَّةَ "(أُنَا).

* * *

⁽١) شرح النووي (٩/ ٢٥٤).

⁽٢) البخاري (٣٤٤٨)، مسلم (١٥٥).

⁽٣) شرح النووي (١/ ٤٦٩).

⁽³⁾ auda (101).

٢٦ شبهة: رزقي تحت ظل رمحي.

نص الشبهة:

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: تخريج الحديث، وبيان درجته.

الوجه الثاني: بيان معنى الحديث.

الوجه الثالث: الأمر بالجهاد في الكتاب والسنة، والهدف منه.

الوجه الرابع: بيان أن الإسلام لم يكره أحدًا للدخول فيه.

الوجه الخامس: فضل الجهاد في سبيل الله.

الوجه السادس: السيف والقتل والتخويف في الكتاب المقدس.

واليك النفصيل،

الوجه الأول: تخريج الحديث، وبيان درجته.

عَنِ عبد الله بْنِ عُمَرَ ﴿ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " بُعِثْتُ بِالسَّيْفِ حَتَّى يُعْبَدَ الله لَا شَرِيكَ لَهُ، وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمْعِي، وَجُعِلَ الذِّلَّةُ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي، وَجُعِلَ الذِّلَّةُ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي، وَجُعِلَ الذِّلَّةُ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي، وَمَنْ تَشَبَّهُ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ "(۱).

ومدار حديث ابن عمر على عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان.

قال أحمد: أحاديثه مناكير، قال ابن معين: صالح، وقال في موضع آخر: ضعيف. وقال: ليس به بأس، قال أبو حاتم: ثقة، وقال في موضع: تغير عقله في آخر حياته، وهو مستقيم الحديث، وضعفه النسائي، قال ابن حجر: صدوق يخطئ، ورمي بالقدر تغير بآخره.

⁽۱) أخرجه أحمد (۹/ ۱۲۳)، وعبد بن حميد (٨٤٨)، والطبراني في مسند الشاميين (٢١٦) وعلقه البخاري في صحيحه (٩٨/٦) فتح الباري.

وسُئل الدارقطني عن حديث أبي سلمة عن أبي هريرة قال رسول الله على: " بعثت بين يدي الساعة وجعل رزقي في ظل رمحي وجعل الذل والصغار على من خالفني ومن تشبه بقوم فهو منهم "، فقال: يرويه الأوزاعي واختلف عنه فرواه صدقة بن عبد الله بن السمين وهو ضعيف عن يحيى، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة هو وخالفه الوليد بن مسلم، رواه عن الاوزاعي عن حسان بن عطية عن أبي منيب الجرشي عن ابن عمر وهو الصحيح (۱).

قال الألباني: وهذا إسناد حسن رجاله كلهم ثقات غير ابن ثوبان هذا، ففيه خلاف، وقال الخافظ: (صدوق يخطئ وتغير بآخره)(٢)، وقد علق البخاري في "صحيحه" الجملة التي قبل الأخيرة والتي قبلها، ولأبي داود منه الجملة الأخيرة، ولم يتفرد به ابن ثوبان فقال الطحاوي: حدثنا أبو أمية، حدثنا محمد بن وهب بن عطية، ثنا الوليد بن مسلم، ثنا الأوزاعي، عن حسان بن عطية به. (٣)

قلت: وهذا إسناد رجاله ثقات، غير أبي أمية واسمه محمد بن إبراهيم الطرسوسي، قال الحافظ: (صدوق صاحب حديث يهم). (ئ)، والوليد بن مسلم ثقة محتج به في الصحيحين، ولكنه كان يدلس ويسوى؛ فإن كان محفوظًا عنه فيخشى أن يكون سواه! وقد خالفه في إسناده صدقة فقال: عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي عليه به.

والحديث صححه الألباني في الإرواء، وانظر طرقه هناك.

الوجه الثاني: بيان معنى الحديث.

قَالَ ابِن حَجْرِ: وَفِي قَوْلِهِ: "تَحْتَ ظِلِّ رُمِّي " إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ ظِلَّهُ مَمْدُودٌ إِلَى أَبَدِ الْآبَادِ وَالْحِكْمَةِ فِي الإِقْتِصَارِ عَلَى ذِكْرِ الرُّمْح دُونَ غَيْرِهِ مِنْ آلَاتِ الْحُرْبِ كَالسَّيْفِ، أَنَّ عَادَتَهُمْ

⁽١) العلل للدارقطني (٩/ ٢٧٢)، (١٧٥٤).

⁽٢) التقريب (١/ ٣٣٢).

⁽٣) مشكل الآثار (١/ ٨٨).

⁽٤) التقريب (٢/ ٤٩٩).

جَرَتْ بِجَعْلِ الرَّايَاتِ فِي أَطْرَافِ الرُّمْحِ؛ فَلَمَّا كَانَ ظِلِّ الرُّمْحِ أَسْبَعَ كَانَ نِسْبَةُ الرُّرْقِ إِلَيْهِ أَلْيَقَ؛ وَقَدْ تَعَرَّضَ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ لِظِلِّ السَّيْفِ كَمَا سَيَأْتِي قَرِيبًا مِنْ قَوْلِهِ عَيَّاتُهُ "الْجُنَّةُ تَحْتَ ظِلَالِ السَّيُوفِ ""، فَنُسِبَ الرِّرْقُ إِلَى ظِلِّ الرُّمْحِ لِمَا ذَكَرْتُهُ؛ أَنَّ المُقْصُودَ بِذِكْرِ الرُّمْحِ الرَّايَةُ وَلَيْلالِ السَّيُوفِ ""، فَنُسِبَ الرِّرْقُ إِلَى ظِلِّ الرُّمْحِ لِمَا ذَكَرْتُهُ؛ أَنَّ المُقْصُودَ بِذِكْرِ الرُّمْحِ الرَّايَةُ وَنُسِبَتْ الْجُنَّةَ إِلَى ظِلِّ السَّيْفِ؛ لِأَنَّ الشَّهَادَةَ تَقَعُ بِهِ غَالِبًا؛ وَلِأَنَّ ظِلَّ السَّيْفِ يَكْثُرُ طُهُورُهُ بِهِ؛ لِأَنَّهُ قَبْلَ بِحَثْرَة حَرَكَة الشَّيْفِ فِي يَدِ المُقَاتِلِ؛ وَلِأَنَّ ظِلِّ السَّيْف لَا يَظْهُرُ إِلَّا بَعْدَ الضَّرْبِ بِهِ؛ لِأَنَّهُ قَبْلَ بِكُثْرَة حَرَكَة الشَّيْفِ فِي يَدِ المُقَاتِلِ؛ وَلِأَنَّ ظِلِّ السَّيْف لَا يَظْهُرُ إِلَّا بَعْدَ الضَّرْبِ بِهِ؛ لِأَنَّهُ قَبْلَ ذَكِلُكَ يَكُونُ مَغْمُودًا مُعَلَّقًا".

قال ابن بطال: قال المهلب: وفيه أن الرسول على خص بإحلال الغنائم، وأن رزقه منها بخلاف ما كانت الأنبياء قبله عليه، وخص بالنصر على من خالفه، ونُصر بالرعب، وجعلت كلمة الله هي العليا^(٣).

قال المناوي: وأطيب كسب المسلم سهمه في سبيل الله: أي ما يكسبه من غنيمة وفيء وسلب قتيل ونحوها، لأن ما حصل بسبب الحرص على نصرة دين الله، ونيل درجة الشهادة، لا شيء أطيب منه، فهو أفضل من البيع وغيره مما مر، لأنه كسب المصطفى وحرفته؟ ألا ترى إلى قوله: " جعل رزقي تحت ظل رمحي "، فأفضل الكسب مطلقًا؛ سهم الغازي لما ذكر ثم ما حصل بالاحتراف من عمل اليد لأنه كسب كثير من الأنبياء (أ).

وقوله: " بالسيف " خص نفسه به، وإن كان غيره من الأنبياء بعث بقتال أعدائه أيضًا، لأنه لا يبلغ مبلغه فيه أقول، ويحتمل أنه إنها خص نفسه به، لأنه موصوف بذلك في الكتب، فأراد أن يقرع أهل الكتابين ويذكرهم بها عندهم.

وقوله: " وجعل رزقي تحت ظل رمحي " قال الديلمي: يعني الغنائم وكان سهم منها له خاصة: يعني أن الرمح سبب تحصيل رزقي، قال العامري: يعني أن معظم رزقه كان

⁽١) البخاري (٢٨١٨)، مسلم (١٧٤٢) من حديث عبد الله بن أبي أوفي ...

⁽۲) فتح الباري (۲/۱۱: ۱۱۵).

⁽٣) شرح ابن بطال (٩/ ١٢٩).

⁽٤) فيض القدير (١/ ٦٩٩).

من ذلك، وإلا فقد كان يأكل من جهات أخرى غير الرمح، كالهدية والهبة وغيرهما، وحكمة ذلك أنه قدوة للخاص والعام؛ فجعل بعض رزقه من جهة الاكتساب وتعاطي الأسباب، وبعضه من غيرها قدوة للخواص من المتوكلين؛ وإنها قال تحت ظل رمحي ولم يقل في سنان رمحي ولا في غيره من السلاح؛ لأن رايات العرب كانت في أطراف الرماح، (وجعل الذل) أي الهوان والخسران (والصغار) بالفتح أي الضيم (۱).

قال ابن رجب الحنبلي: فالله ﴿ يَعْنُهُ دَاعِيًا إِلَى توحيده بالسيف بعد دعائه بالحجة، فمن لم يستجب إلى التوحيد بالقرآن والحجة والبيان دعي بالسيف، قال الله تعالى: ﴿ لَقَدَّ أَرْسَلْنَا وَاللَّهِ مَا لَا الله تعالى: ﴿ لَقَدَّ أَرْسَلْنَا وَاللَّهِ مَا لَاللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن يَصُرُهُ وَرُسُلُهُ مِا الْعَيْبُ إِنَّ اللَّهَ قَوِئٌ عَزِيرٌ ﴾ (الحديد: ٢٥).

وفي الكتب السالفة وُصف النبي عَلَيْهُ بأنه يبعث بقضيب الأدب، وهو السيف. ووصى بعض أحبار اليهود عند موته باتباعه وقال: إنه يسفك الدماء، ويسبي الذراري والنساء، فلا يمنعهم ذلك منه. وروي أن المسيح النبي قال لبني إسرائيل في وصف النبي على الله يسل السيف فيدخلون في دينه طوعًا وكرهًا، فقول المسيح النبي ذلك عنه على منقبة للنبي على الوصف هنا في مقام الوصية لا يكون إلا بالخير، وبها هو من الفضائل، والله أعلم (٢).

الوجه الثالث: الأمر بالقتال في الكتاب والسنة، والهدف منه.

إن الله على هو الذي أمر بالقتال وأمر نبيه على به، الغرض منه توحيد الله وإعلاء كلمته سبحانه وتعالى، وأن ما يحصلون عليه من غنائم الحرب ليست هي المقصودة من الجهاد، وإنها تأتي تبعًا للهدف الأسمى، وهو الدعوة إلى الله، وفيه أن المسلمون لا يلجأون إلى السيف إلا بعد رفض الإسلام، ثم رفض الجزية.

⁽١) فيض القدير (٣/ ٢٦٦).

⁽٢) الحكم الجديرة بالإذاعة (١/١).

و فيه أن الله على كفل لنبيه قوته من هذا الطريق حتى لا يشغله عن الدعوة إليه بالسعي في طلب القوت، فأحل له الغنائم ولم تحل لنبي قبله، وفيه أن الجهاد لم يكن المصدر الوحيد للرزق، وإنها يقبل الهدية والهبة.

قال الله تعالى: ﴿ فَأَقَنْلُواْ ٱلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَتْمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَٱحْصُرُوهُمْ وَآقَعُدُواْ لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدِ ۚ ﴾(التوبة: ٥) وقال: ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُواْ فَضَرْبَ ٱلرِّقَابِ حَقَّى إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّواً ٱلْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِندَآة ﴾ (محمد: ٤).

وقد قال النبي ﷺ: "أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا الله وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ الله، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَا لَمُّهُمْ، إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ وَحِسَابُهُمْ عَلَى الله"(۱).

فالغرض من القتال؛ أن يدخل الناس في دين الله على وقبل القتال يعرض عليهم الإسلام، فإن أبوا فلا إكراه في الدين، ولكن عليهم الجزية، لأن القوة والمنعة للإسلام، وجزاءً لحماية المسلمين إياهم، فإن أبوا فالقتال؛ حتى لا يكون لأحد على الإسلام والمسلمين شوكة ومنعة، وإنها يفرض عليهم الذل والصغار إلى أن يسلموا.

وقد أمر النبي ﷺ بعد الهجرة لما صار له دار وأتباع وقوة ومنعة، وقد كان يتهدد أعداءه بالسيف قبل الهجرة، وكان ﷺ يطوف بالبيت وأشراف قريش قد اجتمعوا بالحجر و قَالُوا: مَا رَأَيْنَا مِثْلَ مَا صَبَرْنَا عَلَيْهِ مِنْ هَذَا الرَّجلِ قَطُّ؛ سَفَّة أَحْلَامَنَا وَشَتَمَ آبَاءَنَا، وَعَابَ دِينَنَا، وَفَرَّقَ جَمَاعَتَنَا، وَسَبَّ آلِمِتَنَا، لَقَدْ صَبَرْنَا مِنْهُ عَلَى أَمْرٍ عَظِيمٍ، فلما مَرَّ بِهِمْ النبي ﷺ غَمَزُوهُ بِبعضِ مَا يَقُولُ، قَالَ: فَعَرَفْتُ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ مَضَى فَلَمًا مَرَّ بِهِمْ الثَّانِيَةَ غَمَزُوهُ بِمِثْلِهَا، فَعَرَفْتُ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ مَضَى فَلَمًا مَرَّ بِهِمْ الثَّانِيَةَ غَمَزُوهُ بِمِثْلِهَا، فَعَرَفْتُ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ مَضَى فَلَمَا مَنَّ بِهِمْ الثَّانِيَةَ غَمَزُوهُ بِمِثْلِهَا، فَعَرَفْتُ ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ ثُمَّ مَضَى ثُمَّ مَرَّ بِهِمْ الثَّالِيَةَ فَعَمَزُوهُ بِمِثْلِهَا، فَقَالَ: " تَسْمَعُونَ يَا مَعْشَرَ قُرُيْشٍ، أَمَا وَالَّذِي وَجْهِهِ، ثُمَّ مَضَى ثُمَّ مَرَّ بِهِمْ النَّالِيَةَ فَعَمَزُوهُ بِمِثْلِهَا، فَقَالَ: " تَسْمَعُونَ يَا مَعْشَرَ قُرُيْشٍ، أَمَا وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدِ بِيكِهِ، ثُمَّ مَلَى مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا كَأَنَهَا عَلَى اللهِ كَالَيْهَ عَلَى اللهَ عَلَى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا كَأَنْهَا عَلَى اللهَوْمَ كَلِمَتُهُ وَتَى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَّا كَأَنْهَا عَلَى اللهَ الْمَالِيَةُ مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلَا كَأَنْهَا عَلَى اللّهُ عَى مَا مِنْهُمْ رَجُلٌ إِلّا كَأَنْهَا عَلَى اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ مُ كَلّمَ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

⁽۱) البخاري (۲۵)، مسلم (۲۲).

رَأْسِهِ طَائِرٌ وَاقِعٌ؛ حَتَّى إِنَّ أَشَدَّهُمْ فِيهِ وَصَاةً قَبْلَ ذَلِكَ لَيَرْفَؤُهُ بِأَحْسَنِ مَا يَجِدُ مِنْ الْقَوْلِ؛ حَتَّى إِنَّهُ لَيَقُولُ؛ حَتَّى إِنَّهُ لَيَقُولُ انْصَرِفْ يَا أَبَا الْقَاسِمِ انْصَرِفْ رَاشِدًا فَوَالله مَا كُنْتَ جَهُولًا(').

وقد قال في هذا الحديث الذي معنا: "حتّى يعبد الله وحدَه لا شريك لهُ"، وهذا هو المقصود الأعظم من بعثته على الله من بعثة الرسل من قبله كها قال تعالى: ﴿ وَمَا آرْسَلْنَا مِن اللهِ عَن رَسُولٍ إِلّا نُوحِى إِلَيْهِ أَنَهُ وَلاَ إِلَهَ إِللهَ إِلّا أَنا فَاعَبُدُونِ ﴿ وَاللّا نَبياء: ٢٥)، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِ أُمَّةِ رَسُولًا آنِ اعْبُدُوا اللّهَ وَاجْتَنِبُوا الطّعُوت ﴾ (الأنبياء: ٢٥)، بل هذا هو المقصود من خلق الخلق وإيجادهم كها قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ اللّهِ فَن وَالْإِنسَ إِلّا لِيعَبُدُونِ هِ المقصود من خلق الخلق وإيجادهم كها قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ اللّهِ فَن وَالْإِنسَ إِلّا لِيعَبُدُونِ وَمَا خَلَق مِن بَنِي عَادَمَ مِن ظُهُورِهِم ذُرِيّنَهُم مَن صلب آدم الله على ذلك كها قال تعالى: ﴿ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي عَادَمَ مِن ظُهُورِهِم ذُرِيّنَهُم مَن صلب آدم الله على ذلك كها قال تعالى: ﴿ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي عَادَمَ مِن ظُهُورِهِم ذُرِيّنَهُم مَن صلب آدم الله على ذلك كها قال تعالى: ﴿ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي عَادَمَ مِن ظُهُورِهِم ذُريّنَهُم وَاللّه المنافقة على المنافقة على المنافقة على المنافقة والآثار الموقوفة في تفسير الآية أنه تعالى استنطقهم حيئذ، فأقروا كلهم بوحدانيته، وأشهدهم على أنفسهم، وأشهد عليهم أباهم آدم والملائكة.

وبعث الله على الرسل تجدد ذلك العهد الأول، وتدعوا إلى تجديد الإقرار بالوحدانية، ولقد بعث الله نبيه محمدًا على بالحنفية المحضة، والتوحيد الخالص، دين إبراهيم المنه وأمره أن يدعو الخلق كلهم إلى توحيد الله وعبادته وحده لا شريك له، فكان يدعو الناس سرًا إلى ذلك نحوًا من ثلاث سنين، فاستجاب له طائفة من الناس، ثم أمر بإعلان الدعوة وإظهارها، وقيل له: ﴿ فَأَصَدَعْ بِمَا نَوْمَرُ ﴾ (الحجر: ٩٤).

⁽١) مسند أحمد (٢/ ٢١٨)، صحيح ابن حبان (٧٦٥)، وصححه الألباني في صحيح السيرة النبوية (١/ ١٤٩: ١٤٨).

أخفت في الله وما يخاف أحد، ولقد أوذيت في الله وما يؤذَى أحد، ولقد أتت على ثلاثون - من بين يوم وليلة - ومالي طعام يأكله ذو كبد إلا شيء يواريه إبط بلال(١).

فلم يزل على الله عبادة الله وحده لا شريك له؛ حتى ظهر دين الله، وأعلن ذكره وتوحيده في المشارق والمغارب، وصارت كلمة الله هي العليا، ودينه هو الظاهر، وتوحيده هو الشائع، وصار الدين كله لله.

قال ابن رجب الحنبلي: قوله ﷺ: "وجعل رزقي تحت ظل رمحي": إشارة إلى أن الله لم يبعثه بالسعي في طلب الدنيا، ولا بجمعها واكتنازها، ولا الاجتهاد في السعي في أسبابها، وإنها بعثه داعيًا إلى توحيده بالسيف، ومن لازم ذلك أن يقتل أعداءه الممتنعين عن قبول التوحيد، ويستبيح دماءهم وأموالهم، ويسبي نساءهم وذراريهم، فيكون رزقه مما أفاء الله من أموال أعدائه؛ فإن المال إنها خلقه الله لبني آدم ليستعينوا به على طاعته وعبادته، فمن استعان به على الكفر بالله والشرك به سلط الله عليه رسوله وأتباعه فانتزعوه منه وأعادوه إلى من هو أولى به من أجل عبادة الله وتوحيده وطاعته، وقال تعالى: ﴿ فَكُلُواْمِمَا غَنِمْتُمُ حَلَالًا طَيِّبًا ﴾ (الأنفال: ٦٩).

وقال أيضًا: وكان ﷺ إنها كان يجاهد لتكون كلمة الله هي العليا، ودينه هو الظاهر، لا لأجل الغنيمة؛ فيحصل له الرزق تبعًا لعبادته وجهاده في الله، فلا يكون فرغ وقتًا من أوقاته لطلب الرزق محضًا، وإنها عبد الله في جميع أوقاته وحده فيها وأخلص له، فجعل الله له رزقه ميسرًا في ضمن ذلك من غير أن يقصده ولا يسعى إليه.

وقال عمر بن عبد العزيز: إن الله تعالى بعث محمدًا هاديًا ولم يبعثه جابيًا، فكان على شغله بطاعة الله والدعوة إلى التوحيد، وما يحصل في خلال ذلك من الأموال من الفيء والغنائم يحصل تبعًا لا قصدًا أصليًا؛ ولهذا ذم من ترك الجهاد، واشتغل عنه باكتساب الأموال(٢).

الوجه الرابع: بيان أن الإسلام لم يكره أحدًا للدخول فيه(''.

⁽١) ابن ماجه (١٥١)، مسند أحمد (٣/ ١٢٠)، وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه (١٢٣).

⁽٢) الحكم الجديرة بالإذاعة لابن رجب الحنبلي (١٣: ١).

يقول الله تعالى: ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي ٱلدِينِ ۚ قَد تَبَيَّنَ ٱلرُّشَٰدُ مِنَ ٱلْغَيِّ ۚ فَمَن يَكُفُرُ بِٱلطَّعْوَتِ وَيُوْمِنُ بِٱللَّهِ فَعَدِاللَّهُ اللَّهُ مَا لَهُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلِيمٌ اللهِ (البقرة ٢٥٦).

يقول ابن كثير: أي: لا تكرهوا أحدًا على الدخول في دين الإسلام فإنه بين واضح جلي دلائله وبراهينه لا يحتاج إلى أن يكره أحد على الدخول فيه، بل من هداه الله للإسلام وشرح صدره ونور بصيرته دخل فيه على بينة، ومن أعمى الله قلبه وختم على سمعه وبصره فإنه لا يفيده الدخول في الدين مكرها مقسورًا (٢).

وعن أبي هريرة الله النبي النبي الله خيلا قبل نجد، فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثهامة بن أثال، فربطوه بسارية من سواري المسجد، فخرج إليه النبي الله فقال: عندي خير يا محمد، إن تقتلني تقتل ذا دم، وإن تنعم تنعم على شاكر، وإن كنت تريد المال فسل منه ما شئت، فترك حتى كان الغد، ثم قال له: "ما عندك يا ثهامة؟ " قال: ما قلت لك: إن تنعم تنعم على شاكر، فتركه حتى كان بعد الغد، فقال: " ما عندك يا ثهامة؟ " فقال: عندي ما قلت لك، فقال: " أطلقوا ثهامة " فانطلق إلى نجل من المسجد، فاغتسل ثم دخل المسجد، فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا رسول الله، يا محمد، والله ما كان على الأرض وجه أبغض إلى من وجهك، فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلى، والله ما كان من دين أبغض إلى من دينك، فأصبح دينك أحب الدين إلى، والله ما كان من بلد أبغض إلى من بلدك أحب البلاد إلى، أحب البلاد إلى، أخذتني وأنا أريد العمرة، فهاذا ترى؟ فبشره رسول الله وأمره أن يعتمر، فلها قدم مكة قال له قائل: صبوت، قال: لا، ولكن أسلمت مع محمد رسول الله ولا فله قلله والله، لا يأتيكم من اليهامة حبة حنطة، حتى يأذن فيها النبي الله النبي الهراك.

⁽١) انظر: شبهة الإرهاب وانتشار الإسلام بالسيف، ففيها وجوه عدة في الرد على ذلك.

⁽٢) تفسير ابن كثير (٢/٤٤٤).

⁽٣) البخاري (٤٣٧٢)، مسلم (١٧٦٤).

وفي هذا الحديث بيان حسن خلقه ﷺ، ولو كان سفكًا للدماء كما يُقال ما كلمه، ولا أمهله، فاقْتَصَرَ فِي الْيَوْم الثَّالِث عَلَى الْإِجْمَال تَفْوِيضًا إِلَى جَمِيل خُلُقه ﷺ.

وفي الحديث تعظيم أَمْر الْعَفْو عَنْ المُسِيء؛ لِأَنَّ ثُهَامَة أَقْسَمَ أَنَّ بُغْضه اِنْقَلَبَ حُبَّا فِي سَاعَة وَاحِدَة لِمَا أَسَدَاهُ النَّبِي ﷺ إِلَيْهِ مِنْ الْعَفْو وَالْمُنّ بِغَيْرِ مُقَابِل(١).

وقد كان النبي ﷺ كما قال أبو مُوسَى: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ إِذَا بَعَثَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ قَالَ بَشِّرُوا وَلَا تُنَفِّرُوا، وَيَسِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا. (٢)

فأين ذكر السيف والكلام؟.

وفي هذا الحديث الأمر بالتبشير بفضل الله وعظيم ثوابه، والنهي عن التنفير بذكر التخويف وأنواع الوعيد لحظة من غير ضمها إلى التبشير ".

ولكن هناك حديث قد يتوهم البعض أن فيه غدرًا.

فعن ابْنِ عَوْنٍ قَالَ كَتَبْتُ إِلَى نَافِعِ أَسْأَلُهُ عَنْ الدُّعَاءِ قَبْلَ الْقِتَالِ؟ قَالَ فَكَتَبَ إِلَى َ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ قَدْ أَغَارَ رَسُولُ الله ﷺ عَلَى بَنِي المُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُّونَ وَأَنْعَامُهُمْ ثَانَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ قَدْ أَغَارَ رَسُولُ الله ﷺ عَلَى بَنِي المُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُّونَ وَأَنْعَامُهُمْ تُسْقَى عَلَى الله عَنْ الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله ع

قَالَ النُووي: وَفِي هَذَا الْحَدِيث: جَوَاز الْإِغَارَة عَلَى الْكُفَّارِ الَّذِينَ بَلَغَتْهُمْ الدَّعْوَة مِنْ غَيْر إِنْ الْمِغَارَةِ. وَيَجِب الإِنذار إِنْ لَمْ تَبْلُغهُمْ الدَّعْوَة، وَلَا يَجِب إِنْ بَلَغَتْهُمْ، لَكِنْ يُسْتَحَبّ.

وقد كان ﷺ يأمر الأمراء على البعوث ويوصيهم بأشياء تدل على أن هذا الدين لم ينتشر بالحدة مطلقًا، فعن بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ ﴿ قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ إِذَا أَمَّرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ؟ بَالْحُدة مطلقًا، فعن بُرَيْدة عَنْ أَبِيهِ ﴿ قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ إِذَا أَمَّرَ أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَبِيلِ أَوْصَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى الله وَمَنْ مَعَهُ مِنْ المُسْلِمِينَ خَيْرًا؛ ثُمَّ قَالَ: " اغْزُوا بِاسْمِ الله فِي سَبِيلِ

⁽۱) فتح الباري (۸/ ۱۰۶: ۱۰۳).

⁽۲) مسلم (۱۷۳۲).

⁽٣) شرح النووي (١٢/ ٤١).

⁽٤) البخاري (٢٥٤١)، مسلم (١٧٣٠) واللفظ له.

الله قاتِلُوا، مَنْ كَفَرَ بِالله اغْزُوا وَلَا تَغُلُّوا، وَلَا تَغْدِرُوا، وَلَا تَمُنُلُوا، وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا، وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوكَ مِنْ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ أَوْ خِلَالٍ، فَأَيْتُهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ؛ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ عَنْهُمْ أَلَهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى اللَّإِسْلَامِ؛ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَاقْبَلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ عَنْهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى اللَّهَاجِرِينَ، فَإِنْ أَبُوا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ المُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمْ مَا عَلَى اللَّهَاجِرِينَ؛ فَإِنْ أَبُوا أَنْ يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ المُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَيْهِمْ مَا عَلَى اللهَالِمِينَ يَجْرِي عَلَى المُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ هُمُّ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ المُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَى المُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ هُمُّ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ المُسْلِمِينَ يَجْرِي عَلَى المُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ هُمْ أَنَهُمْ فِي الْعَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يُجْوِي عَلَى اللهُ وَلَا يَكُونُ هَمْ أَبُوا فَسَلَهُمْ الْجُونَ وَلَا يَكُونُ هَمْ إِلْهُ وَلَافَى عَنْهُمْ فَإِنْ هُمْ أَبُوا فَسَلْهُمْ الْجُونَ وَلَكُنْ الْبُولِكَ فَاقْبُلُ مِنْهُمْ وَكُونَ أَنْوِهُمْ فَإِنْ هُمْ أَبُوا فَلَكُنْ اللهُ وَلِهُمْ عَلَى حُكْمِ الله وَلَكِنْ أَنْوِهُمْ عَلَى حُكْمِ الله وَلَكِنْ أَنْوهُمُ عَلَى حُكْمِ الله وَلَكِنْ أَنْوهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ لَا وَلَا فَلَا لَوْ يَعْمُ لَلْ فَيْهِمْ أَمْ لَا اللهُ وَيْهِمْ أَمْ لَا اللهُ وَلَكِنْ أَنْولُهُمْ عَلَى حُكْمِ الله وَيهِمْ أَمْ لَا الله وَيهِمْ أَمْ لَا اللهُ وَلَي أَنْ أَنُولُوكَ أَلْولُولُولُ أَلْولُولُكُمْ أَنْ فُولُولُ اللهُ وَلِهُ فَلِهُ فَلِهُ وَلِهُ فَلَا لَا اللهُ وَلِهُ فَلَا اللهُ وَلِي اللهُ وَلِهُ مُنَا اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِي اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ الل

وفي الحديث: تَحْرِيم الْغَدْر، وَتَحْرِيم الْغُلُول، وَتَحْرِيم قَتْل الصِّبْيَان إِذَا لَمْ يُقَاتِلُوا وَكَرَاهَة الْمُثْلَة، وَاسْتِحْبَاب وَصِيَّة الْإِمَام أُمَرَاءَهُ وَجُيُوشه بِتَقْوَى الله تَعَالَى (٢).

وقد حرم الإسلام قتل النساء والصبيان في الحرب فعن ابن عمر المُستَّقال: وُجِدَتْ امْرَأَةٌ مَقْتُولَةً فِي بَعْضِ مَغَازِي رَسُولِ الله ﷺ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ (٣٠).

الوجه الخامس: فضل الجهاد في سبيل الله.

قال تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ ٱشْتَرَىٰ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمُوَلَهُمْ بِأَكَ لَهُمُ ٱلْحَنَّةَ يُقَالِلُونَ فِي سَكِيدِلِ ٱللَّهِ فَيَقْ نُلُونَ وَيُقَّ نَلُونَ ۖ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِى اَلتَّوْرَنِيةِ وَٱلْإِنْجِيلِ وَٱلْقُدَءَانِّ وَمَنْ أَوْفَ

⁽۱) مسلم (۱۷۳۱).

⁽٢) شرح النووي (٦/ ٢٨١).

⁽٣) البخاري (٣٠١٥)، مسلم (١٧٤٤).

بِعَهْدِهِ عِنْ ٱللَّهِ ۚ فَٱسْتَبْشِرُواْ بِبَيْعِكُمُ ٱلَّذِى بَايَعْتُمْ بِهِ ۚ وَذَالِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾ (التوبة: ١١١).

قال ابن كثير: يخبر تعالى أنه عاوض عباده المؤمنين عن أنفسهم وأموالهم؛ إذ بذلوها في سبيله بالجنة، وهذا من فضله وكرمه وإحسانه؛ فإنه قبل العوض عما يملكه بما تفضل به على عباده المطيعين له؛ ولهذا قال الحسن البصري وقتادة: بايعهم والله فأغلى ثمنهم. (1)

وعن عَبْد الله بْنُ مَسْعُودٍ ﴿ اللهُ عَلَى مَسْعُودٍ ﴿ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ الله أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ: " الصَّلَاةُ عَلَى مِيقَاتِهَا قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ: ثُمَّ بِرُّ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ: الجِهَادُ أَفْضَلُ قَالَ: "الصَّلَاةُ عَلَى مِيقَاتِهَا قُلْتُ ثُمَّ أَيُّ قَالَ: الجِهَادُ إِنَّهُ لَزَادَنِي "اللهُ فَسَكَتُ عَنْ رَسُولِ الله عَلَيْ وَلَوْ اسْتَزَدْتُهُ لَزَادَنِي "اللهُ فَسَكَتُ عَنْ رَسُولِ الله عَلَيْ وَلَوْ اسْتَزَدْتُهُ لَزَادَنِي "اللهُ فَسَكَتُ عَنْ رَسُولِ الله عَلَيْ وَلَوْ اسْتَزَدْتُهُ لَزَادَنِي "اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الله

وعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ؛ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَلِيَّةٌ وَلِيَّةٌ وَنِيَّةٌ وَالنَّهُ عَانُورُوا"".

وعَنْ عَائِشَةَ -رَضِيَ الله عَنْهَا- أَنَّهَا قَالَتْ: يَا رَسُولَ الله، ثُرَى الْجِهَادَ أَفْضَلَ الْعَمَلِ أَفَلَا نُجَاهِدُ قَالَ: " لَكِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ حَجُّ مَبْرُورٌ"('').

وعن أبي هريرة ﴿ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ الله ﷺ فَقَالَ دُنَّنِي عَلَى عَمَلٍ يَعْدِلُ الجِهَادَ قَالَ: "لَا أَجِدُهُ قَالَ هَلْ تَسْتَطِيعُ إِذَا خَرَجَ المُجَاهِدُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَكَ فَتَقُومَ وَلَا تَفْتُرَ وَتَصُومَ وَلَا تُفْطِرَ، قَالَ: وَمَنْ يَسْتَطِيعُ ذَلِكَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ ﴿ يَا تُفَرَسَ المُجَاهِدِ لَيَسْتَنُ فِي طِوَلِهِ فَيُكْتَبُ لَهُ حَسَنَاتٍ (٥٠).

وقال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ هَلْ ٱذْلَكُوْ عَلَى تِجَزَةِ نُنجِيكُمْ مِّنَّ عَذَابٍ ٱلِيمِ ﴿ ثَا نُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَجُهُو دُونَ فِي سَبِيلِٱللَّهِ بِأَمَوْلِكُمْ وَٱنْفُسِكُمُ ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُوْ إِن كُنُمُ تَعْلَمُونَ ﴿ يَغْفِرَ لَكُوْ ذُنُوبَكُو وَنُدَّخِلَكُو جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَخِيْهَا ٱلْأَنْهَزُ وَمُسَكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّتِ عَذْنَ ۚ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿ الصف ١١: ١٠).

⁽۱) تفسیر ابن کثیر (۷/ ۲۹۱).

⁽۲) البخاري (۲۷۸۲)، مسلم (۸۵).

⁽٣) البخاري (٢٧٨٣)، مسلم (١٣٥٣).

⁽٤) البخاري (٢٧٨٤).

⁽٥) البخاري (٢٧٨٥).

وعن أبي سَعِيدِ الْخُدْرِيَ ﴿ قَالَ: قِيلَ يَا رَسُولَ اللهُ أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ، فَقَالَ رَسُولُ اللهُ عَالَى: المُؤْمِنُ فِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِ ﴿ قَالَ: قَالَ: مَوْمِنُ فِي شِعْبٍ مِنْ الشِّعَابِ يَتَقِي اللهُ وَيَدَعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ وَيَدَعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ وَيَدَعُ النَّاسَ مِنْ شَرِّهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الللهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ

وعن أبي هُرَيْرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: " مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ الله، وَالله أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ بِأَنْ يَتَوَقَّاهُ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجُنَّةَ أَوْ يَرْجِعَهُ سَالِلًا مَعَ أَجْرِ أَوْ غَنِيمَةٍ. (٢)

فالجهاد أجره عظيم.

وقالَ عِيَاضِ: اِشْتَمَلَ حَدِيث الْبَابِ عَلَى تَعْظِيم أَمْرِ الجِهَاد، لِأَنَّ الصِّيَام وَغَيْره عِمَّا ذَكَرَ مِنْ فَضَائِل الْأَعْمَال قَدْ عَدَلَمَا كُلّهَا الجِهاد، حَتَّى صَارَتْ جَمِيع حَالَات المُجَاهِد وَتَصَرُّ فَاته المُبَاحَة مُعَادِلَة لِأَجْرِ المُواظِبِ عَلَى الصَّلَاة وَغَيْرِهَا. (")

وقال النووي: " وَلَكِنْ جِهَاد وَنِيَّة " أي: وَلَكِنْ لَكُمْ طَرِيق إِلَى تَحْصِيل الْفَضَائِل الَّتِي فِي مَعْنَى الْهِجْرَة، وَذَلِكَ بِالجِّهَادِ، وَنِيَّة الْخَيْر فِي كُلِّ شَيْء. ('')

وعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " تَضَمَّنَ الله لَمِنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يُخْرِجُهُ إِلَّا جِهَادًا فِي سَبِيلِي، وَإِيمَانًا بِي، وَتَصْدِيقًا بِرُسُلِي؛ فَهُوَ عَلَيَّ ضَامِنٌ أَنْ أُدْخِلَهُ الْجُنَّةَ، أَوْ أَرْجِعَهُ إِلَى مَسْكَنِهِ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ، نَائِلًا مَا نَالَ مِنْ أَجْرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ

مَا مِنْ كَلْمٍ يُكْلَمُ فِي سَبِيلِ الله؛ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَّامَةِ كَهَيْتِيهِ حِينَ كُلِمَ لَوْنُهُ لَوْنُ دَمٍ وَرِيحُهُ مِسْكُ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْلَا أَنْ يَشُقَّ عَلَى اللَّسْلِمِينَ مَا قَعَدْتُ خِلَافَ سَرِيَّةٍ تَغْزُو فِي سَبِيلِ الله أَبدًا؛ وَلَكِنْ لَا أَجِدُ سَعَةً فَأَحْلَهُمْ وَلَا يَجِدُونَ سَعَةً وَيَشُقُّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي أَغْزُو فِي سَبِيلِ الله، فَأَقْتَلُ ثُمَّ أَغْزُو فَأَقْتَلُ ثُمَّ أَغْزُو فَأَقْتَلُ "''.

⁽١) البخاري (٢٧٨٦).

⁽۲) البخاري (۲۷۸۷)، مسلم (۱۸۷۸).

⁽٣) فتح الباري (٦/٧:٦).

⁽٤) شرح النووي (٥/ ١٣٦).

وَمَعْنَى الْحَدِيث: أَنَّ الله تَعَالَى ضَمِنَ أَنَّ الْخَارِجِ لِلْجِهَادِ يَنَال خَيْرًا بِكُلِّ حَال، فَإِمَّا أَنْ يُسْتَشْهَد فَيَدْخُل الجُنَّة، وَإِمَّا أَنْ يَرْجِع بِأَجْرِ، وَإِمَّا أَنْ يَرْجِع بِأَجْرِ وَغَنِيمَة (٢٠).

الوجه السادس: السيف والقتل والتخويف في الكتاب المقدس.

للسيف في اللغة العربية سبعة أساء؛ ومع ذلك لم يذكر ولا مرة في القرآن الكريم أما في الكتاب المقدس فله اسم واحد ومع ذلك ذكر ٣٩٠ مرة، فنجد كثيرًا من الأسفار في الكتاب المقدس أنه يتحدث عن السيف والقتل والتخويف؛ فقد جاء في سفر صموئيل الأول (٢٥/ ١٣: ١٠): فَأَجَابَ نَابَالُ عَبِيدَ دَاوُدَ وَقَالَ: «مَنْ هُو دَاوُدُ؟ وَمَنْ هُو ابْنُ يَسَى؟ الأول (٢٥/ ١٣: ١٠): فَأَجَابَ نَابَالُ عَبِيدَ دَاوُدَ وَقَالَ: «مَنْ هُو دَاوُدُ؟ وَمَنْ هُو ابْنُ يَسَى؟ قَدْ كُثُرَ الْيَوْمَ الْعَبِيدُ الَّذِينَ يَقْحَصُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ أَمَامٍ سَيِّدِهِ. أَآخُذُ خُبْزِي وَمَائِي وَدَبِيحِي الَّذِي ذَبَحْتُ لِجَازِي وَمَائِي وَدَبِيحِي الَّذِي ذَبَحْتُ لِجَازِي وَمَائِي وَمَائِي مَا أَعْلَمُ مِنْ أَيْنَ هُمْ؟ ». فَتَحَوَّلَ غِلْمَانُ دَاوُدَ إِلَى طَرِيقِهِمْ وَرَجَعُوا وَجَاءُوا وَأَخْبَرُوهُ حَسَبَ كُلِّ هذَا الْكَلامِ. فَقَالَ دَاوُدُ لِرِجَالِهِ: «لِيتَقَلَّدُ كُلُّ وَاحِدٍ مَنْ أَيْنَ هُمْ؟ ». فَتَحَوَّلُ غِلْمَانُ دَاوُدَ لَكُلُ وَاحِدٍ مَنْ أَيْنَ هُمْ؟ أَيْنَ هُمْ؟ أَنْ مَعَالَدَ كُلُّ وَاحِدٍ مَنْ قَالَدَ دَاوُدُ أَيْضًا سَيْفَهُ. وَصَعِدَ وَرَاءَ دَاوُدَ نَحُو أَرْبَعِ مِئْ رَجُل، وَمَكَثَ مِئْتَانِ مَعَ الأَمْتِعَةِ.

وفي سفر القضاة (٢٨/١٨: ٢٧): وَأَمَّا هُمْ فَأَخَذُوا مَا صَنَعَ مِيخَا، وَالْكَاهِنَ الَّذِي كَانَ لَهُ، وَجَاءُوا إِلَى لاَيشَ إِلَى شَعْبِ مُسْتَرِيحٍ مُطْمَئِنِّ، وَضَرَبُوهُمْ بِحَدِّ السَّيْفِ وَأَحْرَقُوا اللَّهِينَةَ بِالنَّارِ. وَلَمْ يَكُنْ هَمْ أَمْرٌ مَعَ إِنْسَانٍ، وَهِيَ اللَّهِينَةَ بِالنَّارِ. وَلَمْ يَكُنْ هَمْ أَمْرٌ مَعَ إِنْسَانٍ، وَهِيَ فِي الْوَادِي الَّذِي لِبَيْتِ رَحُوبَ. فَبَنَوْا المَّدِينَةَ وَسَكَنُوا بِهَا. (٣)

* * *

⁽۱) مسلم (۱۸۷٦).

⁽٢) شرح النووي (٧/ ٢٨).

⁽٣) راجع شبهة: (ادعائهم انتشار الإسلام بالسيف) في هذه الموسوعة.

٢٧ شبهة: رواية الإسرائيليات في السنة.

نص الشبهة:

دارت الشبهة في هذا الموضوع على بعض المحاور:

١ - رواية كثير من المسلمين عن اليهود والنصارى.

٢- رواية الصحابة والتابعين عن أهل الكتاب.

٣- اتهامهم بالأخص من الصحابة: عبد الله بن سلام، كعب الأحبار، وهب بن منبه.

والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: تمهيد، وفيه بيان منشأ رواية الإسرائيليات.

الوجه الثاني: بيان المراد بالإسر ائيليات ومدى الصلة بينها وبين القرآن والسنة، وأقسامها.

الوجه الثالث: مو قف العلماء من الإسر ائيليات.

الوجه الرابع: مبدأ دخول الإسرائيليات على المسلمين.

الوجه الخامس: ضعف السند إلى الصحابي أو التابعي.

الوجه السادس: رواية الكذب ليس معناها أن الراوي هو الذي اختلقه وبيان صدق من روى، أو روى عنه الإسرائيليات.

واليك بالنفصيك،

الوجه الأول: تمهيد، وفيه بيان منشأ رواية الإسرائيليات.

من المعلوم أن الله جل وعلا أرسل الرسل وأنزل الكتب لتوحيده وعبادته، وأن هناك أصولًا مشتركة اتفقت عليها جميع الأديان والرسالات، فالعقائد وأصول الفضائل والأخلاق والآداب، والضرورات التي جاءت جميع الشرائع بحفظها، هذه أمور مقررة في كل دين، ولا تختلف باختلاف الأزمان، ولا باختلاف الرسالات، قال سبحانه: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ ٱلدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنَّ الدِّينَ وَلَا نَنَفَرَقُواْ فِيهِ ﴾ (الشورى: ١٣)، وقال سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن

رَّسُولٍ إِلَّا نُوْحِيّ إِلَيْهِ أَنَّهُ لِآ إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَأَعْبُدُونِ ۞﴾ (الأنبياء: ٢٥).

وأما تفصيلات الشرائع العملية، فهي تختلف من دين لآخر، فها يصلح لزمان قد لا يصلح لزمان آخر، وما يلائم طبيعة قوم قد لا يلائم آخرين، ولذا قال سبحانه: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ (المائدة: ٤٨)، ثم إن الكتب السهاوية السابقة قد طواها الزمن، ولم يصل إلينا منها غير التوراة والإنجيل، ولم يسلها مع ذلك من التحريف والتبديل، وأما القرآن فقد كتب الله له الخلود، وحفظه من الضياع والتحريف والتبديل، فجاء مصدِّقًا لما سبقه من الكتب، مؤكدًا على الجانب الذي دعا إليه كل الأنبياء، وقامت عليه جميع الرسالات، وفي الوقت نفسه جاء مهيمنًا وحاكمًا وشاهدًا عليها، يبين ما طرأ عليها من تحريف وتغيير وتبديل، فها وافقه منها فهو حق، وما خالفه فهو باطل، وقد وصفه الله بهذين الوصفين بقوله: ﴿ وَأَنزَلْنَا فَا الْمَادَة : ٤٨).

وقد كان لاختلاط المسلمين بأهل الكتاب ومجاورتهم لهم، ودخول كثير منهم في الإسلام، أثره في نقل كثير من أخبارهم إلى المسلمين، وهو ما اصطلح عليه العلماء بـ"الإسرائيليات" من باب التغليب، وإلا فإنه يشمل أخبار أهل الكتابين معًا اليهود والنصارى على حد سواء، ولعل مما أسهم في انتقال تلك الأخبار أن من منهج القرآن في سرد القصص والحوادث الاقتصار على مواضع العظة والعبرة، وعدم التعرض للتفاصيل والجزئيات، والنفوس تتشوف لمعرفة جزئيات الحوادث، وتفصيل مجملات القصص، وأخبار بدء الخلق والتكوين وما أشبه ذلك، أضف إلى ذلك وجود الإذن النبوي في التحديث عن بني إسرائيل من غير حرج، فكان بعض الصحابة — سألون عن ذلك بالقدر الذي يرون أنه موضح للقصة، ومبين لما أجمل في القرآن، من غير أن يخرجوا عن دائرة الجواز والإذن النبوي. ولكن الناس بعد ذلك توسعوا في رواية هذه الأخبار فدخلت كثير من أباطيل أهل ولكتاب وخرافاتهم وترهاتهم على المسلمين، ونسب الكثير منها إلى الرسول عليه، وإلى الكتاب وخرافاتهم وترهاتهم والى أئمة الإسلام، حتى اتخذها بعض المتأخرين مادة

يشرحون بها نصوص القرآن، ومُلئت بها كتب التفسير، مما شكل خطرًا بالغًا على عقائد المسلمين بها تضمنته من تشبيه لله تعالى، ووصفه بها لا يليق بجلاله وكهاله، وبها يتنافى مع عصمة الأنبياء والمرسلين، إضافة إلى تشويهها لصورة الإسلام، وتصويره في صورة دين خرافي يستخف بالعقول، ويعنى بالترهات والأباطيل.

وقد دخل في الحديث من ذلك ما دخل في التفسير، وكان الذين دسوا مثل هذه الأخبار ونسبوها إلى الرسول على الأعم الأغلب طائفتان هما: الزنادقة الذين أظهروا الإسلام ودخلوا فيه عن خبث طوية بغرض الطعن والافتراء، والقُصاص الذي روجوا لتلك الأخبار ليستميلوا وجوه العوام إليهم، ويستدروا ما عندهم عن طريق التحديث بالمناكير والغرائب والأكاذيب، وقد وجدت هاتان الطائفتان في مرويات أهل الكتاب وأساطير القدماء مادة خصبة لتحقيق أغراضهم.

ولم يكن أمرهم ليخفى على المحدِّثين الذين تصدوا لهذه الظاهرة، وكشفوا حقيقة هذه الأخبار وبينوا زيفها وكذبها، ووزنوا الروايات بميزان دقيق، وطبقوا عليها منهجهم الفريد في النقد وسبر المرويات، شأنها شأن غيرها من الأخبار المختلقة الموضوعة، كها يظهر ذلك من خلال ما كتبوه في علوم الحديث، وتراجم الرجال، والأحاديث الموضوعة، والمشتهرة على الألسنة، إلى غير ذلك، ومع ذلك اتخذت هذه الإسرائيليات – مع الأسف الشديد – مدخلًا للطعن في أئمة الإسلام وعلمائه عمن كان لهم في الإسلام قدم راسخة، حتى كادت تذهب بالثقة في بعض الصحابة والتابعين، الذي عرفوا بالثقة والديانة، واشتهروا بين المسلمين بالتفسير والحديث، وذلك بسبب ما أسند إليهم من هذه الإسرائيليات، حيث اتهموا بأبشع الاتهامات من قبل بعض المستشرقين ومن مشى في ركابهم، وعدُّوهم مضللين مدسوسين على الإسلام وأهله. (۱)

الوجه الثاني: بيان الراد بالإسرائيليات ومدى الصلة بينها وبين القرآن والسنة، وأقسامها.

⁽١) مجلة المنار (٢٦/١/٣٧).

الإسرائيليات جمع مفرده إسرائيلية، وهي قصة أو حادثة تُروى عن مصدر إسرائيلي والنسبة فيها إلى إسرائيل وهو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم أبو الأسباط الإثنى عشر، وإليه يُنسب اليهود.

وهي: الأخبار المنقولة عن بني إسرائيل من اليهود وهو الأكثر، أو من النصاري.

ولفظ الإسرائيليات وإن كان يدل بظاهره على اللون اليهودى للتفسير، وما كان للثقافة اليهودية من أثر ظاهر فيه، إلا أنّا نريد به ما هو أوسع من ذلك وأشمل، فنريد به ما يعم اللون اليهودي واللون النصراني للتفسير، وما تأثر به التفسير من الثقافتين اليهودية والنصرانية. فهو في الاصطلاح يدل على كل ما تطرق إلى التفسير والحديث من أساطير قديمة منسوبة في أصل روايتها إلى مصدر يهودي أو نصراني أو غيرهما، بل توسع بعض المفسرين والمحدثين فعدوا من الإسرائيليات ما دسه أعداء الإسلام من اليهود وغيرهم على التفسير والحديث من أخبار لا أصل لها في مصدر قديم، وإنها هي أخبار من صنع أعداء الإسلام صنعوها بخبث نية وسوء طوية، ثم دسوها على التفسير والحديث ليفسدوا بها عقائد المسلمين.

وإنها أطلقنا على جميع ذلك لفظ "الإسرائيليات"، من باب التغليب للجانب اليهودي على الجانب النصراني، فإن الجانب اليهودي هو الذي اشتهر أمره فكثر النقل عنه، وذلك لكثرة أهله، وظهور أمرهم، وشدة اختلاطهم بالمسلمين من مبدأ ظهور الإسلام إلى أن بسط رواقه على كثير من بلاد العالم ودخل الناس في دين الله أفواجًا. (١)

أقسام الإسرائيليات:

وتنقسم هذه الأخبار إلى ثلاثة أنواع:

الأول: ما أقره الإسلام، وشهد بصدقه فهو حق وما علمنا صحته مما بأيدينا من القرآن والسنة، والقرآن هو الكتاب المهيمن والشاهد على الكتب السهاوية قبله فها وافقه فهو حق وصدق وما خالفه فهو باطل وكذب، قال تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِتَبَ بِاللَّحَقِيُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ

⁽١) التفسير والمفسرون (٤/٩)، ومقدمة في التفسير للعثيمين (١/٤٦).

ٱلْكِتَنِ وَمُهَيِّمِنًا عَلَيْهِ فَأَحْكُم بَيِّنَهُم بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ وَلَا تَتَّبِعٌ أَهْوَآءَهُمْ عَمَّا جَآءَكَ مِنَ ٱلْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ۚ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَحِدَةً وَلَكِن لِيَبْلُوكُمْ فِي مَآءَاتَىٰكُمُ فَأَسْتَبِقُواْ ٱلْخَيْرَاتِ ۚ إِلَى ٱللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَيِّثُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَغْلَلْفُونَ ١٠ وَأَنِ ٱحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعَ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَن يَفْتِنُولَكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكٌ فَإِن تَولَّوْا فَأَعْلَمْ أَنَّهَ أَيْرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِم وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ ٱلنَّاسِ لَفَسِقُونَ (اللَّهِ أَفَحُكُم ٱلْجَهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ حُكُمًا لِقَوْمِ يُوقِنُونَ ﴾ (المائدة ٥٠: ٤٧) وماعلم صحته بأن نُقِل عن النبي عَلَيْ نقلًا صحيحًا، مثاله: ما رواه البخاري وغيره عن ابن مسعود كالله عنه الأحبار إلى رسول الله عنه فقال: يا محمد، إنا نجد أن الله يجعل السهاوات على إصبع، وسائر الخلائق على إصبع فيقول: أنا الملك، فضحك النبي عَلَيْكُ حتى بدت نواجذه تصديقًا لقول الحبر، ثم قرأ رسول الله عَلَيْكُ: ﴿ وَمَا قَدَرُوا أَللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ. وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَ تُهُ، يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ وَٱلسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتُ بِيمِينِهِ أَسُبَحَنَهُ، وَيَعَكَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ١٤٠٠ (الزمر: ٦٧)، وذلك كتعيين اسم صاحب موسى الطَّيْ بأنه الخضر، فقد جاء هذا الاسم صريحًا على لسان رسول الله ﷺ كما عند البخاري، أو كان له شاهد من الشرع يؤيده. وهذا القسم صحيح مقبول.

الثاني: ما أنكره الإسلام وشهد بكذبه فهو باطل وعلم كذبه بأن يناقض ما عرفناه من شرعنا، أو كان لا يتفق مع العقل، وهذا القسم لا يصح قبوله ولا روايته. مثاله ما رواه البخاري عن جابر شقال: كانت اليهود تقول إذا جامعها من ورائها، جاء الولد أحول؛ فنزلت: ﴿ نِسَآ وُكُمُ حَرُثُ لَكُمُ فَأْتُوا حَرْنَكُم لَنَ شِتْتُم ﴾ (البقرة: ٢٢٣)، ومثل ماذكروه في قصص الأنبياء من أخبار تطعن في عصمة الأنبياء الصلاة والسلام حقصة يوسف وداود وسليان، ومثل ما ذكروه في توراتهم من أن الذبيح إسحاق لا إساعيل، فهذا لا تجوز روايته وذكره إلا مقترن ببيان كذبه، وأنه مما حرفوه وبدلوه قال تعالى: ﴿ يُحَرِّفُونَ ٱلْكِلَمَ عَن مَواضِعِهِ عَن النبي ﷺ فهذا القسم ورد النهي عن النبي ﷺ للصحابة عن روايته، والزجر عن أخذه عنهم وسؤالهم عنه.

قال الإمام مالك: في حديث: "حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج" المراد جواز التحدث عنهم بها كان من أمر حسن، أما ما علم كذبه فلا، ولعل هذا هو المراد من قوله ﷺ: "يَا مَعْشَرَ المُسْلِمِينَ، كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ، وَكِتَابُكُمُ الَّذِي أُنَّزِلَ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ أَحْدَثُ الأَخْبَارِ بِالله، تَقْرَءُونَهُ لَمْ يُشَبْ، وَقَدْ حَدَّثُكُمُ الله أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ بَدَّلُوا مَا كَتَبَ الله وَغَيَّرُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكِتَاب، فَقَالُوا هُوَ مِنْ عِنْدِ الله، لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنَا قَلِيلًا أَفَلاَ يَنْهَاكُمْ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مُسَاءَلَتِهِمْ، وَلا وَالله مَا رَأَيْنَا مِنْهُمْ رَجُلًا قَطُّ يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ "(')

وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود إلى أمر ديني؛ كتعيين لون كلب أصحاب الكهف ونحوه. ثم إذا جاء شئ من هذا القبيل - أعنى ما سكت عنه الشرع ولم يكن فيه ما يؤيده أو يفنده - عن أحد من الصحابة بطريق صحيح، فإن كان قد جزم به فهو كالْقِسم الأول، يُقبل ولا يُرد، لأنه لا يعقل أن يكون قد أخذه عن أهل الكتاب بعد ما علم من نهى رسول الله عن تصديقهم. وإن كان لم يجزم به فالنفس أسكن إلى قبوله، لأن احتمال أن يكون الصحابي قد سمعه من النبي على أو ممن سمعه منه، أقوى من احتمال السماع من أهل الكتاب، ولا سيما بعد ما تقرر من أن أخذ الصحابة عن أهل الكتاب كان قليلًا بالنسبة لغيرهم من التابعين ومَن

⁽١) البخاري (٢٦٨٥).

⁽٢) البخاري (٣٤٦١).

يليهم. أما إن جاء شئ من هذا عن بعض التابعين، فهو مما يُتوقف فيه ولا يُحكم عليه بصدق ولا بكذب، وذلك لقوة احتمال السماع من أهل الكتاب، لما عُرفوا به من كثرة الأخذ عنهم، وبُعد احتمال كونه مما سُمع من رسول الله عَلَيْه، وهذا إذا لم يتفق أهل الرواية من علماء التفسير على ذلك، أما إن اتفقوا عليه. فإنه يكون أبعد من أن يكون مسموعًا من أهل الكتاب، وحينئذ تسكن النفس إلى قبوله والأخذ به، والله أعلم.

ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في مثل هذا كثيرًا ويأتي عن المفسرين خلاف بسبب ذلك، كما يذكرون في مثل هذا أسماء أصحاب الكهف، ولون كلبهم، وعدتهم، وعصا موسي من أي الشجر كانت، وأسماء الطيور التي أحياها الله لإبراهيم، وتعيين البعض الذي ضرب به القتيل من البقرة، ونوع الشجرة التي كلم الله منها موسى، إلى غير ذلك مما أبهمه الله في القرآن، مما لا فائدة في تعيينه تعود على المكلفين في دنياهم ولا دينهم، ولكن نقل الخلاف عنهم في ذلك جائز، كما قال تعالى: ﴿ثَلَنْهُ رَّابِعُهُمْ كَلَبُهُمْ وَيقُولُونَ خَمْسَةُ سَادِمُهُمْ كَلَبُهُمْ ثَلَرَبِهُمْ قُلْرَبِي أَعَلَمُ بِعِدَتِهِم مَا يعلَمُهُمْ الله في الدَّمُ الله في القرآن، على المكلفين في دنياهم ولا دينهم، ولكن القل الخلاف عنهم في ذلك جائز، كما قال تعالى: ﴿ثَلَنْهُ رَابِعُهُمْ وَيقُولُونَ خَمْسَةُ اللهُ فَلَ اللهُ فَلَا تُكَابُهُمْ ثَلُ مَا يَعْلَمُهُمْ اللهُ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِلَ وَيقُولُونَ سَبْعَةُ وَثَامِنُهُمْ صَالْبُهُمْ أَكُرُبُهُمْ اللهُ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِلَ وَلَا تَسَاقِ فِيهِم مِّنَهُمْ أَحَدًا الله (الكهف: ٢٢).

فقد اشتملت هذه الآية الكريمة على الأدب في هذا المقام، وتعليم ما ينبغي في مثل هذا؛ فإنه تعالى أخبر عنهم بثلاثة أقوال، ضعف القولين الأولين، وسكت عن الثالث، فعدل على صحته؛ إذ لو كان باطلًا لرده كما ردهما، ثم أرشد إلى أن الاطلاع على عدتهم لا طائل تحته، فيقال في مثل هذا: ﴿ قُل رَّتِي ٓ أَعَلَم بِعِد َتِهِم ﴾ فإنه ما يعلم بذلك إلا قليل من الناس ممن أطلعه الله عليه، فلهذا قال: ﴿ فَلَا تُمار فِيهِم إِلّا مِلَ الله وَلَا رَبّ الله الله عليه، فلهذا قال: ﴿ فَلَا تُمار فِيهِم إِلّا مِلَ الله وَل الله ولا تسألهم عن ذلك؛ فإنهم لا يعلمون من ذلك إلا رجم الغيب فهذا أحسن ما يكون في حكاية الخلاف، أن تستوعب الأقوال في ذلك المقام، وأن ينبه على الصحيح منها، ويبطل الباطل، وتذكر فائدة الخلاف وثمرته؛ لئلا يطول النزاع والخلاف في الله فائدة تحته، فيشتغل به عن الأهم. فأما من حكي خلافًا في مسألة ولم يستوعب

أقوال الناس فيها فهو ناقص؛ إذ قد يكون الصواب في الذي تركه أو يحكى الخلاف ويطلقه، ولا ينبه على الصحيح من الأقوال فهو ناقص أيضًا. فإن صحح غير الصحيح عامدًا فقد تعمد الكذب، أو جاهلا فقد أخطأ، كذلك من نصب الخلاف فيها لا فائدة تحته أو حكي أقوالًا متعددة لفظًا، و يرجع حاصلها إلى قول أو قولين معنى فقد ضيع الزمان، وتكثر بها ليس بصحيح فهو كلابس ثوبي زور. والله الموفق للصواب(۱).

فائدة: حكم سؤال أهل الكتاب عن شئ من أمور الدين:

أما سؤال أهل الكتاب عن شيء من أمور الدين فإنه حرام لما رواه الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله هقال: قال رسول الله على: "لا تسألوا أهل الكتاب عن شئ؛ فإنهم لن يهدوكم، وقد ضلوا، فإنكم إما أن تصدقوا بباطل، أو تكذبوا بحق، وإنه لو كان موسى حيا بين أظهركم ما حل له إلا أن يتبعني "(٢).

والإسرائيليات مرفوضة عن العلماء على البتات فأعرض عن سطورها بصرك وأصمم عن سماعها أذنيك فإنها لا تعطى فكرك إلا خيالًا ولا تزيد فؤادك إلا خبالًا.

قَالَ اِبْن بَطَّال عَنْ الْمُهَلَّب: هَذَا النَّهْي إِنَّمَا هُوَ فِي سُؤَالهُمْ عَمَّا لَا نَصَّ فِيهِ، لِأَنَّ شَرَعْنَا مُكْتَفِ بِنَفْسِهِ فَإِذَا لَمْ يُوجَد فِيهِ نَصَّ فَفِي النَّظَر وَالإِسْتِدْلَال غِنَّى عَنْ سُؤَالهُمْ، وَلَا يَدْخُل فِي مُكْتَفِ بِنَفْسِهِ فَإِذَا لَمْ يُوجَد فِيهِ نَصَّ فَفِي النَّظَر وَالإِسْتِدْلَال غِنَّى عَنْ سُؤَالهُمْ، وَلَا يَدْخُل فِي النَّهْي النَّهْي النَّهْ عَنْ الْأُمَم السَّالِفَة، وَأَمَّا قَوْله تَعَالَى النَّهْي النَّهْ وَاللَّ عَنْ اللَّهُ مَ اللَّالِفَة، وَالنَّهُ إِنَّمَا هُو عَنْ الْأَمْر عَنْ اللَّهُ مِنْ آمَنَ مِنْهُمْ، وَالنَّهُيُ إِنَّمَا هُو عَنْ سُؤَال مَنْ لَمْ يُؤْمِن مِنْهُمْ، وَالنَّهُيُ إِنَّمَا أَنْ يَكُونِ الْأَمْرِ يَخْتَصَّ بِمَا يَتَعَلَّق بِالتَّوْحِيدِ وَالرِّسَالَة

⁽۱) مجموع فتاوى ابن تيمية (التفسير) (۲/ ۳۱۵) الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير لأبي شهبة (۱) مجموع فتاوى ابن تيمية (الم عندمة في التفسير للعثيمين (۱/ ٤٦).

⁽٢) مسند أحمد (٣/ ٣٣٨: ٣٣٧)، سنن الدارمي (١٤٣٦)، السنن لابن أبي عاصم (٥٠)، جامع بيان العلم لابن عبد البر (٢/ ٤٢) من طرق عن مجالد. وحسنه الألباني في الإرواء (١٥٨٩)، وفي ظلال الجنة (٥٠).

المُحَمَّدِيَّة وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ وَالنَّهْي عَمَّا سِوَى ذَلِكَ. (١)

الوجه الثالث: موقف العلماء من الإسرائيليات.

اختلفت مواقف العلماء، ولا سيها المفسرون من هذه الإسرائيليات على ثلاثة أنحاء:

أ- فمنهم من أكثر منها مقرونة بأسانيدها، ورأي أنه بذكر أسانيدها خرج من عهدتها، مثل ابن جرير الطبري رحمه الله.

ب- ومنهم من أكثر منها، وجردها من الأسانيد غالبا، فكان حاطب ليل مثل البغوي الذي قال شيخ الإسلام ابن تيمية عن تفسيره: إنه مختصر من الثعلبي، لكنه صانه عن الأحاديث الموضوعية والآراء المبتدعة، وقال عن الثعلبي: إنه حاطب ليل ينقل ما وجد في كتب التفسير من صحيح وضعيف وموضوع.

ج-ومنهم من ذكر كثيرًا منها، وتعقب البعض مما ذكره بالتضعيف أو الإنكار مثل ابن كثير. د-ومنهم من بالغ في ردها ولم يذكر منها شيئا يجعله تفسيرًا للقرآن كمحمد رشيد رضا^(٢).

الواقع أنَّ إيراد المفسّرين لأخبار أهل الكتاب - وهي المسهّاة بالإسرائيليّات - لم يكن يومًا لأخذ ما فيها من مفاهيم وأحكام ووجهات نظر. وإنّها كانت محاولة لسدّ الفجوات التاريخيّة الّتي كان يشعر المسلمون بوجودها. فالقرآن الكريم، وكذلك السنّة النبويّة لم يفصّلا في تاريخ بدء الخليقة وأخبار الأمم السابقة، وإنّها اقتصرا على ما يحقّق غاية الهداية والتشريع، فكان لدى بعض المسلمين فضول في معرفة هذه التفاصيل، فلجئوا إلى أهل الكتاب يسمعون ما عندهم من أخبار، قد تكون صحيحة وقد تكون كاذبة، إلاّ أنّها في كلّ الأحوال ليست من الدين في شيء، وإنّها هي أخبار تاريخيّة فقط، ولا يضرّ المسلمين في شيء أن يصدّقوها أو يكذّبوها ما دامت لا تمسّ شيئًا من العقائد والأحكام الشرعيّة،

⁽۱) فتح الباري (۲/۱۳)، تفسير القرطبي (۱۸۳/۱۵)، مجموع فتاوى ابن تيمية (۲۹٦/۲)، الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير لأبي شهبة (۱۵۰)، والتفسير والمفسرون (۱/۶)، مقدمة في التفسير للعثيمين (۱/۶).

⁽٢) مقدمة في التفسير للعثيمين (١/ ٤٩).

وهذا هو مفهوم حديث رسول الله ﷺ روى عن أبي هريرة قال: كان أهل الكتاب يقرأون التوراة بالعبرانيّة، ويفسّرونها بالعربيّة لأهل الإسلام، فقال رسول اللهﷺ: "لا تصدّقوا أهل الكتاب ولا تكذّبوهم، وقولوا: آمنًا بالله وما أُنزل إلينا وما أُنزل إليكم"(').

وقد عبر"ابن خلدون" عن هذه النظرة تعبيرًا واضحًا إذ قال: «والسبب في ذلك أنّ العرب لم يكونوا أهل كتاب ولا علم، وإنَّما غلبت عليهم البداوة والأميَّة، وإذا تشوَّقوا إلى معرفة شيء ممَّا تتشوَّق إليه النفوس البشريَّة في أسباب المكوِّنات وبدء الخليقة وأسرار الوجود، فإنَّما يسألون عنه أهل الكتاب قبلهم، و يستفيدونه منهم، وهم أهل التوراة من اليهود ومن تبع دينهم من النصارى. وأهل التوراة الّذين بين العرب يومئذ بادية مثلهم، ولا يعرفون من ذلك إلاّ ما تعرفه العامّة من أهل الكتاب ومعظمهم من حِمير الّذين أخذوا بدين اليهوديّة، فليّا أسلموا بقوا على ما كان عندهم ممّا لا تعلّق له بالأحكام الشرعيّة الّتي يحتاطون لها، مثل أخبار بدء الخليقة وما يرجع إلى الحِدثان والملاحم وأمثال ذلك. وهؤلاء مثل كعب الأحبار ووهب بن منبّه وعبد الله بن سلام وأمثالهم، فامتلأت التفاسير من المنقولات عندهم، وفي أمثال هذه الأغراض أخبارًا موقوفة عليهم، وليست عمَّا يَرجع إلى الأحكام فتُتحرّى فيها الصحّة الّتي يجب بها العمل هذا في التفسير من حيث هو تفسير. إلاَّ أنَّ هذا الفرع من المعارف الإسلاميّة -وإن عدّه العلماء المسلمون علمًا قائمًا بذاته- قد حوي أنواعًا من العلوم الإسلاميّة. فالمفسّر حين يكون بصدد تفسير آية تشريعيّة يكون بحثه "فقهيًّا". وحين يكون بصدد تفسير آيات العقائد، يكون بحثه ملحقًا بعلم التوحيد وأصول الدين. وحين يتعرّض للآيات الّتي تتكلّم عن بدء الخليقة والأمم السالفة، فإنّ بحثه سيكون على صلة بالتاريخ، وهكذا. لذلك فإنّ ما يقال في هذه العلوم بوصفها مستقلَّة يقال عنها أيضًا بوصفها جزءًا من كتب التفسير، من حيث إنَّ الموضوع هو واحد. ولن تتغيّر عقليّة الكاتب بين أن يكون مصنِّفًا لكتاب في التوحيد -مثلًا- وأن يكون

⁽١) البخاري (٧٣٦٢).

مصنِّفًا لكتاب في التفسير(١).

الاختلاف في التفسير على نوعين: منه ما مستنده النقل فقط، ومنه ما يعلم بغير ذلك؛ إذ العلم إما نقل مصدق وإما استدلال محقق، والمنقول إما عن المعصوم وإما عن غير المعصوم، والمقصود بأن جنس المنقول سواء كان عن المعصوم أو غير المعصوم، وهذا هو النوع الأول منه ما يمكن معرفة الصحيح منه والضعيف، ومنه ما لا يمكن معرفة ذلك فيه. وهذا القسم الثاني من المنقول؛ وهو ما لا طريق لنا إلى الجزم بالصدق منه عامته مما لا فائدة فيه، فالكلام فيه من فضول الكلام.

وأما ما يحتاج المسلمون إلى معرفته، فإن الله نصب على الحق فيه دليلًا، فمثال ما لا يفيد ولا دليل على الصحيح منه: اختلافهم في لون كلب أصحاب الكهف، وفي البعض الذي ضرب به موسى من البقرة، وفي مقدار سفينة نوح وما كان خشبها، وفي اسم الغلام الذي قتله الخضر، ونحو ذلك. فهذه الأمور طريق العلم بها النقل، فها كان من هذا منقولًا نقلًا صحيحًا عن النبي على كاسم صاحب موسى أنه الخضر _ فهذا معلوم، وما لم يكن كذلك بل كان مما يؤخذ عن أهل الكتاب _ كالمنقول عن كعب ووهب ومحمد بن إسحاق وغيرهم عمن يأخذ عن أهل الكتاب _ فهذا لا يجوز تصديقه ولا تكذيبه إلا بحجة، كما ثبت في الصحيح عن النبي على أنه قال: "إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذيبوهم، فإما أن يحدثوكم بحق فتكذبوه، وإما أن يحدثوكم بباطل فتصدقوه".

وكذلك ما نقل عن بعض التابعين، وإن لم يذكر أنه أخذه عن أهل الكتاب، فمتى اختلف التابعون لم يكن بعض أقوالهم حجة على بعض، وما نقل في ذلك عن بعض الصحابة نقلًا صحيحًا فالنفس إليه أسكن مما نقل عن بعض التابعين؛ لأن احتمال أن يكون سمعه من النبي على أو من بعض من سمعه منه أقوى؛ ولأن نقل الصحابة عن أهل الكتاب أقل من نقل التابعين، ومع جزم الصاحب فيها يقوله، فكيف يقال: إنه أخذه عن

⁽١) مقدمة ابن خلدون (٤٨٧)، نشوء الحضارة الإسلامية لأحمد القصص (١/١٥٤).



أهل الكتاب وقد نهوا عن تصديقهم؟ والمقصود أن مثل هذا الاختلاف الذي لا يعلم صحيحه، ولا تفيد حكاية الأقوال فيه، هو كالمعرفة لما يروى من الحديث الذي لا دليل على صحته وأمثال ذلك.

وأما القسم الأول، الذي يمكن معرفة الصحيح منه، فهذا موجود فيها يحتاج إليه ولله الحمد('). الوجه الرابع: مبدأ دخول الإسرائيليات على المسلمين.

نستطيع أن نقول: إن دخول الإسرائيليات على المسلمين، أمر يرجع إلى عهد الصحابة ، وذلك نظرًا لاتفاق القرآن مع التوراة والإنجيل في ذكر بعض المسائل كما تقدَّم، مع فارق واحد، هو الإيجاز في القرآن، والبسط والإطناب في التوراة والإنجيل. وأن الرجوع إلى أهل الكتاب، كان مصدرًا من مصادر التفسير عند الصحابة، فكان الصحابي إذا مَرَّ على قصة من قصص القرآن يجد من نفسه ميلًا إلى أن يسأل عن بعض ما طواه القرآن منها ولم يتعرض له، فلا يجد مَن يجيبه على سؤاله سوى هؤلاء النفر الذين دخلوا في الإسلام، وحملوا إلى أهله ما معهم من ثقافة دينية، فألقوا إليهم ما ألقوا من الأخبار والقصص الديني (٢٠).

شبهة أخرى: الرد على قولهم أن الصحابة والتابعين الله ووا كثيرًا عن أهل الكتاب: أولًا: جواز الرواية عن بني إسرائيل مالا يخالف شريعتنا:

قال ﷺ: "بلّغُوا عنّي ولو آيةً، وحدِّثوا عن بني إسرائيل ولا حَرَجَ، ومن كذب عليّ متعمدًا فليتبوأ مقعده من النار".

هذه الأحاديث الإسرائيلية تُذكر للاستشهاد، لا للاعتضاد. فإنها على ثلاث: أحدها: ما علمنا صحتَه مما بأيدينا مما نشهدُ له بالصدق، فذا ك صحيح. والثاني: ما علمنا كذبه بها عندنا مما يخالفه. والثالث: ما هو مسكوت عنه، لا من هذا القبيل ولا من هذا القبيل، فلا

⁽۱) مجموع فتاوى ابن تيمية (التفسير) (۲/ ۲۹٦)

⁽٢) التفسير والمفسر ون (١/ ١٢٣).

نؤمِنُ به ولا نكذّبه، وتجوزُ حكايتُه لما تقدّم(١).

وقد تقدم بيان اختلاف العلماء وأقسام الإسرائيليات في صدر الكلام.

ثَانيًا: أن الصحابة 🐞 كانوا أعلم الناس بأمور دينهم.

وقد خصهم الله بالعلم والفهم، والورع والتقى، وسبق لهم من الفضل على لسان نبيهم ما ليس لأحدِ بعدهم، ومن شكَّ في ذلك فعليه أن يراجع دينه وإيهانه قال الإمام الشافعي، بعد أن ذكرهم وذكر من تعظيمهم وفضلهم: وهم فوقنا في كل علم واجتهاد، وورع وعقل، وأمرِ استُدْرِك به عليهم، وآراؤهم لنا أحمد وأولى بنا من آرائنا عندنا لأنفسنا. وما ثبت من أن بعض الصحابة كأبي هريرة وابن عباس في وغيرهما كانوا يرجعون إلى بعض من أسلم من أهل الكتاب، فهو أمر لا يعيبهم ولا ينقص من قدرهم وعلمهم.

ثالثًا: أن الصحابة 🞄 لم يسألوا أهل الكتاب عن كل شيء.

بل كانوا يسألون عن أشياء لا تعدو أن تكون توضيحًا للقصة وبيانًا لما أجمله القرآن منها، مع توقفهم فيها يُلقى إليهم، فلا يحكمون عليه بصدق أو بكذب ما دام يحتمل كلا الأمرين، امتثالًا لقول الرسول عليه: "لا تُصَدِّقوا أهل الكتاب ولا تُكَذِّبوهم، وقولوا: ﴿ المَ المَنَا اللَّهُ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا ﴾.

كما أنهم لم يسألوهم عن شئ مما يتعلق بالعقيدة أو يتصل بالأحكام، اللهم إلا إذا كان على جهة الاستشهاد والتقوية لما جاء به القرآن. كذلك كانوا لا يعدلون عما ثبت عن الرسول على من ذلك إلى سؤال أهل الكتاب، لأنه إذا ثبت الشئ عن الرسول على فليس لهم أن يعدلوا عنه إلى غيره.

رابعًا: كما كانوا لا يسألون عن الأشياء التي يُشبه أن يكون السؤال عنها نوعًا من اللهو والعبث.

كالسؤال عن لون كلب أهل الكهف، والبعض الذي ضُرِب به القتيل من البقرة، ومقدار سفينة نوح، ونوع خشبها، واسم الغلام الذي قتله الخضر. . وغير ذلك، ولهذا

⁽١) فتح الباري لابن حجر (٨/ ١٧٠).

قال الدهلوى بعد أن بين أن السؤال عن مثل هذا تكلف ما لا يعنى: "وكانت الصحابة عدون مثل ذلك قبيحًا من قبيل تضييع الأوقات". أنهم لم يخرجوا عن دائرة الجواز التي حدّها لهم رسول الله على وأذن لهم فيها بقوله: " بلغوا عني ولو آية، وحدِّثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب على متعمدًا فليتبوأ مقعده من النار ".

وفي الوقت نفسه لم يخالفوا النهي الوارد في قوله على: " لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا. ولا تعارض بين هذين الحديثين، فإن الأول أباح لهم أن يحدِّثوا عما وقع لبني إسرائيل من الأعاجيب لما في أخبارهم من العبرة والعظة، بشرط أن يعلموا أنه ليس مكذوبًا، لأنه على لا يجيز التحدث بالكذب. وأما الحديث الثاني فالمراد منه التوقف فيما يحدّث به أهل الكتاب إذا كان محتملًا للصدق والكذب، لأنه ربها كان صدْقًا في واقع الأمر فيكذبونه، أو كذبًا فيصدقونه فيقعون بذلك في الحرج. فهذا النوع من الأخبار المحتملة للصدق والكذب هو الذي نهينا عن تصديقه أو تكذيبه، وليس المراد منه ما جاء شرعنا بموافقته أو مخالفته، فإن الموقف منه واضح ومعروف.

ومن هنا يتبين لنا أنه لا تعارض بين إذنه ﷺ بالتحديث عن بني إسرائيل، وبين نهيه عن تصديقهم أو تكذيبهم، كما يتبين لنا القدر الذي أباحه الشارع من الرواية عن أهل الكتاب.

إذًا فالصحابة ألله كان لديهم منهج سديد، ومعيار دقيق في قبول ما يلقى إليهم من الإسرائيليات، فما وافق شرعنا قبلوه، وما خالفه كذبوه، وما كان مسكوتًا عنه توقفوا فيه. ثم إنهم لم يكونوا يرجعون إليهم في كل أمر، وإنها كانوا يرجعون إليهم لمعرفة بعض جزئيات الحوادث والأخبار، ولم يُعرف عنهم أبدًا أنهم رجعوا إليهم في العقائد ولا في الأحكام، ولو ثبت أنهم سألوا أهل الكتاب عن شيء يتعلق بالمعتقد فلم يكن ذلك عن تهوك منهم وارتياب، وإنها كان لإقامة الحجة عليهم، بالاستشهاد والتأييد لما جاء في شريعتنا، عن طريق الاحتجاج عليهم بها يعتقدون.

أما إنكار الرسول على حديث جابر أن عمر بن الخطاب أتى النبي على بكتاب أصابه من بعض أهل الكتب فقرأه النبي على فغضب وقال: "أَمْتَهُوِّ كُونَ فِيهَا يَا ابْنَ الخُطَّابِ وَالَّذِي مَن بعض أهل الكتب فقرأه النبي على فغضب وقال: "أَمْتَهُوِّ كُونَ فِيهَا يَا ابْنَ الخُطَّابِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيدِهِ لَوْ أَنْ مُوسَى على كَانَ حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي "(1). بِبَاطِلِ فَتُصَدِّقُوا بِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيدِهِ لَوْ أَنَّ مُوسَى على كَانَ حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا أَنْ يَتَّبِعَنِي "(1).

وإنكار بعض الصحابة - كابن عباس نفسه - على من كانوا يرجعون إلى أهل الكتاب بقوله - كما في البخاري: يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيه على أحدث الأخبار بالله، تقرؤونه لم يشب، وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب بدلوا ما كتب الله، وغيروا بأيديهم الكتاب، فقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا، أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مساءلتهم، ولا والله ما رأينا منهم رجلًا قط يسألكم عن الذي أنزل عليكم.

هذا الإنكار لا يعارض الجواز والإذن الثابت في نصوص أخرى، لأنه كان في مبدأ الإسلام، وقبل استقرار الأحكام، وأما الإباحة فجاءت بعد أن عرفت الأحكام واستقرت، وذهب خوف الاختلاط والتشويش.

قال الحافظ ابن حجر: وكأن النهي وقع قبل استقرار الأحكام الإسلامية، والقواعد الدينية، خشية الفتنة، ثم لما زال المحذور وقع الإذن في ذلك، لما في سماع الأخبار التي كانت في زمانهم من الاعتبار (٢).

خامسًا: ومما يدل أيضًا على أن الصحابة لم يكونوا يتلقفون كل ما يصدر عن أهل الكتاب دون نقد وتمحيص تلك المراجعات العديدة.

والردود العلمية على بعض أهل الكتاب، في أمور أنكروها، وردوا عليهم خطأهم فيها. ومن ذلك ما رواه البخاري عن أبي هريرة الله الله على فقال: " فيها ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله تعالى شيئًا إلا أعطاه الله

⁽١) مسند أحمد (٣٦/ ٣٨٧)، شعب الإيمان (١/ ١٩٩)، وحسنه الألباني في مشكاة المصابيح (١٧٧).

⁽٢) مجلة المنار (٢٦/ ١/ ٧٩).

إياه "، فقد اختلف السلف في تعيين هذه الساعة، وهل هي باقية أم رفعت؟ وإذا كانت باقية فهل هي في جمعة واحدة من السنة، أو في كل جمعة منها؟.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قَالَ: خَرَجْتُ إِلَى الطُّورِ فَلَقِيتُ كَعْبَ الأَحْبَارِ فَجَلَسْتُ مَعَهُ فَحَدَّثَنِي عَن التَّوْرَاةِ وَحَدَّثْتُهُ عَنْ رَسُولِ الله ﷺ فَكَانَ فِيهَا حَدَّثْتُهُ أَنْ قُلْتُ: قَالَ رَسُولُ اللهﷺ: " خَيْرُ يَوْم طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ يَوْمُ الجُمُعَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ أُهْبِطَ مِنَ الجُنَّةِ وَفِيهِ تِيبَ عَلَيْهِ وَفِيهِ مَاتَ وَفِيهِ تَقُومُ السَّاعَةُ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ إِلاَّ وَهِيَ مُصِيخَةٌ يَوْمَ الجُمْعَةِ مِنْ حِينِ تُصْبِحُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ شَفَقًا مِنَ السَّاعَةِ إِلاَّ الْجِنَّ وَالإِنْسَ وَفِيهِ سَاعَةٌ لاَ يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّى يَسْأُلُ الله شَيْئًا إِلاَّ أَعْطَاهُ إِيَّاهُ ". قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ. فَقُلْتُ بَلْ فِي كُلِّ جُمْعَةٍ. فَقَرَأَ كَعْبٌ التَّوْرَاةَ فَقَالَ صَدَقَ رَسُولُ الله ﷺ قَالَ: أَبُو هُرَيْرَةَ فَلَقِيتُ بَصْرَةَ بْنَ أَبِي بَصْرَةَ الْغِفَارِيَّ فَقَالَ مِنْ أَيْنَ أَقْبُلْتَ فَقُلْتُ مِنَ الطُّورِ. فَقَالَ لَوْ أَدْرَكْتُكَ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ إِلَيْهِ مَا خَرَجْتَ سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: "لاَ تُعْمَلُ الْمُطِيُّ إِلاَّ إِلَى ثَلاَّثَةِ مَسَاجِدَ إِلَى الْسُجِدِ الْحُرَّامِ وَإِلَى مَسْجِدِي هَذَا وَإِلَى مَسْجِدِ إِيلْيَاءَ أَوْ بَيْتِ الْمُقْدِسِ ". يَشُكُّ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ ثُمَّ لَقِيتُ عَبْدَ الله بْنَ سَلاَم فَحَدَّثْتُهُ بِمَجْلِسِي مَعَ كَعْبِ الأَحْبَارِ وَمَا حَدَّثْتُهُ إِ بِهِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَقُلْتُ قَالَ كَعْبٌ ذَلِكَ فِي كُلِّ سَنَةٍ يَوْمٌ. قَالَ، قَالَ عَبْدُ الله بْنُ سَلاَم كَذَبَ كَعْبٌ. فَقُلْتُ ثُمَّ قَرَأَ كَعْبُ التَّوْرَاةَ فَقَالَ بَلْ هِيَ فِي كُلِّ جُمْعَةٍ. فَقَالَ عَبْدُ الله بْنُ سَلاَم صَدَقَ كَعْبُ. ثُمَّ قَالَ عَبْدُ الله بْنُ سَلاَم قَدْ عَلِمْتُ أَيَّةَ سَاعَةٍ هِيَ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ لَهُ أَحْبِرْنِي بِهَا وَلاَ تَضِنَّ عَلَىَّ. فَقَالَ عَبْدُ الله بْنُ سَلاَمٍ هِيَ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الجُمْعَةِ. قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ وَكَيْفَ تَكُونُ آخِرُ سَاعَةٍ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "لاَ يُصَادِفُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ يُصَلِّي". وَتِلْكَ السَّاعَةُ سَاعَةٌ لاَ يُصَلَّى فِيهَا فَقَالَ عَبْدُ الله بْنُ سَلاَم أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ الله ﷺ: " مَنْ جَلَسَ جَبْلِسًا يَتَنظِرُ الصَّلاَةَ فَهُوَ فِي صَلاَةٍ حَتَّى يُصَلِّي ". قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ بَلَى. قَالَ فَهُوَ ذَلِكَ. (١)

ومن ذلك أيضًا ما رواه ابن جرير عن عطاء بن أبي رباح عن عبد الله بن عباس ، أنه قال: " المفدي إسماعيل، وزعمت اليهود أنه إسحق وكذبت اليهود. ولما بلغه أن نوفًا البكالي - وهو ربيب

⁽١) صحيح. موطأ مالك (٣٦٤).

كعب الأحبار -، يزعم أن موسى بني إسرائيل ليس بموسى الخضر: قال: كذب، حدثنا أبي بن كعب عن رسول الله علي وساق الحديث الذي عند البخاري في قصة موسى مع الخضر.

وذكر ابن كثير في تفسيره أن معاوية بن أبي سفيان ، قال لكعب منكِرًا: أنت تقول: إن ذا القرنين كان يربط خيله بالثريا؟ فقال له كعب: إن كنت قلت ذلك، فإن الله تعالى قال: ﴿وَمَالَيْنَهُ مِن كُلِّ شَيْءِ سَبَبًا ﴾ (الكهف ٨٤)، قال ابن كثير معلقًا: وهذا الذي أنكره معاوية على كعب هو الصواب، والحق مع معاوية في ذلك الإنكار فهذا كله وغيره يؤكد على أن الصحابة لله لم يكونوا مغفلين مخدوعين يصدقون كل ما يلقى إليهم، بل كانوا يتحرون الصواب، ويردون على أهل الكتاب أقوالهم التي تستحق الرد والمراجعة. فهل يعقل بعد هذا، وبعد ما عرفناه من عدالة الصحابة وحرصهم على امتثال أوامر الله ورسوله، وعدم تسليمهم لأهل الكتاب كل ما يروونه من إسرائيليات، أن نقول بتهاونهم، ومخالفتهم لتعاليم رسول الله يخضلًا عن رميهم بالغفلة وعدم الفطنة، اللهم إنا نبرأ إليك من ذلك.

سادسًا: تشديد عمر الله على من كان يكتب شيئا من كتب اليهود.

لقد كانت مقالة النبي على العمر وغضبه لكتابته شيئًا من التوراة درسًا تعلم منه سيدنا عمر ومنهجًا أخذ الناس به روى الحافظ أبو يعلى بسنده عن خالد بن عرفطة قال: (كنت جالسًا عند عمر إذ أتى برجل من عبد القيس مسكنه بالسوس فقال له عمر: أنت فلان ابن فلان العبدي؟ قال: نعم فضربه بعصًا معه فقال الرجل: مالي يا أمير المؤمنين؟ فقال له عمر: اجلس فجلس فقرأ عليه ﴿ الرَّ يَلْكَ ءَايَنتُ ٱلْكِئَكِ ٱلمُبِينِ اللهُ إِنَّا أَنزَلْنَهُ قُرُّ الْعَرَبِيَّ الْعَلَى مُن مَعْقِلُوب اللهُ عَمْن المُعْمَى مِمَا أَوْحَيْنَا إليتك هنذا ٱلْقُرْء ان وَإِن كُنت مِن قَبْلهِ ولمِن ٱلْعَنفِيليك كَمَا عَلْكَ أَحْسَن ٱلْقَصَصِيما أَوْحَيْنا إليتك هنذا ٱلْقُرْء ان وَإِن كُنت مِن قَبْلهِ ولمِن ٱلْعَنفِيليك (يوسف ٣: ١)، فقرأها عليه ثلاثًا وضربه ثلاثًا فقال الرجل: مالي يا أمير المؤمنين؟ فقال: أنت الذي نسخت كتب دانيال؟ قال: مرني بأمرك أتبعه قال: انطلق فامحه بالحميم والصوف الأبيض ثم الناس المنت ولا تقرئه أحدًا من الناس، فلئن بلغني عنك أنك قرأته أو أقرأته أحدًا من الناس فجلس بين يديه قال: انطلقت أنا فانتسخت كتابًا من أهل لأنهكنك عقوبة، ثم قال له: اجلس فجلس بين يديه قال: انطلقت أنا فانتسخت كتابًا من أهل

الوجه الخامس: ضعف السند إلى الصحابي أو التابعي.

فقد يكون ما روي عن الصحابة مدسوسًا عليهم وضعه عليهم الزنادقة والملحدون كي يظهروا الإسلام وحملته بهذا المظهر المتقد المشين، ويجوز أن يكون بعضها مما ألصق بالتابعين ونسب إليهم زورًا، ولاسيما أن أسانيد معظمها لا تخلو من ضعيف أو مجهول أو متهم بالكذب أو الوضع أو معروف بالزندقة أو مغمور في دينه وعقيدته، وبعض الإسرائيليات قد يصح السند إليها.

الوجه السادس: رواية الكذب ليس معناها أن الراوي هو الذي اختلقه وبيان صدق من روى، أو روى عنه الإسرائيليات.

بعض الإسرائيليات قد يصح السند إليها، ولعل قائلًا يقول: أما ما ذكرت من احتمال أن تكون هذه الروايات الإسرائيلية مختلقة موضوعة على بعض الصحابة والتابعين فهو إنها يتجه في الروايات التي في سندها ضعف أو مجهول أو وضاع أو متهم بالكذب، أو سيء الحفظ، يخلط بين المرويات، ولا يميز، أو نحو ذلك، ولكن بعض هذه الروايات حَكَم عليها بعض حفاظ الحديث بأنها صحيحة السند أو حسنة السند أو إسنادها جيد أو ثابت ونحو ذلك فهاذا تقول فيها؟.

والجواب: أنه لا منافاة بين كونها صحيحة السند، أو حسنة السند أو ثابتة السند وبين كونها من إسرائيليات بني إسرائيل، وخرافاتهم وأكاذيبهم فهي صحيحة السند إلى ابن

⁽١) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد (١/ ٢٢٣).

عباس، أو عبد الله ابن عمرو بن العاص أو إلى مجاهد، أو عكرمة، أو سعيد بن جبير وغيرهم ولكنها ليست متلقاة عن النبي على لا بالذات، ولا بالواسطة ولكنها متلقاة عن أهل الكتاب الذين أسلموا فثبوتها إلى من رويت عنه شيء وكونها مكذوبة في نفسها، أو باطلة أو خرافة شيء آخر، ومثل ذلك: الآراء والمذاهب الفاسدة اليوم فهي ثابتة عن أصحابها وعن آرائهم ولاشك ولكنها في نفسها فكرة باطلة أو مذهب فاسد.

فقد اختلق الوضاعون عليهم أشياء كثيرة، فاتخذوهم مطية لترويج الكذب وإذاعته بين الناس، مستغلين شهرتهم العلمية الواسعة بها في كتب أهل الكتاب، ثم تناقل هذه الأخبار بعض القصاص والمؤرخين والأدباء، وبعض المفسرين على أنها حقائق، من غير أن يتثبتوا من صحة نسبتها إلى من عزيت له.

يقول الشيخ أحمد شاكر رحمه الله: وبعض أهل عصرنا تكلم فيه - يقصد وهب بن منبه - عن جهل، ينكرون أنه يروي الغرائب عن الكتب القديمة، وما في هذا بأس، إذ لم يكن دينًا، ثم أنى لنا أن نوقن بصحة ما روي عنه من ذلك وأنه هو الذي رواه وحدَّث به".

فهل بعد هذا كله نقبل كلام جولد زيهر ومن مشى في ركابه، ونعرض عن كلام أئمة الإسلام، وجهابذة المحدثين والنقاد، الذين وثقوا هؤلاء الرواة، وخرجوا أحاديثهم في كتبهم التي تلقتها الأمة بالقبول جيلًا بعد جيل، فضلًا عن أن نتهمهم بالمكر والدهاء والكيد للإسلام وأهله، اللهم إنا نبرأ إليك من ذلك(١).

وأحب أن أنبه هنا إلى حقيقة وهى: أنه ليس معنى أن هذه الإسرائيليات المكذوبات و الباطلات مروية عن كعب الأحبار، ووهب بن منبه، وعبد الله بن سلام وأمثالهم أنها من وضعهم، واختلاقهم كها زعم ذلك بعض الناس اليوم وإنها معنى ذلك أنهم هم الذين رووها ونقلوها لبعض الصحابة والتابعين من كتب أهل الكتاب ومعارفهم وليسوا هم الذين اختلقوها وإنها اختلقها، و افتجرها أسلافهم القدماء.

⁽١) مجلة المنار (٢٦/ ١/ ٧٣).

ولم يقل أحد من أئمة الجرح والتعديل على حصافتهم، وبعد نظرهم: أن كعبًا، ووهبًا، وعبد الله بن سلام، وتمييًا الداري، وأمثالهم كانوا وضاعين، و يتعمدون الكذب، والاختلاق من عند أنفسهم، وإنها الذي قالوه عنهم: أنهم كانوا هم الواسطة في حمل ونقل معارف أهل الكتاب إلى المسلمين، وأن البعض رواها عنهم فليس الذنب ذنبهم، وإنها الذنب ذنب من نقلها، ورواها عنهم، من غير بيان لكذبها وبطلانها.

ولما كانت رواية الإسرائيليات تدور غالبًا على كعب، ووهب بن منبه، وعبد الله بن سلام، وأنهم هم الذي كان الاتهام منصبًا عليهم أكثر من غيرهم، فسأذكر لكل منهم ترجمة كي يتبين للمنصف آراء أئمة الجرح والتعديل فيهم.

شبهة أخرى: الرد على اتهامهم عبد الله بن سلام.

عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي، ثم الأنصاري. كان حليفًا لهم من بني قينقاع، وهو من ولد يوسف بن يعقوب عليها السلام، وكان اسمه في الجاهلية الحصين، فسياه رسول الله على حين أسلم عبد الله. وكان إسلامه لما قدم النبي على المدينة مهاجرًا. روى عنه ابناه: يوسف ومحمد، وأنس بن مالك وزرارة بن أوفى.

أوجه الرد على اتهامهم عبد الله بن سلام بالكذب في الإسلام ما ليس منه.

أُولًا: صدقه وتكذيبه لليهود:

عَنْ أَنَسٍ اللّهِ عَنْ قَالَ بَلَغَ عَبْدَ الله بْنَ سَلاَمٍ مَقْدَمُ رَسُولِ الله عَلَيْ الْمُدِينَةَ، فَأَتَاهُ، فَقَالَ إِنّي سَائِلُكَ عَنْ ثَلَاثِ لاَ يَعْلَمُهُنَّ إِلاَّ نَبِيّ، قَالَ مَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَمَا أَوَّلُ طَعَامٍ يَأْكُلُهُ أَهْلُ الْجُنَّةِ وَمِنْ أَيَ شَيْءٍ يَنْزِعُ إِلَى أَخْوَالِهِ فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: الْجُنَّةِ وَمِنْ أَيَي شَيْءٍ يَنْزِعُ إِلَى أَخْوَالِهِ فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: " خَبَرَنِي بِهِنَّ آنِفًا جِبْرِيلُ ". قَالَ فَقَالَ عَبْدُ الله ذَاكَ عَدُوُّ الْيَهُودِ مِنَ المُلاَئِكَةِ. فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَي اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ ا

ثانيًا: شهد له رسول الله عليه بالجنة:

عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِى وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا سَمِعْتُ النَّبِيِّ عَلَيْ يَقُولُ لأَحَدِ يَمْشِى عَلَى الأَرْضِ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الجُنَّةِ. إِلاَّ لِعَبْدِ الله بْنِ سَلاَمٍ قَالَ وَفِيهِ نَزَلَتْ هَذِهِ الآيةُ ﴿ وَشَهِدَ عَلَى الأَرْضِ إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الجُنَّةِ. إِلاَّ لِعَبْدِ الله بْنِ سَلاَمٍ قَالَ وَفِيهِ نَزَلَتْ هَذِهِ الآيةُ ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدُ مِنْ بَنِيَ إِسْرَهِ مِلَ ﴾ الآيةَ. قَالَ لاَ أَدْرِى قَالَ مَالِكُ الآيةَ أَوْ فِي الْحَدِيثُ ('').

ثالثًا: شهادة الصحابة له بالعلم.

عن يزيد بن عميرة قال: لما حضر معاذ بن جبل الموت قيل له: يا أبا عبد الرحمن، أوصنا. فقال: أجلسوني، قال: إن العلم والإيهان مكانهها، من ابتغاهما وجدهما، فالتمسوا العلم عند أربعة رهط: عند عويمر أبي الدرداء، وعند سلهان الفارسي، وعند عبد الله بن مسعود، وعند عبد الله بن سلام الذي كان يهوديًا فأسلم، فإني سمعت رسول الله علي يقول: " إنه عاشر عشرة في الجنة"(").

رابعًا: حفظه 🐗 وفطنته.

عَنْ عَبْدِ الله بْنِ عُمَرَ ﴿ أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ الله ﷺ فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَنَيَا فَقَالَ هَمُمْ رَسُولُ الله ﷺ: " مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَاةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ؟ ". فَقَالُوا: نَفْضَحُهُمْ وَيُجْلَدُونَ. فَقَالَ عَبْدُ الله بْنُ سَلامٍ كَذَبْتُمْ، إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ. فَأَتَوْا بِالتَّوْرَاةِ

⁽١) البخاري (٣٣٢٩).

⁽٢) البخاري (٣٨١٢).

⁽٣) أسد الغابة (٢/ ١١٩).

فَنَشَرُوهَا، فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ، فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا. فَقَالَ لَهُ عَبْدُ الله بْنُ سَلاَمٍ ارْفَعْ يَدَكَ. فَرَفَعَ يَدَهُ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ. فَقَالُوا صَدَقَ يَا مُحَمَّدُ، فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ. فَأَمَرَ بِهَا رَسُولُ الله ﷺ فَرُجِمَا. قَالَ عَبْدُ الله فَرَأَيْتُ الرَّجَلَ يَجْنَأُ عَلَى المُرْأَةِ يَقِيهَا الحِجَارَة. (')

خامسًا: ومن مناقبه أنه ثبت عَلَى الإِسْلاَمِ حَتَّى مات.

فعَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا فِي مَسْجِدِ الْمِدِينَةِ، فَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى وَجْهِهِ أَثُرُ الْخُشُوعِ، فَقَالُوا هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجُنَّةِ. فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ جَبَوْزَ فِيهِمَا ثُمَّ خَرَجَ، وَتَبِعْتُهُ فَقُلْتُ إِنَّكَ حِينَ دَخَلْتَ المُسْجِدَ قَالُوا هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجُنَّةِ. قَالَ وَالله مَا يَنْبَغِي لاَ حَدٍ أَنْ يَقُولَ مَا إِنَّكَ حِينَ دَخَلْتَ المُسْجِدَ قَالُوا هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجُنَّةِ. قَالَ وَالله مَا يَنْبَغِي لاَ حَدٍ أَنْ يَقُولَ مَا لاَ يَعْلَمُ وَسَأُحَدُّ ثُكَ لِمَ ذَاكَ رَأَيْتُ رُؤْيَا عَلَى عَهْدِ النَّبِي عَلَيْهِ فَقَصَصْتُهَا عَلَيْه، وَرَأَيْتُ كَأَنِي فِي لاَ يَعْلَمُ وَسَأُحَدُّ ثُكَ لِمَ نَعْتِهَا وَخُضْرَتِهَا – وَسْطَهَا عَمُودٌ مِنْ حَدِيدٍ، أَسْفَلُهُ فِي الأَرْضِ وَأَعْلاَهُ فِي السَّمْعِةِ وَوَعُمْرَتِهَا – وَسْطَهَا عَمُودٌ مِنْ حَدِيدٍ، أَسْفَلُهُ فِي الأَرْضِ وَأَعْلاَهُ فِي السَّمْعِةِ وَوَعُمْ ثِيابِي مِنْ خَلْفِي، السَّمْعِةِ وَوَعْمُ وَقَعْلَ لَهُ السَّعْمِعُ. فَأَتَانِي مِنْصَفَّ فَرَفَعَ ثِيَابِي مِنْ خَلْفِي، السَّمْعِةِ وَقُولِكَ الْعَمُودُ عَمُودُ الإِسْلامُ، وَذَلِكَ الْعُمُودُ عَمُودُ الإِسْلامَ، وَذَلِكَ الْعُمُودُ عَمُودُ الإِسْلامَ، وَتَلْكَ الْعُرُوةُ عُرُوةُ الْوُنْقَى، فَأَنْتَ عَلَى الإِسْلامَ حَتَّى تَمُوتَ ال

وفي رواية فقال له: تموت وأنت مستمسك بالعروة الوثقى، وعنه أنه مر يحمل حزمة حطب فقيل: أليس قد أغناك الله عن هذا؟ قال بلى، ولكن أردت أن أقمع الكبر(٢).

سادسًا: ورعه وزهده وكرمه.

فعَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِى بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَتَيْتُ اللّدِينَةَ فَلَقِيتُ عَبْدَ الله بْنَ سَلاَمٍ ﴿ فَقَالَ أَلاَ يَجِىءُ فَأَطْعِمَكَ سَوِيقًا وَتَمْرًا، وَتَدْخُلَ فِي بَيْتٍ ثُمَّ قَالَ إِنَّكَ بِأَرْضٍ الرِّبَا بِهَا فَاشٍ إِذَا كَانَ لَكَ عَلَى رَجُلٍ حَقُّ فَأَهْدَى إِلَيْكَ حِمْلَ تِبْنِ، أَوْ حِمْلَ شَعِيرٍ أَوْ حِمْلَ قَتِّ، فَلاَ تَأْخُذُهُ، فَإِنَّهُ رِبًا ().

⁽١) البخاري (٣٦٣٥).

⁽٢) البخاري (٣٨١٣).

⁽٣) البخاري (٣٨١٣).

سابعًا: توثيق العلماء له.

وقد روى الحديث عن النبي على وروى عنه ابناه: يوسف ومحمد، وأبو هريرة وأبو بردة بن أبي موسى الأشعري، وعطاء بن يسار وغيرهم، وشهد مع عمر فله فتح بيت المقدس، والجابية وقد عده بعضهم من البدريين، وأما ابن سعد: فذكره في الطبقة الثالثة ممن شهد الخندق وما بعدها وكانت وفاته سنة ثلاث وأربعين من الهجرة.

فها نحن نرى: أنه كان من أعلم اليهود بشهادتهم، وأنه كان من علماء الصحابة بعد إسلامه وبحسبه فضلًا: شهادة النبي بالجنة من أهل الجنة وشهادة أصحاب رسول الله له كما سمعت، فهل يجوز في العقل أن يشهد النبي بالجنة لرجل يصدر منه الكذب، وفي أي شيء؟ في الحديث ثم هو صحابي والصحابة كلهم عدول، فمن المستبعد جدًّا أن يكذب في الرواية، ولم أر أحدًا من علماء الجرح والتعديل، وأئمة العلم والدين تناوله، أو ذكر فيه ما يخدش عدالته إلا ما كان من الكتاب المتأخرين الذين تأثروا بكلام المستشرقين، وأتباعهم، ونوايا المستشرقين ولاسيما اليهود منهم نحو (الإسلام، والنبي بي الشيئة، والصحابة) موسومة بالخبث والعداوة وسوء الظن، ولا أدرى كيف نعدل عن كلام الأئمة الأثبات ونأخذ بكلام المستشرقين؟.

وأحب أن أقرر هنا: أن حفاظ الحديث، ونقاده البصيرين به قد تعرضوا لكل المرويات عن عبد الله بن سلام وغيره، وبينوا الصحيح من الضعيف، والمقبول من المردود.

ونحن لا ننفي أن عبد الله بن سلام، روى بعض ما علمه من معارف أهل الكتاب وثقافتهم، ورُويت عنه ولكن الذي ننفيه: أن يكون ألصق هذه المرويات بالنبي ونسبها إليه زورًا وأنه كان وضاعًا كذابًا، ومن يرى خلاف هذا فنحن نطالبه بالحجة والبرهان، وكانت وفاته سنة ثلاث وأربعين للهجرة (۱).

شبهة أخرى: الرد على اتهامهم كعب الأحبار أولًا: التعريف بكعب الأحبار.

⁽١) تهذيب التهذيب (٥/ ٢١٩)، الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير لأبي شهبة (١٤٢).

هو: كعب بن ماتع بن عمرو بن قيس من آل ذي رعين، وقيل ذي الكلاع الحميري، وقيل: غير ذلك في اسم جده، ونسبه يكنى: أبا إسحق، كان في حياة النبي على رجلًا وكان يهوديًا عالمًا بكتبهم، حتى كان يقال له: كعب الحبر، وكعب الأحبار.

وكان إسلامه في خلافة سيدنا عمر، وقيل: في خلافة الصديق، وقيل: إنه أسلم في عهد النبي على ولكن تأخرت هجرته، فمن ثم لم يره، والأول هو الأصح والأشهر، وقد سكن المدينة وغزا الروم في خلافة عمر، ثم تحول في عهد سيدنا عثمان إلى الشام، فسكنها، إلى أن مات بحمص، في خلافة عثمان سنة اثنتين أو ثلاث، أو أربع وثلاثين والأول هو الأكثر، وقد كان عنده علم بكتب أهل الكتاب، والثقافة اليهودية، كما كان له حظ من الثقافة الإسلامية ورواية الأحاديث.

روى عن النبي عَلَيْق، ولكنه مرسل، لأنه لم يلق النبي عَلَيْق، ولم يسمع منه، وعن عمر، وصهيب، والسيدة عائشة، وروى عنه من الصحابة معاوية، وأبو هريرة، وابن عباس، وبقية العبادلة، وعطاء بن أبى رباح، وغيره من التابعين.

ثَانيًا: توضيح مقالة معاوية 🐲 في كعب:

ولكن قد يعكر على ما ذكرنا: ما ورد في حقه في الصحيح: روى البخاري في صحيحه بسنده، عن حميد بن عبد الرحمن: أنه سمع معاوية وهو يحدث رهطًا من قريش بالمدينة -يعنى لما حج في خلافته وذكر كعب الأحبار، فقال "إن كان من أصدق -وفي رواية لمن أصدق- هؤلاء الذين يتحدثون عن أهل الكتاب، وإن كنا مع ذلك لنبلوا عليه الكذب ".

وظاهر كلام معاوية، يخدش كعبًا في بعض مروياته كها يدل أيضًا على أن الذين كانوا يحدثون بمعارف أهل الكتاب، كان فيهم صادقون، وأن كعبًا كان من أصدق هؤلاء، ولكنها لا تدل على أنه وضاع أو كذاب فهذا الكلام لا يخدش في ثقة كعب وعدالته، بل إن في ذلك تزكية من معاوية وثناء عليه بأنه أصدق المحدثين عن أهل الكتاب، وقول معاوية: " وإن كنا مع ذلك لنبلوا عليه الكذب"، لا يراد منها اتهامه بالكذب، وإنها المقصود أن في بعض الأخبار

التي ينقلها بأمانة ما لا يطابق الواقع، فالكذب حينئذ مضاف إلى تلك الكتب التي ينقل عنها لا إلى كعب، وهو نحو قول ابن عباس في حقه (بدل من قبله فوقع في الكذب)(١).

وقد حسن العلماء الظن بكعب، فحملوا هذه الكلمة على محمل حسن.

قال ابن التين: وهذا: نحو قول ابن عباس في حق كعب المذكور: "بدل من قبله فوقع في الكذب "، قال: والمراد بالمحدثين أنداد كعب ممن كانوا من أهل الكتاب، وأسلموا فكان يحدث عنهم، وكذا من نظر في كتبهم، فحدث عما فيها، قال: ولعلهم كانوا مثل كعب إلا أن كعبًا كان أشد منهم بصيرة، وأعرف بما يتوقاه، وقال ابن حبان في "الثقات ": أراد معاوية أنه يخطئ أحيانًا فيما يخبر به ولم يرد أنه كان كذابًا، وقال ابن الجوزى: المعنى: أن بعض الذي يخبر به كعب عن أهل الكتاب يكون كذبًا لا أنه يتعمد الكذب.

والظاهر: أن معاوية هلم يقل مقالته هذه في كعب الأحبار إلا بعد أن اختبره في مروياته، وآرائه، فوجد بعضها لا يوافق الحق والصدق، وأنه كان يذكر آراء، وأقوالا ليست صحيحة، وتحتاج إلى المراجعة والتثبت، وليس أدل على هذا: من هذه الحادثة التي كانت بين معاوية، وكعب، فقد روى ابن لهيعة قال: حدثني سالم بن غيلان، عن سعيد ابن أبي هلال: أن معاوية بن أبي سفيان قال لكعب الأحبار: أنت تقول إن ذا القرنين كان يربط خيله بالثريا؟ فقال له كعب: إن كنت قلت ذلك فإن الله قال: "وآتيناه من كل شيء سببًا "وهذا إن صح: يدل على أنه كان يذكر آراء من عند نفسه، وباجتهاده في بعض الآيات، وهي غير صحيحة، وإلا فلو كان موجودًا في التوراة أو في غيرها لكان الأقرب في الرد أن يقول في الرد: وجدت ذلك في كتب الأولين وقد علق على هذه الحادثة الحافظ ابن كثير، فقال: وهذا الذي أنكره معاوية على كعب الأحبار هو الصواب، والحق مع معاوية في هذا الإنكار، فإن معاوية كان يقول عن كعب: إن كنا لنبلوا عليه الكذب، يعنى فيا ينقله لا أنه كان يتعمد نقل ما ليس في صحفه، ولكن الشأن في صحفه: أنها من

⁽١) مجلة المنار (٢٦/ ١/٧٣).

الإسرائيليات التي غالبها مبدل، مصحف، محرف، مختلق، ولا حاجة لنا مع خبر الله تعالى ورسول الله ﷺ إلى شيء منها بالكلية فإنه دخل منها على الناس شر كثير، وفساد عريض، وتفسير كعب قول الله تعالى: ﴿وَءَانَيْنَهُ مِنكُلِّ شَيْءِ سَبَبًا ﴾، بأنه يربط خيله بالثريا غير صحيح ولا مطابق للواقع، فإنه لا سبيل للبشر إلى شيء من ذلك ولا إلى الترقى في أسباب السهاوات، وإنها التفسير الصحيح: أن الله يسر الأسباب أي الطرق، والوسائل إلى فتح الأقاليم والبلاد، وكسر الأعداء، وكبت الملوك، وإذلال أهل الشرك، فقد أوتى من كل شيء مما يحتاج إليه مثله سببًا وكذلك: نجد أبا هريرة الله أيضًا يراجع كعبًا في بعض أقواله، فقد سأله: "عن الساعة التي في يوم الجمعة، ولا يوافقها عبد مسلم وهو قائم يصلي، يسأل الله تعالى شيئًا إلا أعطاه إياه "، فيجيبه كعب: بأنها في جمعة واحدة من السنة، فيرد عليه أبو هريرة الله قوله هذا، ويبين له أنها في كل جمعة، فيرجع كعب إلى التوراة، فيرى الصواب مع أبي هريرة، فيرجع إليه، وكذلك: نجد أبا هريرة ، يسأل عبد الله بن سلام عن تحديد هذه الساعة، ويقول له: أخبرني ولا تضن على فيجيبه ابن سلام: بأنها آخر ساعة في يوم الجمعة فيرد عليه أبو هريرة ، بقوله: كيف تكون آخر ساعة في يوم الجمعة وقد قال الرسول: "لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلى "؟ وتلك الساعة لا يصلى فيها، فيجيبه بقوله: ألم يقل رسول الله ﷺمن جلس مجلسًا ينتظر الصلاة فهو في صلاة حتى يصلي "؟ ولو أن الصحابة راجعوا أهل الكتاب في كل مروياتهم التي أخذوها عنهم، لكان من وراء ذلك خير كثير، ولخلت كتب التفسير من هذا الركام من الإسرائيليات، التي تصادم العقل السليم والنقل الصحيح ولكن هذا ما كان ومع هذا: لم نعلم أحدًا طعن فيه، ورماه بالكذب والاختلاق إلا ما كان من بعض المتأخرين ومهما يكن من شيء فقد تبين لنا: أنه ما كان وضاعًا يتعمد الكذب، وأن الإسرائيليات التي رواها إن كان وقع فيها كذب وأباطيل فذلك يرجع إلى من نقل عنهم من أسلافه الذين حرفوا وبدلوا وإلى بعض كتب اليهود التي حشيت بالأكاذيب والخرافات وإما إلى خطئه في التأويل كما في قصة كعب ومع هذا: ترى أنه كان أولى به وأجمل وهو عالم مسلم، لو أنه تحرى الحق والصدق وميز في مروياته بين الغث والسمين، وما يجوز نقله وما لا يجوز فإن ناشر مثل هذا لا يخلو من مؤاخذة وإثم وصدق رسول الله على حيث يقول: "من حدث بحديث يُرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين "(۱)، وكنا نحب: لو أنه أراحنا من كل هذا الركام المتهافت، الذي سمم العقول والأفكار وجر على المسلمين البلاء. (۲)

ثالثًا: ثقته وأمانته:

فهو من التابعين الأخيار، وقد أخرج له البخاري و مسلم وغيرهما، وذكره ابن سعد في الطبقة الأولى من تابعي أهل الشام، واتفقت كلمة نقاد الحديث على توثيقه، فترجم له النووي في تهذيبه بقوله: "اتفقوا على كثرة علمه وتوثيقه"، ولذا لا تجد له ذكرًا في كتب الضعفاء والمتروكين.

والمتتبع لحياة كعب في الإسلام، ومقالات أعلام الصحابة فيه، ومن تحمل منهم عنه وروى له، ومن أخرج له من شيوخ الحديث في مصنفاتهم، يجد ما يدحض هذه الفرية ويرد هذه التهمة، ويشهد للرجل بقوة دينه، وصدق يقينه، وأنه طوي قلبه على الإسلام المحض، والدين الخالص، لا على أنه دسيسة يهودية تستر بالإسلام – كها زعم الزاعمون –، وقد أثنى عليه العلهاء، قال ابن سعد: ذكروه لأبي الدرداء فقال: "إن عند ابن الحميرية لعلمًا كثيرًا" والظاهر أنه أراد مما يتعلق بكتب أهل الكتاب، وأخرج ابن سعد من طريق عبد الرحمن بن جبير بن نفير، قال: قال معاوية: ألا إن كعب الأحبار أحد العلماء، إن كان عند العلم كالبحار، وإن كنا فيه لمفرطين، وقال فيه الحافظ ابن حجر في (الفتح): كان من أخيار الأحبار.

رأى علماء التجريح والتعديل فيه:

وعلماء الجرح والتعديل، وهم: الذين لا تخفى عليهم حقيقة أي راو، مهما تستّر، لم يتهموه بالوضع والاختلاق، والجمهور على توثيقه، ولم نجد له ذكرًا في كتب الضعفاء

⁽١) مقدمة الإمام مسلم في صحيحه (١/٧).

⁽٢) الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير لأبي شهبة (١٤٣)

والمتروكين، وقد ترجم له الإمام الذهبي ترجمة قصيرة في (تذكرة الحفاظ)، وتوسع ابن عساكر في ترجمته في (حلية الأولياء) في أخباره، وعظاته وتخويفه لعمر، وترجم له الحافظ ابن حجر في (الإصابة) و (تهذيب التهذيب)، وتكاد تتفق كلمة النقاد على توثيقه. (1)

رابعًا: بيان غرض البخاري.

(وقد احتج البخاري بكعب الأحبار احتجاجًا مهمًا نافعًا).

أما من جهة بيان غرض البخاري من ذكر عبارة سيدنا معاوية في صحيحه فيؤخذ من قول الإمام العيني في شرحها ما نصه (مطابقته للترجمة في ذكر كعب الأحبار الذي كان يتحدث من الكتب القديمة ويسأل عنها أحبارهم) ومنه يعلم أن غرض البخاري هو الاحتجاج بكعب الأحبار في دفع التعارض بين النهي في الترجمة بقول النبي عليه: "لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء " وبين الأمر في قول الله تعالى: ﴿ فَسَعَلِ ٱلَّذِينَ يَقْرَهُونَ ٱلْكِتَابَ مِن قَبِّلِكَ ﴾ (يونس: ٩٤) بأن كعبًا كان ممن يسألون؛ لأنه قرأ الكتاب من قبل ثم أسلم وشهد له سيدنا معاوية بأنه من أصدق المحدثين عن أهل الكتاب، والنهي هو عن سؤال من لم يسلم كما نص عليه في الفتح في آخر شرح هذه الترجمة، وهذا يدل على عظيم ثقة الإمام البخاري بكعب الأحبار؛ لأن احتجاجه به في أمر الدين كما أن ذكره أبلغ في الدلالة على ثقته به من الرواية عنه وعلى أنه لم يمنعه من الرواية عنه إلا عدم وفرة السند الصحيح له إليه على شرطه المعروف ومثل كعب في ذلك كمثل الإمام أبي حنيفة، وكثير من أوثق المحدثين الذين لم تذكر لهم رواية في البخاري للسبب المذكور والإمام الشافعي لم يكن له رواية في البخاري وإنها له شيء يسير في التعليقات فقط فلا يقال: إن البخاري امتنع عن الرواية عن هؤلاء الأئمة لعدم ثقته بهم فلا عجب حينئذ ممن عد كعبًا من رجال البخاري؛ لأنه متى علم السبب بطل العجب واتضح أن صاحب التهذيب مصيب في عد كعب الأحبار من رجال البخاري وأن ذكر حرف (خ) رقمًا على أخذ

⁽١) الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير لأبي شهبة (١٤٤).

البخاري عن كعب صحيح لا (غلط) لأنه اعتمد عليه في شيء من كتابه – على أنه لا غرض للحافظ ابن حجر من ذلك التعجب إلا طلب النظر في الموضوع شأن أكابر المحققين إذا اختلفت وجهة نظرهم مع من سبقهم يطلبون النظر في الأمر ليتين الحق فيه وجل المنزه عن الحظأ والنسيان وعلى ذلك أدلة منها أنه صرح بطلب النظر عقب عبارته هذه مباشرة بقوله: وكذا رقم في الرواة عنه (كعب على معاوية ابن أبي سفيان رقم البخاري معتمدًا على هذه القصة وفي ذلك نظر). يريد أن عبارة سيدنا معاوية قصها على الرهط من قريش ثناء على كعب لا رواية عنه، ولكن قول سيدنا معاوية (عنده علم كالثهار أو البحار) يدل على أخذه عن كعب وإلا فمن أين علم ثهار علمه، ومنها أن ابن حجر أبقى حرف (خ) في كتابه تهذيب التهذيب فلو كان جازمًا بغلط صاحب التهذيب في ذكر هذا الحرف لحذفه هو من كتابه: ومنها أنه لم غيرح كعبًا بشيء ما في مؤلفاته بل ترجم له ونقل توثيقه عن كثيرين تأييدًا لتوثيقه له (').

خامسًا: على فرض ضعفه فهذا لا يقدح في دين الله شيئًا.

فدين الله ثابت لا تبديل ولا تحريف فيه كها عندكم، ولا يملك أحد أن يدخل فيه شيئًا؛ لأنه في عصمة الله ﷺ.

سادسًا: الكذب في النسبة إليه.

فكثير من الرواة ينقلون عن الصحابي أو التابعي ما مصدره هذه الإسرائيليات من غير بيان فيغتر به بعض الناس، فيظنون أنه لابد أن يكون له أصل مرفوع إلى النبي النه لا يعرف بالرأي فيعدونه من الذي له حكم المرفوع (٢).

شبهة أخرى: الرد على اتهامهم وهب بن منبه

أولًا: التعريف بوهب بن منبه الصنعاني اليمني:

⁽١) الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير لأبي شهبة (١٤٢)، مجلة المنار (٢٦/ ١/٣٧).

⁽٢) تفسير المنار (٨/ ٣٦٥).

وهو: من خيار التابعين، ولد في آخر خلافة عثمان ، عنده من علم أهل الكتاب شيء كثير فإنه صرف عنايته إلى ذلك وبالغ، وحديثه في الصحيحين عن أخيه همام، ولهمام عن أبي هريرة نسخة مشهورة أكثرها في الصحاح رواها عنه معمر، وطال عمر همام وعاش إلى سنة نيف وثلاثين ومائة.

ثانيًا: توثيق العلماء له:

قال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه كان من أبناء فارس كان على قضاء صنعاء وقال أبو زرعة والنسائي ثقة وذكره ابن حبان في الثقات، وقال أحمد بن محمد بن الأزهر سمعت مسلمة بن همام بن مسلمة بن همام بن منبه يذكر عن آبائه قال أصل منبه من خراسان من أهل هراة أخرجه كسرى من هراة يعني إلى اليمن فأسلم في عهد النبي على فحسن إسلامه فسكن ولده باليمن وكان وهب بن منبه يختلف إلى هراة ويتفقد أمرها وجاء من وجهين ضعيفين عن عبادة بن الصامت مرفوعًا: سيكون رجلان في أمتي أحدهما يقال له وهب يؤتيه الله تعالى الحكمة، والآخر يقال له غيلان هو أضر على أمتي من إبليس، وكان ثقة واسع العلم ينظر بكعب الأحبار في زمانه. قال العجلي: كان ثقة تابعيًا على قضاء صنعاء وقيل: كان والده منبه من أهل هراة عمن بعثهم كسرى لأخذ اليمن فأسلم في حياة النبي على قضاء من جع علمها؟ يعنى نفسه قال الذهبي كان ثقة صادقا زمانه، وكعب أعلم أهل زمانه، أفرأيت من جع علمها؟ يعنى نفسه قال الذهبي كان ثقة صادقا كثير النقل من كتب الإسرائيليات(١).

أخرج له البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وكانت وفاته بصنعاء سنة عشر ومائة وثقه الجمهور، وخالف الفلاس، فقال: كان ضعيفًا وكان شبهته في هذا: أنه كان يتهم بالقول بالقدر وصنف فيه كتابًا ثم صح عنه أنه رجع عنه قال حماد بن سلمة: عن أبى سنان سمعت وهب بن منبه يقول: كنت أقول بالقدر حتى قرأت بضعة وسبعين

⁽۱) تاريخ دمشق (٣٦٦/٦٣)، تذكرة الحفاظ (١٠٠/١) تاريخ دمشق (٣٦٦/٦٣) تهذيب التهذيب (١١/١١) الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير لأبي شهبة (١٤٩).

كتابًا من كتب الأنبياء "من جعل إلى نفسه شيئًا من المشيئة فقد كفر "فتركت قولي، وحينئذ لا يلتفت لتضعيف ابن الفلاس لسيدنا وهب خصوصًا وأنه لم يبين وجه التضعيف.

وكان كثير النقل عن كتب أهل الكتاب ويظهر أنه كانت له ثقافة واسعة بكتب الأولين وحكمهم وأخبارهم.

وقد ذكر عنه ابن كثير في بدايته حِكمًا صائبة ومواعظ كثيرة وقصصًا استغرقت بضعًا وعشرين صحيفة وليس فيها ما يستنكر إلا القليل وكذلك: نقل عنه في التفسير روايات كثيرة جدًّا وجلها من الإسرائيليات ونحن لا ننكر أن بسببه دخل في كتب التفسير إسرائيليات وقصص بواطل ولكن الذي ننكره: أن يكون هو الذي وضع ذلك واختلقه من عند نفسه ولكنا مع هذا: لا نخليه من التبعة والمؤاخذة أن كان واسطة من الوسائط التي نقلت هذا إلى المسلمين، وأُلصقت بالتفسير إلصاقًا والقرآن منها بريء ويا ليته ما فعل. (1)

رابعًا: عبادته رحمه الله:

قال مثنى بن الصباح: لبث وهب عشرين سنة ولم يجعل بين العشاء والصبح وضوءًا(").

وقال ابن عيينة عن عمرو بن دينار دخلت على وهب داره بصنعاء فأطعمني جوزًا من جوزة في داره، فقلت له: وددت أنك لم تكن كتبت في القدر، فقال: أنا والله وددت ذلك. (٣)

خامسًا: على فرض ضعفه فهذا لا يقدح في دين الله شيئًا، فدين الله ثابت لا تبديل ولا تحريف فيه كما عنكم ولا يملك أحد أن يُدخل فيه شيء لأنه في عصمة الله ﷺ، ونحن أمام توثيق الجمهور له واعتماد البخاري وغيره لحديثه، وما ثبت عنه من الورع والصلاح لا نقول إلا أنه رجل مظلوم من متهميه ومظلوم هو وكعب من أولئك الذين استغلوا شهرة

⁽۱) الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير لأبي شهبة (۱٤۹)، مجلة المنار (۲٦/١/٥١) الإسرائيليات وأثرها في كتب التفسير لرمزي نعناعة (١٨٥).

⁽٢) تذكرة الحفاظ (١/ ١٠٠) تاريخ دمشق (٦٣/ ٣٦٦).

⁽٣) تهذيب التهذيب (١١/ ١٧٤).

الرجلين ومنزلتهما العلمية، فنسبوا إليهما ما لا يصح عنهما وشوهوا سمعتهما وعرضوهما للنقد اللاذع والطعن المرير.

سادسًا: الكذب في النسبة إليه.

فكثير من الرواة ينقلون عن الصحابي أو التابعي ما مصدره هذه الإسرائيليات من غير بيان فيغتر به بعض الناس فيظنون أنه لابد أن يكون له أصل مرفوع إلى النبي على الله الله المرفوع (١).

الرد على قولهم أن كعبًا ووهبًا شاركا في قتل الخليفتين.

أولًا: الوجهة التاريخية.

فإن الخليفة الثاني قُتل سنة ٢٣ هـ، وسيدنا وهب قتل ظلمًا أيضًا سنة ١١ هـ أو سنة ١١هـ فيكون بينهم تسعون عامًا (كذا) تقريبًا فلا يبعد أن يكون لم يولد وقت قتله وسيدنا كعب كان مقيًا بالشام بعيدًا عن الفرس وجمعية السبئيين لم تؤلف بعد؛ لأن عبد الله بن سبأ رئيسها لم يظهر إلا في خلافة سيدنا عثمان، وأكثر المؤرخين على أن قتل الخليفة الثاني فردي (كذا) وأن الذي قتله هو أبو لؤلؤة غلام سيدنا المغيرة بن شعبة الذي بعثه وهو عامل على الكوفة ليقوم بالصنائع التي تنفع المسلمين وكان ضاربًا عليه مائة درهم في الشهر فتظلم منها إلى الخليفة فلم يرها كثيرة فحنق عليه وقتله بعد أيام وحينئذ لم يكن مرسلًا من جمعية سرية.

والخليفة الثالث قُتل سنة ٣٥ هـ، فبينه وبين سيدنا وهب نحو الثهانين عامًا، فإن كان وُجد فالأقرب أنه كان حينئذ في سن الطفولة، وإقامته كانت بصنعاء بعيدًا عن مراكز الجمعيات التي حكي عنها تدبير قتل الخليفة، أما سيدنا كعب فقد تُوفي سنة ٣٢ هـ أي قبل قتل الخليفة بثلاثة أعوام كها ذكره صاحب الخلاصة المذكورة على أن الحالة تشهد ببُعدهما عن مثل هذه الأحوال لأمور كها هو مبين في الوجه القادم:

ثانيًا: لو نسب إليهما ذلك لشاع واشتهر.

⁽١) تفسير المنار (٨/ ٣٦٥).

فلم يأخذ عنها أحد من المحدثين وخصوصًا البخاري الذي كان يمتنع عن الأخذ عن الراوي لأدنى شبهة قيلت فيه، وأيضًا لحكى عنها ذلك أحد المترجمين لهم المذكورين ومع أن الحافظ الذهبي التزم في كتابه (تذكرة الحفاظ) أن يذكر فيه المحدثين الموثقين فقط، وقد ذكرهما (كذا) بترجمتين مستفيضتين عن علمها وورعها وكفى بذلك توثيقًا. (١)

ثالثا: أما استدلالهم بها جاء في تاريخ ابن جرير الطبري، عن سليهان بن عبد العزيز عن عبد الغزيز عن عبد الله بن جعفر، عن أبيه، عن المسور بن مخرمة، من أن كعب الأحبار قال له: يا أمير المؤمنين أعهد فإنك ميت في ثلاثة أيام فقال وما يدريك؟ قال أجده في كتاب الله على التوراة. . . الخ (٢).

فالجواب عنه من وجوه:

الوجه الأول: أن ابن جرير وغيره من المؤرخين لم يلتزموا الصحة فيها ينقلون ويحكون، ولذا تجد في كتبهم الضعيف والموضوع. والباحث المنصف إذا نقل خبرًا من هذه الكتب ينبغى أن يمحصه سندًا ومتنًا.

الوجه الثاني: إذا نظرنا إلى سند هذه القصة ومتنها لا نشك في أنها تنادى على نفسها بالكذب والاختلاق وذلك: لسقوط سندها فإن سليان مجهول لم نجد له ترجمة، وأبوه ساقط الحديث كما بينه جمع من الأئمة وعبد الله بن جعفر لا بأس به، فأما أبوه جعفر فلا يعرف برواية أصلًا.

الوجه الثالث: ولأنها لو كانت في التوراة لما اختص بعلمها كعب الأحبار وحده، ولكن كان يشاركه العلم بها أمثال عبد الله بن سلام وعبد الله بن عمرو ممن لهم علم بالتوراة.

الوجه الرابع: ولأنها لو صحت لكان المنتظر من عمر حينئذ أن لا يكتفي بقول كعب، ولكن يجمع طائفة ممن أسلم من أهل الكتاب ولهم إحاطة بالتوراة ويسألهم عن هذه القصة، وهو لو فعل لافتضح أمر كعب وظهر للناس كذبه ولتبين لعمر أنه شريك في

⁽١) مجلة المنار (٢٦/ ١/ ٧٣).

⁽٢) تاريخ الطبري (٣/ ٢٦٤).

مؤامرة دبرت لقتله، أو أنه على علم بها وحينئذ يعمل عمر على الكشف عنها بشتى الوسائل وينكل بمدبريها ومنهم كعب، هذا هو المنتظر من أي حاكم عادى يقال له مثل ذلك، فضلًا عن عمر المعروف بكمال الفطنة وحدة الذهن وتمحيص الأخبار، ولكن شيئًا من ذلك لم يحصل فكان ذلك دليلًا على اختلاقها.

د-وأيضًا فإنها لو صحت لكان معناها أن كعبًا له يد في المؤامرة وأنه يكشف عن نفسه بنفسه وذلك باطل لمخالفة طباع الناس، إذ المعروف أن من اشترك في مؤامرة يبالغ في كتمانها حرصًا على نجاحها وتفاديًا من تحمل تبعتها بعد وقوعها.

وبذلك تبين لنا أن هذه القصة مفتراة بدون أدنى اشتباه، وأن رمى كعب بالكيد للإسلام في شخص عمر والكذب في النقل عن التوراة اتهام باطل لا يستند إلى دليل أو برهان، ولقد كان عمر والصحابة أعلم بحال كعب منا لأنه صحبهم وجالسهم. ولو كان هناك ما يوجب اتهامه لاتهموه، وقد علمنا أنهم لم يتهموه لا قبل انكشاف المؤامرة ولا بعده، فوجب الجزم بأنه لم يقع منه ما يقتضى اتهامه.

ومن عجيب أمر هؤلاء الطاعنين أنهم يجعلون روايات المؤرخين حجة لا يأتيها الباطل بحال إذا كان لهم غرض في إثبات مضمونها، ويتشككون في روايات البخاري ومسلم إذا جاءت على غير ما يشتهون (١).

* * *

⁽١) الإسر ائيليات وأثرها في كتب التفسير لومزى نعناعة (ص ١٨٩).

٢٨ـ شبهة: وقوع اللعن في القران والسنة.

نص الشبهة:

وقوع اللعن في القرآن والسنة مع نهيهم عن ذلك.

والرد على ذلك من وجوه.

الوجه الأول: معنى اللعن.

الوجه الثاني: ورود النهي في الإسلام عن السب واللعن.

الوجه الثالث: بيان مراتب اللعن ومن يجوز لعنه ومن لا يجوز لعنه.

الوجه الرابع: من لُعن من الله أو رسوله فهو حقًّا قد استحق اللعن.

الوجه الخامس: اللعن في الكتاب المقدس.

وإليك النفصيل،

الوجه الأول: معنى اللعن.

لعن واللَّعْنةُ الاسم والجمع: لِعانٌ ولَعَناتٌ، ولَعَنه يَلْعَنه لَعْنا؛ طَرَدَه وأَبعده ورجل لَعِينٌ ومَلْعُونٌ. والجمع مَلاعِين. واللَّعن: التَّعذيب، واللَّعَنُ: المعذّب، واللَّعِينُ المشتوم المسبوب. لَعَنتُهُ: سَبَبْتُه. ولَعَنهُ الله: باعده. واللَّعِينُ ما يُتّخذ في المزارع كهيئة رجل. واللَّعْنةُ في القرآن: العذابُ. وقولهم: أبيت اللَّعْنَ، أي: لا تأتي أمرًا تُلْحَي عليه وتُلْعَنُ. واللَّعنة: الدّعاء عليه. واللَّعنةُ: الكثيرُ اللّعن، واللَّعنةُ: الذي يلعنه النّاس. والْتَعَنَ الرّجُل، أي: الدّعاء على نفسِه وخَصْمِه، فيقول: على الكاذب منّي ومنك اللَّعْنة. وتلاعَنوا: لَعَنَ بعضُهم بعضًا، واشتاق مُلاعَنة الرّجل امرأته منه في الحكم. والحاكم يُلاعِنُ بينها ثم يُفرِّق. قال جميل:

إذا ما ابنُ ملعونٍ تَحَدَّر رشْحُه عليكِ فموتى بعد ذلك أو ذري

والتلاعُنُ كالتَّشاتُم في اللفظ، وكلَّ فعل على تفاعل فإن الفعل يكون منها، غير أن التَّلاعُنَ ربَّها استعمل في فعل أحدهما، والتَّلاعُنُ يقع فعل كلّ واحدٍ منهما بنفسه ويجوز أن يقع كلُّ واحدٍ بصاحبه فهو على معنيين (١٠).

اللعن من الله: هو إبعاد العبد بسخطه، أَبْعَدَهُ الله نَحَّاهُ عنِ الخَيْرِ، ولَعَنَهُ. وباعَدَهُ مُباعَدَةً وبِعادًا، وبَعَدَهُ أَبْعَدَهُ. ومن الإنسان: الدعاء بسخطه (٢).

واللَّعْن أصله الإبعاد والطرد، ومنه قيل: ذئب لعين، أي طريد. قال الشيّاخ: ذَعْن أصله الإبعاد والطرد، ومنه قيل: دُعْن أي طريد. قال السّين دُعَرْتُ به القَطا ونفيتُ عنه مَقامَ الذئب كالرَّجُل اللّعينِ

ووجه الكلام: مَقامَ الذئب اللعين كالرجل. ثم صارت اللعنة من الله تعالى إبعادًا. ورجل لُعْنة، بتسكين العين: يلعنه الناس؛ ورجل لُعَنّة: يلعن الناس؛ وهذا باب يطّرد (٣).

الوجه الثاني: ورود النهي في الإسلام عن السب واللعن.

عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ أَنَّ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: " لَعْنُ الْمُؤْمِنِ كَقَتْلِهِ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا، عُذِّب بِهِ فِي الآخِرَةِ، وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ مُسْلِمٍ نَذْرٌ فِيهَا لاَ يَمْلِكُ، وَمَن رَمَى مُؤْمِنًا الدُّنْيَا، عُذِّب بِهِ فِي الآخِرَةِ، وَلَيْسَ عَلَى رَجُلٍ مُسْلِمٍ نَذْرٌ فِيهَا لاَ يَمْلِكُ، وَمَن رَمَى مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ؛ فَهُوَ كَهَا قَالَ "(1).

وعن ابن مسعود الله عَالَ وَسولُ الله عَلَيْ: " سِبَابُ المُسْلِمِ فُسوقٌ، وَقِتَالهُ كُفْرٌ. (°) وعَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ ﷺ: قِيلَ يَا رَسُولَ الله ادْعُ عَلَى المُشْرِكِينَ قَالَ: " إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ لَعَّانًا، وَإِنَّهَا لَعُشُدِ كِينَ قَالَ: " إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ لَعَّانًا، وَإِنَّهَا لَعُشُدُ وَحْمَةً "(۱).

عَنْ أَبِي ذَرٌّ اللهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ عَلَيْ يَقُولُ: " لاَ يَرْمِي رَجُلٌ رَجلًا بِالْفُسوقِ، وَلاَ يَرْمِيهِ

⁽١) العين للخليل بن أحمد (١/ ١١٤)، لسان العرب لابن منظور (١٣/ ٣٨٧)

⁽٢) التعريفات للجرجاني (١/ ٦٢) القاموس المحيط (١/ ٢٦١).

⁽٣) جمهرة اللغة لابن دريد (٢/ ٣٢).

⁽٤) البخاري (٦٠٤٧).

⁽٥) البخاري (٦٠٤٤).

⁽۲) مسلم (۸۷۷۲).

بِالْكُفْرِ، إِلاَّ ارْتَدَّتْ عَلَيْهِ، إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبُهُ كَذَلِكَ "(١).

وعَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ ﴿ أَنَّ رَسُولَ الله عَيْكِ قَالَ: " اللَّسْتَبَّانِ مَا قَالاَ فَعَلَى الْبَادِئِ مَا لَمْ يَعْتَدِ الْمُظْلُومُ " ". وعَنْ أَنَسٍ ﴿ قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ الله عَيْكِ فَاحِشًا وَلاَ لَعَّانًا وَلاَ سَبَّابًا، كَانَ يَقُولُ عِنْدَ المُعْتَبَةِ " مَا لَهُ، تَرِبَ جَبِينُهُ " ".

وعن عَدِى ُ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ سَمِعْتُ سُلَيُهَانَ بْنَ صُرَدٍ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ قَالَ اسْتَبَّ رَجُلاَنِ عِنْدَ النَّبِيِّ عَلَيْهُ فَعَضِبَ أَحَدُهُمَا، فَاشْتَدَّ غَضَبُهُ حَتَّى انْتَفَخَ وَجْهُهُ وَتَغَيَّرَ، فَقَالَ النَّبِيُّ وَيَلِيْهِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ فَعَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ النَّجُلُ فَأَخْبَرَهُ بِقَوْلِ النَّبِيِّ عَلِيْهِ وَقَالَ تَعَوَّذُ بِاللهِ مِنَ الشَّيْطَانِ. فَقَالَ أَثْرَى بِي بَأْسٌ؛ أَجَنُونٌ أَنَا اذْهَبْ " (أَنَا اللهُ مِنَ الشَّيْطَانِ. فَقَالَ أَثْرَى بِي بَأْسٌ؛ أَجَنُونٌ أَنَا اذْهَبْ " (أَنَا عَوَّذُ بِالله مِنَ الشَّيْطَانِ. فَقَالَ أَثْرَى بِي بَأْسٌ؛ أَجَنُونٌ أَنَا اذْهَبْ " (أَنَا اللهُ عَنَ الشَّيْطَانِ.

وَعن عُبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ هُفَالَ: خَرَجَ رَسُولُ الله ﷺ لِيُخْبِرَ النَّاسَ بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ، فَتَلاَحَى رَجُلاَنِ مِنَ المُسْلِمِينَ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: " خَرَجْتُ لأُخْبِرَكُمْ، فَتَلاَحَى فُلاَنٌ وَفُلاَنٌ وَإِنَّهَا رُفِعَتْ، وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ، فَالْتَمِسُوهَا فِي التَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ وَالْخَامِسَةِ" (°).

وعَنِ المُعْرُورِ عَنْ أَبِي ذَرِّ ﴿ قَالَ: رَأَيْتُ عَلَيْهِ بُرْدًا وَعَلَى غُلاَمِهِ بُرْدًا؛ فَقُلْتُ: لَوْ أَخَذْتَ هَذَا فَلَبِسْتَهُ كَانَتْ حُلَّةً، وَأَعْطَيْتَهُ ثَوْبًا آخَر. فَقَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلِ كَلاَمٌ، وَكَانَتْ أُمُّهُ أَعْجَمِيَّةً، فَنِلْتُ مِنْهَا فَذَكَرَنِي إِلَى النَّبِيِّ عَلَى فَقَالَ لِي: "أَسَابَبْتَ فُلاَنًا ". قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: "أَعْجَمِيَّةً، فَنِلْتُ مِنْ أُمِّهِ ". قُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: " إِنَّكُ امْرُؤُ فِيكَ جَاهِلِيَّةٌ. قُلْتُ عَلَى حِينِ سَاعَتِي هَذِهِ أَفْنِلْتَ مِنْ أُمِّهِ ". قُلْتُ: نَعَمْ، هُمْ إِخْوَانُكُمْ، جَعَلَهُمُ الله تَعْتَ أَيْدِيكُمْ، فَمَنْ جَعَلَ الله أَخَاهُ مِنْ الْعَمَلِ مَا يَغْلِبُهُ، فَإِنْ كَلَّفَهُ مَا يَعْلِبُهُ، فَإِنْ كَلَّفَهُ مَا يَعْلِبُهُ عَلَيْهِ "(١).

⁽١) البخاري (٦٠٤٥).

⁽۲) مسلم (۲۵۷۲).

⁽٣) البخاري (٦٠٤٦).

⁽٤) البخاري (٦٠٤٨).

⁽٥) البخاري (٦٠٤٩).

وعَنْ عَائِشَةَ-رضي الله عنها- قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " لاَ يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ خَبُثَتْ نَفْسِي " (٢).

وعَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: " لاَ تَحَاسَدُوا وَلاَ تَبَاغَضُوا وَلاَ تَجَسَّسُوا وَلاَ تَجَسَّسُوا وَلاَ تَنَاجَشُوا وَكُونُوا عِبَادَ الله إِخْوَانًا "".

وعَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ هُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: " لاَ تَحَاسَدُوا وَلاَ تَنَاجَشُوا وَلاَ تَبَاغَضُوا وَلاَ تَبَاغَضُوا وَلاَ تَبَاغَضُوا وَلاَ تَدَابَرُوا وَلاَ يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ بَعْضٍ وَكُونُوا عِبَادَ الله إِخْوَانًا. المُسْلِمُ أَخُو المُسْلِمِ لاَ يَظْلِمُهُ وَلاَ يَخْذُلُهُ وَلاَ يَحْقِرُهُ. التَّقْوَى هَا هُنَا ". - وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ - "بِحَسْبِ يَظْلِمُهُ وَلاَ يَخْقِرُهُ. التَّقْوَى هَا هُنَا ". - وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلاَثَ مَرَّاتٍ - "بِحَسْبِ الْمُرِيِّ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَخْقِرَ أَخَاهُ المُسْلِمَ، كُلُّ المُسْلِم عَلَى المُسْلِم حَرَامٌ دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِرْضُهُ "('').

وعَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: " الْمُسْلِمُ أَخو الْمُسْلِمِ لاَ يَظْلِمُهُ وَلاَ يُسْلِمُهُ مَنْ كَانَ فِي حَاجَتِهِ، وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً، فَرَّجَ الله عَنْهُ بِهَا كُرْبَةً مِنْ كُرْبَةً، فَرَّجَ الله عَنْهُ بِهَا كُرْبَةً مِنْ كُرُبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ الله يَوْمَ الْقِيَامَةِ "(*).

وعَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ ﴿ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "أَتَدْرُونَ مَا الْمُفْلِسُ". قَالُوا الْمُفْلِسُ فِينَا مَنْ لاَ دِرْهَمَ لَهُ وَلاَ مَتَاعَ. فَقَالَ: " إِنَّ الْمُفْلِسَ مِنْ أُمَّتِي يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلاَةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي قَدْ شَتَمَ، هَذَا وَقَذَفَ هَذَا، وَأَكَلَ مَالَ هَذَا، وَسَفَكَ دَمَ هَذَا، وَضَرَبَ هَذَا، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ مُ فَلْمِ حَتْ عَلَيْهِ أُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ" (١٠).

⁽١) البخاري ٢٠٥٠)

 ⁽۲) مسلم (٦٠١٥)، وقال النووي: جَمِيع أَهْل اللَّغَة وَغَرِيب الْحَدِيث وَغَيْرهمْ: لَقَسَتْ وَخَبُّتْ بِمَعْنَى وَاحِد، وَإِنَّمَا كُرِهَ لَفْظ الْحُبُث لِبَشَاعَةِ الإسْم (شرح النووي ١٥/٨).

⁽۳) مسلم (۲۷۰۳).

⁽٤) مسلم (٢٠٧٦).

⁽٥) مسلم (٦٧٤٣).

⁽۲) مسلم (۲۷٤٤).

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَالَ: "لاَ يَنْبَغِي لِصِدِّيقِ أَنْ يَكُونَ لَعَّانًا"(١).

بل نهى ﷺ عَنْ لَعْنِ الدَّوَابِّ وَغَيْرِهَا، فعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ بَيْنَهَا رَسولُ اللهَ ﷺ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ وَامْرَأَةٌ مِنَ الأَنْصَارِ عَلَى نَاقَةٍ فَضَجِرَتْ فَلَعَنَتْهَا فَسَمِعَ ذَلِكَ رَسُولُ الله ﷺ فَقَالَ " خُذُوا مَا عَلَيْهَا وَدَعُوهَا فَإِنَّهَا مَلْعُونَةٌ " قَالَ عِمْرَانُ فَكَأَنِّي أَرَاهَا الآنَ تَمْشِى فِي النَّاسِ مَا يَعْرِضُ لَمَا أَحَدٌ وفي رواية "لاَ أَيْمُ الله لاَ تُصَاحِبُنَا رَاحِلَةٌ عَلَيْهَا لَعْنَةٌ مِنَ الله" (٢).

وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ أَنَّ عَبْدَ اللَّلِكِ بْنَ مَرْوَانَ بَعَثَ إِلَى أُمِّ الدَّرْدَاءِ بِأَنْجَادٍ مِنْ عِنْدِهِ فَلَمَّا أَنْ كَانَ ذَاتَ لَيْلَةٍ قَامَ عَبْدُ اللَّلِكِ مِنَ اللَّيْلِ فَدَعَا خَادِمَهُ فَكَأَنَّهُ أَبْطاً عَلَيْهِ فَلَعَنَهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَتْ لَا نَذَاتَ لَيْلَةٍ قَامَ عَبْدُ اللَّلِكِ مِنَ اللَّيْلِ فَدَعَا خَادِمَهُ فَكَأَنَّهُ أَبْطاً عَلَيْهِ فَلَعَنَهُ فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَتْ لَهُ أُمُّ الدَّرْدَاءِ سَمِعْتُكَ اللَّيْلَةَ لَعَنْتَ خَادِمَكَ حِينَ دَعَوْتَهُ. فَقَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ يَقُولُ لَهُ أُمُّ الدَّرْدَاءِ سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "لاَ يَكُونُ اللَّعَانُونَ شُفَعَاءَ وَلاَ شُهَدَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ" (٣).

الوجه الثالث: بيان مراتب اللعن ومن يجوز لعنه ومن لا يجوز لعنه.

اللعن إما لحيوان أو جماد أو إنسان وكل ذلك مذموم: واللعن عبارة عن الطرد والإبعاد من الله تعالى، وذلك غير جائز إلا على من اتصف بصفة تبعده من الله في وهو الكفر والظلم، بأن يقول لعنة الله على الظالمين وعلى الكافرين، وينبغي أن يتبع فيه لفظ الشرع؛ فإن في اللعنة خطرًا؛ لأنه حكم على الله في بأنه قد أبعد الملعون وذلك غيب لا يطلع عليه غير الله تعالى، ويطلع عليه رسول الله في إذا أطلعه الله عليه.

والصفات القتضية للعن ثلاثة: الكفر، والبدعة، والفسق. وللعن في كل واحد ثلاث مراتب. الأولى: اللعن بالوصف الأعم كقولك لعنة الله على الكافرين والمبتدعين والفسقة.

الثانية: اللعن بأوصاف أخص منه كقولك: لعنة الله على اليهود والنصارى والمجوس وعلى القدرية والخوارج والروافض، أو على الزناة والظلمة وآكلي الربا، وكل ذلك جائز.

⁽۱) مسلم (۲۷۷۳).

⁽۲) مسلم (۲۷۷۹).

⁽۳) مسلم (۵۷۷۶).

ولكن في لعن أوصاف المبتدعة خطر؛ لأن معرفة البدعة غامضة، ولم يرد لفظ مأثور؛ فينبغي أن يُمنع منه العوام؛ لأن ذلك يستدعى المعارضة بمثله، ويثير نزاعًا بين الناس وفسادًا.

الثالثة: اللعن للشخص المعين وهذا فيه خطر كقولك: زيد لعنه الله، وهو كافر أو فاسق أو مبتدع، والتفصيل فيه أن كل شخص ثبتت لعنته شرعًا فتجوز لعنته كقولك. فرعون لعنه الله، وأبو جهل لعنه الله؛ لأنه قد ثبت أن هؤلاء ماتوا على الكفر وعرف ذلك شرعًا. وأما شخص بعينه في زماننا كقولك زيد لعنه الله، وهو يهودي مثلًا فهذا فيه خطر؛ فإنه ربها يسلم فيموت مقربًا عند الله فكيف يحكم بكونه ملعونًا؟ فإن قلت: يلعن لكونه كافرًا في الحال كها يقال للمسلم: رحمه الله، لكونه مسلمًا في الحال، وإن كان يتصور أن يرتد؟ فاعلم أن معنى قولنا رحمه الله: أي ثبته الله على الإسلام الذي هو سبب الرحمة وعلى الطاعة، ولا يمكن أن يقال ثبت الله الكافر على ما هو سبب اللعنة؛ فإن هذا سؤال للكفر وهو في نفسه كفر، بل الجائز أن يقال: لعنه الله إن مات على الكفر، ولا لعنه الله إن مات على الإسلام. وذلك غيب لا يدرى، والمطلق متردد بين الجهتين ففيه خطر، وليس في ترك اللعن خطر.

وإذا عرفت هذا في الكافر فهو في زيد الفاسق أو زيد المبتدع أولى، فلعن الأعيان فيه خطر، لأن الأعيان تتقلب في الأحوال إلا من أعلم به رسول الله على فإنه يجوز أن يعلم من يموت على الكفر، ولذلك عين قومًا باللعن فكان يقول في دعائه على قريش " اللهم عليك بأبي جهل بن هشام، وعتبة بن ربيعة، وذكر جماعة قتلوا على الكفر؛ حتى إن من لم يعلم عاقبته كان يلعنه فنهى عنه إذ روي: أنه كان يلعن الذي قتلوا أصحاب بئر معونة في قنوته شهرًا فنزل قوله تعالى: ﴿ لِيسَ لَكُمِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبُ عَلَيْهِم آو يُعَذّبهُم فَإِنّهُم فَإِنّهُم ظَلِمُون ﴾ (آل عمران: ١٢٨)، يعني أنهم ربها يسلمون فمن أين تعلم أنهم ملعونون؟ وكذلك من بان لنا موته على الكفر جاز لعنه، وجاز ذمه إن لم يكن فيه أذى على مسلم؛ فإن كان لم يجز.

علم مما تقدم أنه لا يجوز لعن كافر، ولا فاسق حي، وأن هذا خطر لما يتضمن من الرضا بموته على كفره أو فسوقه، ولا لعن ميت؛ لأن الخاتمة مجهولة لا تعرف إلا بوحى

من الله، وأن لعن الفساق والكفار عامة، أو لعن صِنْف معين منهم في الجملة جائز، ولكنه غير محمود شرعًا، والأولى أن يستبدل الإنسان بذلك اللعن ذكر الله، أو الكلام في الخير.

إن جواز لعن الصنف أو النوع بمعنى عدم تحريمه مقيد بها إذا لم يكن سبًا لهم في وجوههم؛ لأن السب محرم في ذاته؛ لأنه بذاء مذموم وسبب للشحناء والعدوان، وقد نهى الله تعالى عن سب معبودات المشركين، لئلا يسبوا معبود المؤمنين، فقال في سورة الأنعام: ﴿ وَلَا تَسَبُّوا اللّهَ عَدْواً بِغَيْرِعِلْمِ ﴾ (الأنعام: ١٠٨) ولا يخفى أن حرمة الكتابي أعظم من حرمة المشرك واتقاء تنفيره أهم، وأن إيذاءه إذا كان ذميًا أو معاهدًا أو مستأمنًا محرم بالإجماع، وأنه لا يصح أن يجعل لعن الفاسقين ذريعة إلى تنفيرهم عن فسقهم، كأن يحضر مجلس السكارى ويلعن شاربي الخمر على مسمع منهم؛ لأن الإرشاد يجب أن يكون بالمعروف واللين؛ هذا وإن لعن صنف من الكفار أو الفساق في حضرة أفراد من الصنف هو بمثابة لعن الأشخاص، فهو معصيتان؛ لأنه سب علني من جهة، ولعن لأشخاص معينين من جهة أخرى (۱۰).

الوجه الرابع: من لُعن من اللَّه أو رسوله فهو حقًا قد استحق اللعن.

إن اللعن ما وقع في القرآن والسنة إلا لحكمة بالغة لا يعلمها إلا رب العزة سبحانه وتعالى، ومن نظر في من لعنه الله سبحانه وتعالى ومن لعنه النبي على وفهم معنى اللعن في كل أمر على حده؛ علم حقًا ويقينًا أن كل من لعنه الله أو رسوله على فهو حقًا ملعون.

أُولًا: من الذين لعنوا في القرآن؟

١- ابليس: لرفضه - وتحديه للأمر الرباني أمر رب العالمين بالسجود لآدم - وتكبره - وغروره - وحسده لآدم قال الله إخبارًا عن إبليس: ﴿ لَعَنَهُ اللّهُ وَقَالَكَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَغْرُوضًا ﴾ (النساء: ١١٨)، لعنه الله"، أخزاه وأقصاه وأبعده وذلك لقوله: ﴿لَأَتَّخِذَنَّ

⁽١) (مجلة المنار_المجلد[٨] الجزء[١٦] (صـ٥٦٢)، ١٦ شعبان ١٣٢٣ ـ ١٥ أكتوبر ١٩٠٥).

قَوْله ﷺ: " أَلْعَنُك بِلَعْنَةِ الله التَّامَّة " قَالَ الْقَاضِي: يَخْتَمِل تَسْمِيَتَهَا تَامَّة أَيْ لَا نَقْص فِيهَا، وَيَحْتَمِل الْوَاجِبَة لَهُ اللَّسْتَحَقَّة عَلَيْهِ أَوْ اللُّوجِبَة عَلَيْهِ الْعَذَابِ سَرْمَدًا وَقَوْله ﷺ أَلْعَنك بِلَعْنَةِ الله وَأَعُوذ بِالله مِنْك " دَلِيل جَوَاز الدُّعَاء لِغَيْرِهِ وَعَلَى غَيْرِه بِصِيغَةِ المُخَاطَبَة (٢).

والمعنى: أسأل الله أن يلعنك بلعنته المخصوصة لك التي لا توازيها لعنة أو أبعدك عني بإبعاد الله لك. فالباء للتعدية، أو للآلة، أو للسببية ثلاثًا قيد لهما(٣).

٢- يهود بني إسرائيل: ﴿ قُلْ هَلْ أُنْيِنْكُمْ بِشَرِ مِن ذَالِكَ مَثُوبَةً عِندَ ٱللَّهِ مَن لَعَنهُ ٱللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ ٱلْقِرَدَةَ وَٱلْخَنَاذِيرَ وَعَبَدَ ٱلطَّغُوتَ ۚ أُولَئِكَ شَرُّ مَكَانَا وَأَضَلُ عَن سَوَلَهِ ٱلسَّبِيلِ ﴾ (المائدة: ٢)، والسبب في لعنهم وجوه:

ا - لكفرهم وهم يعلمون الحق ﴿ وَقَالُواْقُلُو بُنَاعُلْفُ أَبِل لَعَنَهُمُ ٱللّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ ﴿ ١٠ اللّهِ مَا مَعَهُمْ وَكَانُو أُمِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُوبَ عَلَى (البقرة: ٨٨)، ﴿ وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِنَابُ مِنْ عِندِ ٱللّهِ مُصَكِدَ قُ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُو أُمِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُوبَ عَلَى

⁽¹⁾ رواه مسلم (۱۲۳۹).

⁽۲) شرح النووي على مسلم (۲/ ۳۰٤).

⁽٣) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح (١٠١/٤).

ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فَلَمَّا جَاءَهُم مَّاعَرَفُواْ كَفَرُواْ بِيَّهِ فَلَعْنَهُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْكَنفِرِينَ ﴿ ﴿ البقرة: ٨٩)، ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِنْبَءَ امِنُواْ مِانَزَلْنَامُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُم مِّن قَبْلِ أَن نَظمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّ هَاعَلَىٰ أَدْبَارِهَا آوَنَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَا أَضَعَبُ ٱلسَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللّهِ مَفْعُولًا ﴾ (النساء: ٤٧).

٢-ولكتهانهم الحق بعدما جاءهم ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيْنَتِ وَالْهُ كَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيْنَكَ لُلِنَاسِ فِي الْكِنَكِ أُولَتِهِكَ يَلْعَنْهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنْهُمُ اللَّعِنُونَ ﴾ (البقرة ١٥٩)، ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ وَمَانُواْ وَهُمْ كُفَارُ أُولَتِهِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَتِهِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (البقرة: ١٦١)، ﴿ أُولَتِهِكَ جَزَا وُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَ لَعَنَ اللَّهِ وَالْمَلَتُهِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ (آل عمران: ١٦١)، ﴿ أُولَتِهِكَ جَزَا وُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَ اللَّهُ فَلَن يَجْدَلُهُ نَصِيرًا ﴾ (النساء: ٥٢)

٣ - ولتحريفم التوراة والكتب المنزلة واستهزائهم بالدين ﴿ مِنَ الَّذِينَ هَادُواْ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ - وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعِ وَرَعِنَا لَيَّا بِأَلْسِنَنِهِمْ وَطَعْنَا فِى الدِينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُواْ سَمِعْنَا وَأَضَعَ وَانظُنْ الكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقُومَ وَلَكِن لَعَنَهُمُ اللَّهُ يِكُفْرِهِمْ فَلا الدِينِ وَلَوْ أَنَّهُم قَالُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَانظُنْ الكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقُومَ وَلَكِن لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَكُفْرِهِمْ فَلا الدِينِ وَلَوْ أَنَهُم قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَانظُنْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

٤ - ولنقضهم ميثاق الله الذي واثقهم إياه عندما رفع فوقهم الطور فَيِما نَقْضِهِم مِيثَاقَهُمْ لَعَنَاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةٌ يُحَرِّفُونَ اللَّكِلِمَ عَن مَوَاضِعِهِ، وَنَسُوا حَظًا مِيثَادَ كُرُوا بِدِّ، وَلَا نَزَالُ تَطَلِعُ عَلَى خَابِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحُ إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ آلَ ﴾ (المائدة: ١٣)، ﴿وَالَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ اللّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَنَقِهِ، وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللّهُ مِيءَ أَن يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَتِكَ هَمُ اللّهَ اللّهَ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللللهُ اللّهُ الللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ الله

ولقتلهم الأنبياء ﴿ فَيِمَا نَقْضِهِم مِّيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِم بِثَايَاتِ ٱللَّهِ وَقَنْلِهِمُ ٱلْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِحَقِ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا عُلْفُأْ بَلَ طَبَعَ ٱللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ النساء: ١٥٥).

7 - ولتطاولهم على مقام الله رب العالمين ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ يَدُ ٱللَّهِ مَغْلُولَةٌ عَٰلَتَ ٱيَدِيهِمْ وَلُعِنُواْ عَا أَوْا لَتِهُ اللهِ مَا الله رب العالمين ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ يَدُ ٱللَّهِ مَغْلُولَةٌ عَٰلَتَ ٱيَدِيهِمْ وَلُعِنُواْ عَا أَوُا اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللهُ عَلَى ا

٧- ولعصيانهم أنيائهم فحلت عليهم دعوة ولعنة أنبيائهم وقد لعنهم داوود في مزاميره وعيسى في إنجيله ﴿ لُعِنَ الَّذِينَ حَقُرُواْ مِنْ بَنِي إِسْرَهِ مِلَ عَلَى لِسَكَانِ دَاوُردَ وَعِيسَى اُبَّنِ مَرْمَيَةً ذَالِكَ بِمَا عَصَواْ وَكَانُواْ يَعْتَدُونَ ﴾ (المائدة: ٧٨)، ولقد لخص القرآن في سورة النساء سبب لعنهم ﴿ فَيِمَا نَقْضِهِم مِّيثَقَهُمْ وَكُفْرِهِم فِايَنتِ اللهِ وَقَلِهِمُ الْأَنْيِاءَ بِعَيْرِحَقِّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا عُلُفُ أَبُلُ طَبَعَ اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَيْ اللهُ عَلَيْهَا مِنْ مَرْمَعُ وَكُفْرِهِم فِايَنتِ اللهِ وَقَلِهِمُ الْأَنْيِاءَ يَعْيَرِحَقِّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا عُلُفُ أَبُلُ طَبَعَ اللهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهَا مَلْ مُرْمَعُ مُنْ اللهُ عَلَيْهَا اللهُ عَلَيْهَا اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْمَيَهُ أَمُّ وَاللهِمْ اللهُ وَعَلَيْهِمْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ وَعَلَيْهِمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهِ عَلَيْهُمْ مَرْمَةُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهُ عَلِيهُمْ عَلَيْهُمْ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهُ عَلِيهُمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ الرِبَوا وَقَدْ أَمُهُ وَاعَنَا اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ الرِبَوا وَقَدْ أَمُهُ وَاعَنَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْمَ مَلِينَا اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ عَنْ اللهُ اللهُ

والآية الأخيرة جاءت بخبر أن الربا والكسب الغير مشروع سببًا للعنة فاحذروا يا عباد الله ولم يعلن الله الحرب على أحد في قرآنه إلا على آكل الربا ﴿ فَإِن لَمْ تَغْمَلُواْ فَأَذَنُواْ بِحَرْبِ مِّنَ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ۗ وَإِن تُبْتُمُ فَلَكُمُ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا نَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴾ (البقرة: ٢٧٩).

ومن الذين لعنوا في السنة:

١ - عَنْ عَائِشَةَ -رضي الله عنها - قَالَتْ: دَخَلَ عَلَى رَسولِ الله ﷺ رَجُلاَنِ فَكَلَّمَاهُ بِشَيْءٍ لا الله عَنْ أَصَابَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا مَا أُدْرِى مَا هُوَ فَأَغْضَبَاهُ فَلَعَنَهُمَا وَسَبَّهُمَا فَلَمَّا خَرَجَا قُلْتُ: يَا رَسُولَ الله، مَنْ أَصَابَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْئًا مَا

أَصَابَهُ هَذَانِ، قَالَ: " وَمَا ذَاكِ ". قَالَتْ قُلْتُ لَعَتُهُمَا وَسَبَبْتَهُمَا قَالَ: " أَوَ مَا عَلِمْتِ مَا شَارَطْتُ عَلَيْهِ رَبِّيهُ هَذَانِ، قَالَ: " أَوَ مَا عَلِمْتِ مَا شَارَطْتُ عَلَيْهِ رَبِّيهُ قُلْتُ: اللهمَّ إِنَّهَا أَنَا بَشَرٌ فَأَيُّ المُسْلِمِينَ لَعَتُتُهُ أَوْ سَبَبْتُهُ فَاجْعَلْهُ لَهُ زَكَاةً وَأَجْرًا "(').

وفي هذا الحديث تلفظ النبي ﷺ باللعن، وذلك لوجوه:

١- أن هذا التلفظ مما جرت به العادات: أَنَّ مَا وَقَعَ مِنْ سَبّه وَدُعَائِهِ وَنَحْوه لَيْسَ بِمَقْصُودٍ، بَلْ هُوَ مِمَّا جَرَتْ بِهِ عَادَة الْعَرَبِ فِي وَصْل كَلَامها بِلَا نِيَّة، كَقَوْلِهِ: تَرِبَتْ يَمِينك، عَقْرَي حَلْقَي وَفِي هَذَا الْحَدِيث " لَا كَبِرَتْ سِنّك " وَفِي حَدِيث مُعَاوِيَة " لَا أَشْبَعَ الله بَطْنك " وَفِي حَدِيث مُعَاوِيَة " لَا أَشْبَعَ الله بَطْنك " وَفِي حَدِيث مُعَاوِيَة " لَا أَشْبَعَ الله بَطْنك " وَفِي حَدِيث مُعَاوِيَة " لَا أَشْبَعَ الله بَطْنك " وَنَحْو ذَلِكَ لَا يَقْصِدُونَ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَقِيقَة الدُّعَاء ('').

٢- أن هذا حكم بالظاهر، وإن لم يكن صاحبه يستحق ذلك في الباطن.

فقد يكون الملعون لَيْسَ بِأَهْلِ لِذَلِكَ عِنْد الله تَعَالَى، وَفِي بَاطِن الْأَمْر، وَلَكِنَّهُ فِي الظَّاهِر مُسْتَوْجِب لَهُ، فَيَظْهَر لَهُ ﷺ اِسْتِحْقَاقه لِذَلِكَ بِأَمَارَةٍ شَرْعِيَّة، وَيَكُون فِي بَاطِن الْأَمْر لَيْسَ أَهْلًا لِذَلِكَ، وَهُوَ ﷺ مَأْمُور بِالْحُكْمِ بِالظَّاهِرِ، وَالله يَتَوَلَّى السَّرَائِرِ".

والأحاديث في الدلالة على ذلك كثيرة، اكتفى منها بها روى عن أبى سعيد الخدري الله على بن أبى طالب إلى رسول الله يه من اليمن بذهيبة فقسمها بين أربعة، فقال رجل يا رسول الله، اتق الله. فقال: ويلك! أو لست أحق أهل الأرض أن يتقى الله. ثم ولى الرجل، فقال خالد بن الوليد، يا رسول الله، ألا أضرب عنقه؟ فقال: لا لعله أن يكون يصلى، فقال خالد: وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه، فقال على: " إني لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس، ولا أشق بطونهم"(أ).

ففي قوله: " إني لم أومر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم" دلالة على ما

⁽۱) مسلم (۲۷۷۹).

⁽٢) شرح النووي على مسلم (٨/ ١٤٤).

⁽٣) شرح النووي على مسلم (٨/ ٤١٤)، فتح الباري (١١/ ١٧٦).

⁽٤) البخاري (٣٣٤٤)، مسلم (١٠٦٤).

أجمع عليه العلماء في حقه عليه من الحكم بالظاهر، والله يتولى السرائر(١).

٣- أن النبي عَلَيْ اشترط على ربه أن من دعي عليه أن يجعلها له طهور وزكاة وقربة إذا لم يكن المدعو عليه، أهلًا للدعاء عليه: قال عَلَيْ إِنِّي اشْتَرَطْتُ عَلَى رَبِّى عَزَّ وَجَلَّ أَيُّ عَبْدٍ مِنَ المُسْلِمِينَ سَبَبْتُهُ أَوْ شَتَمْتُهُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَهُ زَكَاةً وَأَجْرًا "(١).

وعن أَنسُ بْنُ مَالِكِ ﴿ قَالَ: كَانَتْ عِنْدَ أُمِّ سُليْمٍ يَتِيمَةٌ وَهِى أُمُّ أَنسٍ فَرَأَى رَسُولُ الله عَلَيْهِ الْيَتِيمَةَ فَقَالَ: " آنْتِ هِيهُ لَقَدْ كَبِرْتِ لاَ كَبِرَ سِننُكِ ". فَرَجَعَتِ الْيَتِيمَةُ إِلَى أُمُّ سُلَيْمٍ تَبْكِى فَقَالَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ مَا لَكِ يَا بُنيَّةُ قَالَتِ الْجَارِيَةُ دَعَا عَلَى نَبِي الله عِلَيْهِ أَنْ لاَ يَكْبَرَ سِنِّي فَالاَنَ لاَ يَكْبَرُ سِنِّي فَقَالَ أَمُّ سُلَيْمٍ مَا لَكِ يَا أُمَّ سُلَيْمٍ أَسَيْمٍ مُسْتَعْجِلَةً تَلُوثُ خِمَارَهَا حَتَى لَقِيَتْ رَسُولَ الله عِلَيْهِ فَقَالَ الله عَلَيْهِ فَقَالَ الله عَلَيْهِ فَقَالَ الله عَلَيْهِ فَقَالَ الله عَلَيْهِ أَمُّ سَلَيْمٍ "». فَقَالَتْ يَا نَبِي الله أَدْعَوْتَ عَلَى يَتِيمَتِي قَالَ: " وَمَا ذَاكِ يَا أُمَّ سُلَيْمٍ "». فَقَالَتْ يَا نَبِي الله أَدْعَوْتَ عَلَى يَتِيمَتِي قَالَ: " وَمَا ذَاكِ يَا أُمَّ سَلَيْمٍ ". قَالَتْ زَعَمَتْ أَنَّكَ دَعَوْتَ أَنْ لاَ يَكْبَرَ سِنُهَا وَلاَ يَكْبَرَ قَرْبُهَا - قَالَ - فَضَجِكَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ مِنْ أُمَّ سُلَيْمٍ أَمَا تَعْلَمِينَ أَنَّ شَرْطِي عَلَى رَبِّي أَنِّي اللهِ عَلَى رَبِّي فَقَلْتُ إِنَّا أَنَا الله عَلَيْهِ مِنْ أُمَّ سُلَيْمٍ أَمَّ سُلَيْمٍ أَمَا تَعْلَمِينَ أَنَّ شَرْطِي عَلَى رَبِّي أَنِي اللهُ عَلَى وَيُوتُ عَلَى وَيَعْ مَلَى مَى الْبَعْرُ فَا يُعْمَلُ الْمُ الْمُؤْرِدُ وَزُعَةً وَقُرْبَةً يُقَرِّبُهُ مِهَا مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ "".

قال ابن القاص: كان يجوز له على أن يلعن شيئا من غير سبب يقتضيه لأن لعنته رحمة ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة أن رسول الله على قال: " اللهم إني اتخذت عندك عهدًا لن تخلفنيه؛ فإنها أنا بشر؛ فأي المؤمنين آذيته أو شتمته أو لعنته؛ فاجعلها له زكاة وصلاة وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة " وفي رواية لهما " إنها أنا بشر أغضب كها يغضب البشر فأيها رجل من المسلمين سببته أو لعنته أو جلدته فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة واجعل ذلك كفارة له إلى يوم القيامة. "

⁽١) رد شبهات حول عصمة النبي ﷺ في ضوء السنة النبوية الشريفة (١/ ٥٧٣).

⁽۲) مسلم (۲۷۹۰).

⁽۳) مسلم (۲۹۷۲).

قال الرافعي: وهذا قريب من جعل الحدود كفارات لأهلها؛ قال العلماء وذلك في حق المسلمين، كما نطق به الخبر؛ فإنه على الكفار والمنافقين ولم يكن لهم رحمة (١٠).

إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَرْضَى كَمَا يَرْضَى الْبَشَرُ وَأَغْضَبُ كَمَا يَرْضَى الْبَشَرُ وَأَغْضَبُ كَمَا يَغْضَبُ الْبَشَرُ "(٢).

فهو ﷺ إنها يغضب لمخالفة الشرع فغضبه ﷺ لله سبحانه وتعالى، وله أن يؤدب على ذلك بها يرى من سب أو لعن أو جلد أو دعاء (٢).

فغضبه على تعجيل معاقبة مخالفه وتر الإغضاء والصفح ويؤيده حديث عائشة ما انتقم لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمات الله(1).

قال الماوردي: يحتمل أنه على أراد أن دعاءه وسبه وجلده كان مما خير فيه بين أمرين. أحدهما: هذا والثاني: زجره بأمر آخر يحمله الغضب لله تعالى على أحد الأمرين المخير فيهما وهو السب واللعن والجلد؛ فليس ذلك خارجًا عن حكم الشرع، ومعنى: "اجعلها صلاة "أي رحمة كها في الرواية الأخرى ولا يفهم من قوله: "وأغضب كها يغضب البشر" أن الغضب حمله على مالا يجب؛ بل يجوز أن يكون المراد بهذا: أن الغضب لله حمله على معاقبته بلعنه أو سبه، وأنه مما كان يحتمل، ويجوز عفوه عنه، أو كان مما خير بين المعاقبة فيه والعفو عنه وليس في ذلك الغضب خروج عن شرعه، وعصمته في سلوكه وخلقه، بل في ذلك كمال خلقه، ودلالة على بشريته، كما صرح بذلك في رواية مسلم عن أنس قال: "إنها أنا بشر أرضى كما يرضى البشر، وأغضب كما يغضب البشر".

⁽١) غاية السول في خصائص الرسول ١١ ٣٩).

⁽۲) مسلم (۲۷۹۲).

⁽٣) شرح الأبي على مسلم (٧/ ٤٣).

⁽٤) فتح الباري (١١/١٧١).

⁽٥) غاية السول في خصائص الرسول ﷺ (١/ ٣٩) الشفا (٢/ ١٩٦)، رد شبهات حول عصمة النبي في ضوء السنة النبوية الشريفة (١/ ٧٣٦).

٥- أن هذا من باب سب أصحاب المعاصى:

يجوز لعن أصحاب المعاصي بالعنوان العام؛ كما لعن الرسول وسلام آكل الربا والواصلة والنامصة والسارق ومن يلعن والديه، ومن اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد أما لعن إنسان بعينه عمن اتصف بشيء من المعاصي؛ كزانٍ وسارق وآكل ربا؛ فظواهر الأحاديث أنه ليس بحرام، وأشار الغزالي إلى تحريمه إلا في حق من علمنا أنه مات على الكفر كأبي لهب وأبى جهل وفرعون وهامان وأشباههم؛ قال: لأن اللعن هو الإبعاد عن رحمة الله تعالى وما ندرى ما يختم به لهذا الفاسق أو الكافر، وأما الذين لعنهم رسول الله وسلام فيجوز إنه علم موتهم على الكفر.

واللعن يقع على وجهين: الأول: أن يلعن الكفار وأصحاب المعاصي على سبيل العموم، كما لو قال: لعن الله اليهود والنصارى. أو: لعنة الله على الكافرين والفاسقين والظالمين. أو: لعن الله شارب الخمر والسارق. فهذا اللعن جائز ولا بأس به.

قال ابن مفلح: ويجوز لعن الكفار عامة. الثاني: أن يكون اللعن على سبيل تعيين الشخص الملعون سواء كان كافرًا أو فاسقًا، كما لو قال: لعنة الله على فلان ويذكره بعينه، فهذا على حالين:

١- أن يكون النص قد ورد بلعنه مثل إبليس، أو يكون النص قد ورد بموته على
 الكفر كفرعون وأبي لهب، وأبي جهل، فلعن هذا جائز.

وقال أيضًا: ويجوز لعن من ورد النص بلعنه، ولا إثم عليه في تركه.

Y- لعن الكافر أو الفاسق على سبيل التعيين عمن لم يرد النص بلعنه بعينه مثل: بائع الخمر من ذبح لغير الله – من لعن والديه – من آوى محدثا – من غير منار الأرض – وغير ذلك؛ فهذا قد اختلف العلماء في جواز لعنه على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه لا يجوز بحال. الثاني: يجوز في الكافر دون الفاسق. الثالث: يجوز مطلقًا (1).

واستدل من قال بعدم جواز لعنه بعدة أدلة، منها:

⁽١) الآداب الشرعية لابن مفلح (١/٣٠٣).

١- ما رواه البخاري: عن عبد الله بن عمر الله تسمِعَ رَسُولَ الله عَلَيْهِ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ الرُّكُوعِ مِنْ الرَّكُعةِ الآخِرَةِ مِنْ الْفَجْرِ يَقُولُ: اللهمَّ الْعَنْ فُلانًا وَفُلانًا وَفُلانًا بَعْدَ مَا يَقُولُ سَمِعَ الله لَنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، فَأَنْزَلَ الله: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ
 يَقُولُ سَمِعَ الله لَمِنْ حَمِدَهُ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ، فَأَنْزَلَ الله: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ
 أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَهُمْ ظَلِمُونَ ﴾ (١).

٢- ما رواه البخاري: عن عمر أن رجلًا على عهد النبي على كان اسمه عبد الله، وكان يلقب حمارًا، وكان يضحك رسول الله على وكان النبي على قد جلده في الشراب؛ فأتي به يومًا فأمر به فجلد، قال رجل من القوم: اللهم العنه، ما أكثر ما يؤتى به، فقال النبي على: "لا تلعنوه، فو الله ما علمت، إلا أنه يجب الله ورسوله"(٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: واللعنة تجوز مطلقًا لمن لعنه الله ورسوله، وأما لعنة المعين؛ فإن علم أنه مات كافرًا جازت لعنته، وأما الفاسق المعين؛ فلا تنبغي لعنته لنهي النبي على أن يلعن عبد الله بن حمار الذي كان يشرب الخمر، مع أنه قد لعن شارب الخمر عمومًا، مع أن في لعنة المعين إذا كان فاسقًا أو داعيًا إلى بدعة نزاعًا "(").

وقال الشيخ ابن عثيمين: الفرق بين لعن المعين ولعن أهل المعاصي على سبيل العموم؛ فالأول (لعن المعين) ممنوع، والثاني: (لعن أهل المعاصي على سبيل العموم) جائز؛ فإذا رأيت عدثًا، فلا تقل لعنك الله، بل قل: لعنة الله على من آوى محدثًا، على سبيل العموم، والدليل على ذلك أن النبي على لله مار يلعن أناسًا من المشركين من أهل الجاهلية بقوله: "اللهم العن فلانًا وفلانًا " نهي عن ذلك بقوله تعالى: ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبُ عَلَيْهِمٌ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَالْمُونَ ﴾ (آل عمران: ١٢٨)، وليس في الآية الكريمة نهى عن اللعن، وإنها النهى

⁽١) البخاري (٤٠٧٠).

⁽٢) البخاري (٦٧٨٠).

⁽٣) مجموع الفتاوي (٦/ ٥١١).

حسب سبب النزول، عن تعيين أسماء من يلعنهم؛ لعل الله أن يتوب عليهم أو يعذبهم في الدنيا بقتلهم، وفي الآخرة بالعذاب الأليم، فإنهم ظالمون وهو ما حدث فعلًا(١).

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ٱلْفَاظِلَاتِ ٱلْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُواْ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ ﴾ (النور: ٢٣)، وقوله سبحانه: ﴿وَٱلْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ ٱللَّهِ عَلَيْهِ إِنْكَانَ مِنَ ٱلْكَاذِبِينَ ﴾ (النور: ٧)^(٣). ومن الذين لُعنوا في السنة:

إتيان المرأة في دبرها ملعون من فعله لوجوه منها:

⁽١) القول المفيد (١/ ٢٢٦).

⁽٢) الترمذي (٣٠٠٤) وقال: حسن غريب، وصححه الألباني في صحيح الترمذي (٣٠٠٤).

⁽٣) رد شبهات حول عصمة النبي على في ضوء السنة النبوية الشريفة (١/ ٧٢٩).

1 – أن الدبر لم يبح قط على لسان نبي من الأنبياء ومن نسب إلى بعض السلف إباحة وطء الزوجة في دبرها؛ فقد غلط عليه، فعن أبي هريرة ها قال: قال رسول الله على: "ملعون من أتى المرأة في دبرها "(۱)، وعن ابن عباس قال: قال رسول الله على: "ملعون من عمل عمل قوم لوط، ملعون من عمل عمل قوم لوط، ملعون من خمل عمل قوم لوط، ملعون من أتى شيئًا من البهائم، ملعون من عق والديه، ملعون من جمع ضعيفة، ملعون من غير حدود الأرض، ملعون من ادعى إلى غير مواليه (٢).

وعن عبد الله بن عمرو أن النبي على قال: هي اللوطية الصغرى يعني الرجل يأتي امرأته في دبرها أن وقال النه: من نكح امرأة في دبرها أو رجلًا أو صبيًا حشر يوم القيامة وريحه أنتن من الجيفة يتأذى به الناس حتى يدخل النار وأحبط الله أجره ولا يقبل منه صرفا ولا عدلا ويدخل في تابوت من نار ويشد عليه مسامير من نار، قال أبو هريرة: هذا لمن لم يتب وقد قال تعالى: ﴿فَأْتُوهُنِ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ الله ﴾ قال مجاهد: سألت ابن عباس عن قوله تعالى: ﴿فَأْتُوهُنِ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ الله ﴾ فقال: تأتيها من حيث أمرت أن تعتزلها - يعني في الحيض - وقال علي بن أبي طلحة عنه يقول: في الفرج ولا تعده إلى غيره وقد دلت الآية على تحريم الوطء في دبرها من وجهين: أحدهما: أنه أباح إتيانها في الحرث وهو موضع الولد لا في الحش الذي هو موضع الأذى، وموضع الحرث هو المراد من قوله: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمْرَكُمُ الله ﴾ الآية قال: الذي هو موضع الأذى، وموضع الحرث هو المراد من قوله: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمْرَكُمُ الله ﴾ الآية قال: أنى شئتم المن أمام أو من خلف قال ابن عباس: فأتوا حرثكم يعني: الفرج.

الوجه الخامس: اللعن في الكتاب المقدس.

⁽١) صحيح الترغيب والترهيب للألباني (٢٤٣٢).

⁽٢) صحيح لغيره. صحيح الترغيب والترهيب للألباني (٢٤٢٠).

⁽٣) صحيح الترغيب والترهيب للألباني (٢٤٢٥).

من هذا اعتقاد المبشرين أن المسيح إلههم صار لعنة والعياذ بالله تعالى: قال مقدسهم بولس في رسالته إلى أهل غلاطية الإصحاح الثالث العدد (٣/ ١٣): (اَلْمُسِيحُ افْتَدَانَا مِنْ لَعْنَةِ النَّامُوسِ، إِذْ صَارَ لَعْنَةً لأَجْلِنَا، لأَنَّهُ مَكْتُوبٌ: (مَلْعُونٌ كُلُّ مَنْ عُلِّقَ عَلَى خَشَبَةٍ).

يعلم الناس أن النصارى يعتقدون أن المسيح هو إلههم وربهم وخالقهم ومخلصهم، وكتابهم المقدس يلقنهم أنه (صار لعنة)، واللعنة غاية المبالغة في الشتم والازدراء وليس بعدها زيادة لمستزيد، وأي شيء يمكن أن يؤتى به ويكون أشد قبحًا من قول مقدسهم: إنه (صار لعنة)؛ أي أنه نفس اللعنة؟ فها هذا الحب الذي قادهم إلى القول بألوهيته من جهة ثم قادهم إلى القول بأنه (صار لعنة) من جهة أخرى؟.

دع اعتقادهم بأنه من سلالة زناء مثلث كها بيناه سابقًا، فهم -والحالة هذه - أسوأ حالًا من أشد أعدائه؛ لأن مقام العداوة لا يطلب إلا أقبح الأوصاف، ومقام المحبة لا يطلب إلا أحسنها وأكملها؛ فهم يدّعون محبته الشخ ويعتقدون أنه خالقهم ورازقهم وفاديهم ومخلصهم، ثم يصفونه بهذا الوصف فها بالهم لا يتدبرون ما يعتقدون. وبها أنه إله على حسب اعتقادهم - والعياذ بالله تعالى - فمَنْ ذا الذي صيّره لعنةً؟ هذا ما نود إيضاحه منهم! وأغرب من ذلك اعتقادهم أن الإله ذو ثلاثة أقانيم (أي أشخاص) وهي الآب والابن والروح القدس، وإن هذه الأقانيم الثلاثة هي إله واحد. فكيف صار الابن الذي هو ثلث إلههم (لعنة) دون الثلثين الآخرين، أي الأب والروح القدس؟ وما داموا يقولون بأن الثلاثة واحد حقيقة فلا بد من دخولهم جميعًا تحت اللعن بهذا الاتحاد!! فتدبر هذا وسلهم: من اللاعن؟ ومن هو يا ترى؟ (١).

أليس الكتاب المقدس هو الذي حكم على الجنس الأسود كله باللعنة، لأنهم أولاد حام؟ يقول الكتاب المقدس: " وَكَانَ بَنُو نُوحٍ الَّذِينَ خَرَجُوا مِنَ الْفُلْكِ سَامًا وَحَامًا وَيَافَثَ. وَحَامٌ هُوَ أَبُو كَنْعَانَ. هؤلاء الثَّلاَئَةُ هُمْ بَنُو نُوحٍ. وَمِنْ هؤلاء تَشَعَّبَتْ كُلُّ الأَرْضِ. وَابْتَدَأَ

⁽١) (مجلة المنار المجلد [١٧] الجزء [٢] صـ ١٤٢ صفر ١٣٣٢ يناير ١٩١٤).

نُوحٌ يَكُونُ فَلاَّحًا وَغَرَسَ كَرْمًا. وَشَرِبَ مِنَ الْحَمْرِ فَسَكِرَ وَتَعَرَّى دَاخِلَ خِبَائِهِ. فَأَبْصَرَ حَامٌ أَبُو كَنْعَانَ عَوْرَةَ أَبِيهِ، وَأَخْبَرَ أَخَوَيْهِ خَارِجًا. فَأَخَذَ سَامٌ وَيَافَثُ الرِّدَاءَ وَوَضَعَاهُ عَلَى أَكْتَافِهِهَا وَمَشْيَا إِلَى الْوَرَاءِ. فَلَمْ يُبْصِرَا عَوْرَةَ أَبِيهِهَا وَوَجْهَاهُمَا إِلَى الْوَرَاءِ. فَلَمْ يُبْصِرَا عَوْرَةَ أَبِيهِهَا. فَلَمَّ السَّيْقَظَ نُوحٌ مِنْ خُمْرِهِ، عَلِمَ مَا فَعَلَ بِهِ ابْنُهُ الصَّغِيرُ، فَقَالَ: «مَلْعُونٌ كَنْعَانُ! عَبْدَ الْعَبِيدِ الله لِيَافَثَ يَكُونُ لَإِخْوَتِهِ». وَقَالَ: «مُبَارَكٌ الرَّبُّ إِلهُ سَامٍ. وَلْيَكُنْ كَنْعَانُ عَبْدًا لَمُهُ (التكوين ٩ : ١٨ - ٢٧)

ويمتد اللعن والقذف في النصوص المقدسة !!عند النصارى ليحدثنا كيف يقذف الله - تعالى عن ذلك- الروث الحيواني في وجوه عصاة بني إسرائيل: قَالَ رَبُّ الجُّنُودِ. فَإِنِّ أُرْسِلُ عَلَيْكُمُ اللَّعْنَ، وَأَلْعَنُ بَرَكَاتِكُمْ، بَلْ قَدْ لَعَنْتُهَا، لأَنَّكُمْ لَسْتُمْ جَاعِلِينَ فِي الْقَلْبِ. هاأنذا أَنْتَهِرُ لَكُمُ الزَّرْعَ، وَأَمُدُّ الْفَرْثَ عَلَى وُجُوهِكُمْ، فَرْثَ أَعْيَادِكُمْ، فَتُنْزَعُونَ مَعَهُ. فَتَعْلَمُونَ أَنِّي أَرْسَلْتُ إِلَيْكُمْ هذِهِ الْوَصِيَّة (ملاخي ٢/٢-٤).

ويتحدث سفر العدد عن شريعة غريبة يكتشف الرجل بموجبها خيانة زوجته أو براءتها، ألا وهو شرب ماء اللعنة المر الممزوج بغبار البيت؛ فإن ورمت بطنها وسقطت فخذها، فهي مذنبة؛ وإن قدر لها النجاة من هذا الماء الغريب، فإنها تكون بريئة.

ودعونا نتأمل طقوس هذا الاختبار الغريب، يقول سفر العدد: يَأْتِي الرَّجُلُ بَامْرَأَتِهِ إِلَى الْكَاهِنِ، وَيَأْتِي بِقُرْبَانِهَا مَعَهَا: عُشْرِ الإِيفَةِ مِنْ طَحِينِ شَعِيرٍ، لاَ يَصُبُّ عَلَيْهِ زَيْتًا وَلاَ يَبْعَلُ عَلَيْهِ الْكَاهِنِ، وَيَأْخُذُ لَبُنَا، فَيُقَدِّمُهَا الْكَاهِنُ وَيُوقِفُها أَمَامَ الرَّبِّ، وَيَأْخُذُ لَبَانًا؛ لأَنَّهُ تَقْدِمَةُ غَيْرَةٍ، تَقْدِمَةُ تَذْكَارٍ تُذَكِّرُ ذَنْبًا. فَيُقَدِّمُهَا الْكَاهِنُ وَيُوقِفُها أَمَامَ الرَّبِّ، وَيَأْخُذُ الْكَاهِنُ مِنَ الْغُبَارِ الَّذِي فِي أَرْضِ المُسْكَنِ وَيَجْعَلُ فِي الْكَاهِنُ مَاءً مُقَدَّسًا فِي إِنَاءِ خَزَفٍ، وَيَأْخُذُ الْكَاهِنُ مِنَ الْغُبَارِ الَّذِي فِي أَرْضِ المُسْكَنِ وَيَجْعَلُ فِي اللَّهُ وَيَعُولُ اللَّاءِ، وَيُوقِفُ الْكَاهِنُ المُرْأَةَ أَمَامَ الرَّبِّ، وَيَكْشِفُ رَأْسَ المُرْأَةِ، وَيَجْعَلُ فِي يَدَيْهَا تَقْدِمَةَ التَّذْكَارِ الَّذِي هِي تَقْدِمَةُ الْغَيْرَةِ، وَفِي يَدِ الْكَاهِنِ يَكُونُ مَاءُ اللَّعْنَةِ المُرُّ. وَيَسْتَحْلِفُ الْكَاهِنُ المُرْأَةَ وَيَقُولُ اللَّعْنَةِ اللَّوْنَ الْكَاهِنُ الْمُرَاةَ وَيَقُولُ اللَّيْ فَعَلَ إِنْ كَانَ لَمْ يَضْطَجَعْ مَعَكِ رَجُلُ، وَإِنْ كُنْتِ قَدْ زُغْتِ مِنْ تَصْ رَجُلِكِ وَتَنَجَّسْتِ، وَجَعَلَ فِي اللَّعْنَةِ هذَا المُرِّ. وَلَكِنْ إِنْ كُنْتِ قَدْ زُغْتِ مِنْ تَحْتِ رَجُلِكِ وَتَنَجَّسْتِ، وَجَعَلَ فَي اللَّعْنَةِ هذَا المُرِّ. وَلَكِنْ إِنْ كُنْتِ قَدْ زُغْتِ مِنْ تَصْ رَجُلِكِ وَتَنَجَّسْتِ، وَجَعَلَ لَكُونِ وَنَا اللَّعْنَةِ هذَا المُرَّ. وَلَكِنْ إِنْ كُنْتِ قَدْ زُغْتِ مِنْ تَصْ رَجُولِكِ وَتَنَجَسْتِ، وَجَعَلَ

مَعَكِ رَجُلٌ غَيْرُ رَجُلِكِ مَضْجَعَهُ. يَسْتَحْلِفُ الْكَاهِنُ الْرُأَةَ بِحَلْفِ اللَّعْنَةِ، وَيَقُولُ الْكَاهِنُ لِلْمَرْأَةِ: يَجْعَلُكِ الرَّبُ فَخْذَكِ سَاقِطَةً وَبَطْنَكِ وَارِمًا. لِلْمَرْأَةِ: يَجْعَلُكِ الرَّبُ فَخْذَكِ سَاقِطَةً وَبَطْنَكِ وَارِمًا. وَيَدْخُلُ مَاءُ اللَّعْنَةِ هذَا فِي أَحْشَائِكِ لِوَرَمِ الْبَطْنِ، وَلإِسْقَاطِ الْفَخْذِ. فَتَقُولُ المُرْأَةُ: آمِينَ، آمِينَ. وَيَدْخُلُ مَاءُ اللَّعْنَةِ هذَا فِي أَحْشَائِكِ لِوَرَمِ الْبَطْنِ، وَلإِسْقَاطِ الْفَخْذِ. فَتَقُولُ المُرْأَةُ مَاءَ اللَّعْنَةِ المُرَّ وَيَسْقِي المُرْأَةُ مَاءَ اللَّعْنَةِ المُرَّ وَيَسْقِي المُرْأَةُ مَاءَ اللَّعْنَةِ لِلْمَرَارَةِ. وَيَأْخُذُ الْكَاهِنُ مِنْ يَدِ المُرْأَةِ تَقْدِمَةَ الْغَيْرَةِ، وَيُرَدِّدُ التَّقْدِمَةَ أَمَامَ اللَّعْنَةِ لِلْمَرَارَةِ. وَيَقْبِضُ الْكَاهِنُ مِنْ يَدِ الرَّأَةِ تَقْدِمَةَ الْغَيْرَةِ، وَيُرَدِّدُ التَّقْدِمَةِ وَيَلْكُ يَسْقِي المُرْأَةُ المُاءَ وَمَتَى سَقَاهَا المُاءَ، فَإِنْ كَانَتْ قَدْ تَنَجَّسَتْ وَخَانَتْ رَجُلَهَا، يَدْخُلُ فِيهَا لَوْلُكَ يَسْقِي المُرْأَرَةِ، فَيَرِمُ بَطْنُهَا وَتَسْقُطُ فَخْذُهُا، فَتَصِيرُ المُزَّةُ لَعْنَةً فِي وَسَطِ شَعْبِهَا. وَإِنْ لَمْ تَكُن اللَّكُ اللَّهُ لَوْ اللَّعْنَةِ لِلْمَرَارَةِ، فَيَرِمُ بَطْنُهَا وَتَسْقُطُ فَخْذُهُا، فَتَصِيرُ المُزَّةُ لَعْنَةً فِي وَسَطِ شَعْبِهَا. وَإِنْ لَمْ تَكُنِ الْمُزَارَةِ، فَيَرِمُ بَطْنُهُا وَتَسْقُطُ فَخْذُهُا، فِرَعْ . هذِهِ شَرِيعَةُ الْغَيْرَةِ، إِذَا زَاغَتِ امْرَأَةٌ مِنْ التَّقْرَةِ مَنْ رَعِيهُا لَعَيْرَةِ، إِذَا زَاغَتِ امْرَأَةٌ مِنْ اللَّوْدُ وَمَلِكُ الْعَدِهُ الْعَيْرَةِ، إِنْ كَانَتْ طَاهِرَةً، تَتَجَسَّتْ بَلْ كَانَتْ طَاهِرَةً، تَتَجَسَتْ بَلْ كَانَتْ طَاهِرَةً، تَتَجَرَّأُ وَيَعْفَى الْمُرَارَةِ وَلَا الْعَدِهُ الْعَدِهُ الْعَدِهُ الْعَدِهُ الْعَدِهُ الْعَدِهُ الْعَدُهُ الْعَدُهُ الْعَلَاقُ الْعَلَى الْكُونُ الْعَلَاقُ الْعَلَقُ الْعَلَقُ الْعَلَقُ الْعَلَقُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَقُ الْعَلَقُ الْعَلَقُ الْعَلَقُ الْعَلَاقُ الْعَلَاقُ الْعَلَقُ الْعَلَقُ الْعَلَقُ الْعَلَقُ الْعَلَاقُ الْعُولُ الْعَلَاقُ الْعُلِقُولُ اللْوَالْقُولُ الْمُعْتَالُهُ الْمُقَاقُلُولُولُولُهُ الْعَل

فهل يأمر الرب العليم بمثل هذا؟ وهل هذه طريقة منصفة أو كافية في إثبات طهارة أو تلاعب النساء؟ وماذا لو مرضت المرأة وانتفخت بطنها بسبب هذا الماء الغريب وما ألقي فيه، لابسبب لعناته، هل نعتبرها آثمة مذنبة، فتخرج للحرق أو الجلد أو الرجم؟. (1) كما قد توعدت التوراة باللعن أولئك الذين يصنعون التماثيل "فَيُصَرِّحُ اللاَّوِيُّونَ وَيَقُولُونَ لِجَمِيعِ قَوْمِ إِسْرَائِيلَ بِصَوْتٍ عَال: مَلْعُونٌ الإِنْسَانُ الَّذِي يَصْنَعُ تَمْثَالًا مَنْحُوتًا أَوْ مَسْبُوكًا، رِجْسًا لَذَى الرَّبِّ عَمَلَ يَدَيْ نَحَّاتٍ، وَيَضَعُهُ فِي الْخَفَاءِ. وَيُجِيبُ جَمِيعُ الشَّعْبِ وَيَقُولُونَ: آمِينَ. (التثنية ٢٧/ ١٤-١٥).

ويتحدث المزمور عن ثوب اللعنة الذي لبسه يهوذا على الصليب ولبس اللعنة مثل ثوبه فدخلت، كمياه في حشاه، وكزيت في عظامه. لتكن له كثوب يتعطف به، وكمنطقة يتمنطق بها دائبًا، هذه أجرة مبغضي من عند الرب، وأجرة المتكلمين شرًا على نفسي، لقد كانت اللعنة أجرته على عمله، فقد علق على الصليب، وكل معلق ملعون، كما في (سفر

⁽١) هل العهد القديم كلمة الله (١/ ٧٣).

التثنية) وإذا كان على إنسان خطية حقها الموت، فقتل، وعلقته على خشبة؛ فلا تبت جثته على الخشبة، بل تدفنه في ذلك اليوم؛ لأن المعلّق ملعون من الله (التثنية ٢١/ ٢٢–٢٣).

عقوبة تارك الفرائض وسفر اللعنات:

في سفر التثنية (٢٨/ ٤٦): وَلَكِنْ إِنْ لَمْ تَسْمَعْ لِصَوْتِ الرَّبِّ إِلْهِكَ لِتَحْرَصَ أَنْ تَعْمَلَ بِجَمِيع وَصَايَاهُ وَفَرَائِضِهِ الَّتِي أَنَا أُوصِيكَ بِهَا الْيَوْمَ، تَأْتِي عَلَيْكَ جَمِيعُ هذِهِ اللَّعَنَاتِ وَتُدْرِكُكَ: مَلْعُونًا تَكُونُ فِي الْمِينَةِ وَمَلْعُونًا تَكُونُ فِي الْحَقْلِ. مَلْعُونَةَ تَكُونُ سَلَّتُكَ وَمِعْجَنُكَ. مَلْعُونَةً تَكُونُ ثَمَرَةُ بَطْنِكَ وَثَمَرَةُ أَرْضِكَ، نِتَاجُ بَقَرِكَ وَإِنَاثُ غَنَمِكَ. مَلْعُونًا تَكُونُ فِي دُخُولِكَ، وَمَلْعُونًا تَكُونُ فِي خُرُوجِكَ. يُرْسِلُ الرَّبُّ عَلَيْكَ اللَّعْنَ وَالاضْطِرَابَ وَالزَّجْرَ فِي كُلِّ مَا تَمْثَدُّ إِلَيْهِ يَدُكَ لِتَعْمَلَهُ؛ حَتَّى تَهْلِكَ وَتَفْنَى سَرِيعًا مِنْ أَجْلِ سُوْءِ أَفْعَالِكَ إِذْ تَرَكْتَنِي. يُلْصِقُ بِكَ الرَّبُّ الْوَبَأَ؛ حَتَّى يُبِيدَكَ عَنِ الأَرْضِ الَّتِي أَنْتَ دَاخِلٌ إِلَيْهَا؛ لِكَيْ تَمْتَلِكَهَا. يَضْرِبُكَ الرَّبُّ بِالسِّلِّ وَالْحُمَّى وَالْبُرَدَاءِ وَالالْتِهَابِ وَالْجَفَافِ وَاللَّفْح وَالذُّبُولِ، فَتَتَّبِعُكَ حَتَّى تُفْنِيكَ. وَتَكُونُ سَمَاؤُكَ الَّتِي فَوْقَ رَأْسِكَ نُحَاسًا، وَالأَرْضُ الَّتِي تَحْتَكَ حَدِيدًا. وَيَجْعَلُ الرَّبُّ مَطَرَ أَرْضِكَ غُبَارًا، وَتُرَابًا يُنَزُّلُ عَلَيْكَ مِنَ السَّهَاءِ حَتَّى تَهْلِكَ. يَجْعَلُكَ الرَّبُّ مُنْهَزِمًا أَمَامَ أَعْدَائِكَ. فِي طَرِيق وَاحِدَةٍ تَخْرُجُ عَلَيْهِمْ، وَفِي سَبْع طُرُق تَهْرُبُ أَمَامَهُمْ، وَتَكُونُ قَلِقًا فِي جَمِيع مَمَالِكِ الأَرْضِ. وَتَكُونُ جُثَتُكَ طَعَامًا لِجَمِيعِ طُيُورِ السَّمَاءِ وَوُحُوشِ الأَرْضِ وَلَيْسَ مَنْ يُزْعِجُهَا. يَضْرِبُكَ الرَّبُّ بِقُرْحَةِ مِصْرَ وَبِالْبَوَاسِيرِ وَالْجُرَبِ وَالْجِكَّةِ؛ حَتَّى لاَ تَسْتَطِيعَ الشِّفَاءَ. يَضْرِبُكَ الرَّبُّ بِجُنُونٍ وَعَمَّى وَحَيْرَةِ قَلْبٍ، فَتَتَلَمَّسُ فِي الظُّهْرِ كَمَا يَتَلَمَّسُ الأَعْمَى فِي الظَّلاَم، وَلاَ تَنْجَحُ فِي طُرُونِكَ بَلْ لاَ تَكُونُ إِلاَّ مَظْلُومًا مَغْصُوبًا كُلَّ الأَيَّام وَلَيْسَ مُخَلِّصٌ. تَخْطُبُ امْرَأَةً وَرَجُلٌ آخَرُ يَضْطَجع مَعَهَا. تَبْنِي بَيْتًا وَلاَ تَسْكُنُ فِيهِ. تَغْرِسُ كَرْمًا وَلاَ تَسْتَغِلُّهُ. يُذْبَحُ ثَوْرُكَ أَمَامَ عَيْنَيْكَ وَلاَ تَأْكُلُ مِنْهُ. يُغْتَصَبُ حِمَارُكَ مِنْ أَمَام وَجْهِكَ وَلاَ يَرْجِعُ إِلَيْكَ. تُدْفَعُ غَنَمُكَ إِلَى أَعْدَائِكَ وَلَيْسَ لَكَ مُخَلِّصٌ. يُسَلَّمُ بَنُوكَ وَبَنَاتُكَ لِشَعْبِ آخَرَ وَعَيْنَاكَ تَنْظُرَانِ إِلَيْهِمْ طُولَ النَّهَارِ، فَتَكِلاَّنِ وَلَيْسَ فِي يَدِكَ طَائِلَةٌ. ثَمَرُ أَرْضِكَ

وَكُلُّ تَعَبِكَ يَأْكُلُهُ شَعْبٌ لاَ تَعْرِفُهُ، فَلاَ تَكُونُ إِلاَّ مَظْلُومًا وَمَسْحُوقًا كُلَّ الأَيَّام. وَتَكُونُ **جَ**نُونًا مِنْ مَنْظَرِ عَيْنَيْكَ الَّذِي تَنْظُرُ. يَضْرِبُكَ الرَّبُّ بِقَرْحٍ خَبِيثٍ عَلَى الرُّكْبَتَيْنِ وَعَلَى السَّاقَيْنِ؛ حَتَّى لاَ تَسْتَطِيعَ الشِّفَاءَ مِنْ أَسْفَل قَدَمِكَ إِلَى قِمَّةِ رَأْسِكَ. يَذْهَبُ بِكَ الرَّبُّ وَبِمَلِكِكَ الَّذِي تُقِيمُهُ عَلَيْكَ إِلَى أُمَّةٍ لَمْ تَعْرِفْهَا أَنْتَ وَلاَ آبَاؤُكَ، وَتَعْبُدُ هُنَاكَ آلِجةً أُخْرَى مِنْ خَشَبٍ وَحَجَرٍ، وَتَكُونُ دَهَشًا وَمَثَلًا وَهُزْأَةً فِي جَمِيعِ الشُّعُوبِ الَّذِينَ يَسُوقُكَ الرَّبُّ إِلَيْهِمْ. بِذَارًا كَثِيرًا تُخْرِجُ إِلَى الْحَقْل، وَقَلِيلًا تَجْمَعُ، لأَنَّ الْجُرَادَ يَأْكُلُهُ. كُرُومًا تَغْرِسُ وَتَشْتَغِلُ، وَحَمْرًا لاَ تَشْرَبُ وَلاَ تَجْنِي؛ لأَنَّ الدُّودَ يَأْكُلُهَا. يَكُونُ لَكَ زَيْتُونٌ فِي جَمِيع ثُّخُومِكَ، وَبِزَيْتٍ لاَ تَدَّهِنُ؛ لأَنَّ زَيْتُونَكَ يَنتَثِرُ. بَنِينَ وَبَنَاتٍ تَلِدُ وَلاَ يَكُونُونَ لَكَ؛ لأَنَّهُمْ إِلَى السَّبْي يَذْهَبُونَ. جَمِيعُ أَشْجَارِكَ وَأَثْبَارِ أَرْضِكَ يَتَوَلاَّهُ الصَّرْصَرُ. ٱلْغَرِيبُ الَّذِي فِي وَسَطِكَ يَسْتَعْلِي عَلَيْكَ مُتَصَاعِدًا، وَأَنْتَ تَنْحَطُّ مُتَنَازِلًا. هُوَ يُقْرِضُكَ وَأَنْتَ لاَ تُقْرِضُهُ. هُوَ يَكُونُ رَأْسًا وَأَنْتَ تَكُونُ ذَنَبًا. وَتَأْتِي عَلَيْكَ جَمِيعُ هذِهِ اللَّعَنَاتِ وَتَتَّبِعُكَ وَتُدْرِكُكَ حَتَّى تَهْلِكَ؛ لأَنَّكَ لَمْ تَسْمَعْ لِصَوْتِ الرَّبِّ إِلِهِكَ لِتَحْفَظَ وَصَايَاهُ وَفَرَائِضَهُ الَّتِي أَوْصَاكَ بِهَا. فَتَكُونُ فِيكَ آيَةً وَأُعْجُوبَةً وَفِي نَسْلِكَ إِلَى الأَبَدِ.

* * *

شبهات عن الأنبياء عليهم السال

وفيها:

- ١- عصمة الأنساء.
- ٧- شبهة: حول تعيين الذبيح، وعلاقته بالصلب والفداء.
 - ٣- شبهة: حول نظر إبراهيم السلاق في النجوم.
 - ٤- شبهة: حول لوط الله وتوكله على الله.
 - ٥- شبهة: قتل موسى التليال للقبطي.
 - ٦- شبهة: حول لطم موسى ملك الموت.
 - ٧- شبهة: ادعاؤهم عصيان يونس الطَّيْلاً.

١ـ عصمة الأنبياء.

مقدمة :

إن الله سبحانه وتعالى أكرم الإنسان وتفضَّل عليه بنعم لا يحصيها العد، ولا يقف بها الحساب عند حد، قال تعالى: ﴿ وَإِن تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللّهِ لَا يُحْصُوهَا ۚ إِن اللّهَ لَعَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (النحل: ١٨)، ولقد امتحن الله الإنسان في هذه الحياة الدنيا بأنواع الفتن من مال وبنين ونساء وإخوان وأصدقاء وغيرها، وإنها كان الافتتان بتلك الشواغل وهذه الفتن ليعلم الله الذين صدقوا وليعلم الكاذبين.

فإن العدو الذي انتصب في الميدان خصمًا قد أعلن عن خصومته وعداوته وحربه وسلاحه، إذ قال: ﴿ وَلَأَصْلَنَهُمْ وَلَأَمُنِيَنَهُمْ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلَيُبَقِكُنَّ ءَاذَاكَ ٱلْأَنْعَنِهِ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلَيُبَقِكُنَّ ءَاذَاكَ ٱلْأَنْعَنِهِمُ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلَيْبَقِكُنَّ هَا وَقَالَ تعالى: ﴿ لَأَقْعُدُنَّ لَمُ مِرَطَكَ ٱلمُسْتَقِيمَ وَلَا مُنْ مَنْ لَكُوبِ اللهِ اللهُ مَنْ اللهُ مَنْ اللهُ اللهُ الله الله الله الله ورجله ورفق الله الله الله ورجله الله الله ورجله الله ورجله: الشبهات وذهنه، وجماع ما يكيد به العدو للإنسان ويجلب عليه به بخيله ورجله: الشبهات والشهوات يقذف بها على القلوب والنفوس، ويوالي ذلك متابعًا حتى يصيب القلوب بالأمراض الفتاكة والعلل القتالة فتعرض عن ربها وبارئها.

ووقاية القلوب من تلك الأمراض وهذه العلل إنها يكون بإرسال الرسل، فإن صلاح القلوب لا يكون إلا بمعرفتها بربها وفاطرها، ولا سبيل إلى ذلك إلا من جهة الرسل المبلغين عن الله، ومن هنا نعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة إلى معرفة الرسول وما جاء به وتصديقه فيها أخبر به وطاعته فيها أمر، فإنه لا سبيل إلى السعادة والفلاح لا في الدنيا ولا في الآخرة إلا على أيدي الرسل، ولا ينال رضا الله إلا على أيديهم، فهم الميزان الراجح الذي على أقوالهم وأعمالهم وأخلاقهم توزن الأقوال والأعمال والأخلاق،

وبمتابعتهم يتميز أهل الهدى من أهل الضلال، فالضرورة إليهم أعظم من ضرورة البدن إلى روحه، والعين إلى نورها.

وما ظنك بمن غاب عنه هديه وما جاء به طرفة عين فسد قلبك وحلَّ به من الآلام والعذاب ما يكون به مثل الحوت إذا فارق الماء ووُضع في الفلا.

ومما لا يشك فيه عاقل أن الله العليم الخبير محال أن يتخذ رسولًا رجلًا تزدريه الأعين وتحتقره القلوب، أو رجلًا متهمًا في نسبه أو ناقصًا أو مشوهًا في خلقه وجسمه يجعل منه داعيًا إليه بإذنه، ومن أجل هذا بعث الله أنبياءه من أوسط قومهم نسبًا، وبرأهم من العيوب الجسيمة، وأعطاهم من صفات الرجولة من الشجاعة وصدق العزيمة وقوة الإرادة وشدة البأس وسعة الصدر وحدة الذهن وذكاء القلب وطلاقة اللسان وحلاوة المنطق، ولذلك قال تعالى: ﴿ وَاصْبِرَ لِمُكْمِر رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعَيُنِنَا ﴾، وقال لموسى المنطق: ﴿ وَاللَّهِ عَلَى النَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّ

كل هذا ما يوضح بأتم أنواع الإيضاح عن شدة عناية الله تعالى بمن سبق في علمه أنه سيتخذه رسولًا لخلقه، وليس ذلك خاصًا بمحمد على وإنها هو لكل واحد من أنبيائه، فإذا رجعت إلى القرآن الكريم رأيت هذا في قصص الأنبياء بيّنًا واضحًا ﴿إِنِّ لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾، ﴿ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِن نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَلِكِنَ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ - أُمِينٌ ﴾، ﴿ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِن نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَلِكِنَ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ -

وَمَا كَاكَ لَنَا أَن نَأْتِيكُم بِشُلُطَن إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتُوكَ لِللَّهِ اللّه وَعَلَى اللّهِ فَلْيَتُوكَ لِللَّهِ اللّهُ وَعَلَى اللّهِ اللّه على اللّه الله الله وعلى الأخص من هذا صفوة الأنبياء وأفضل المرسلين سيدنا محمد على الله الذي نشّأه الله أطيب نشأة وأزكاها وأبرأها وأبعدها من كل نقيصة أو دنية، حتى كان زينة المجالس في قومه ومرجع الأحكام وموئل الكرام، ومثال عزة النفس، فكان سرهم وحلاً مشكلاتهم، وحرز أماناتهم.

قال ابن العربي: قَدْ بَيَّنَا فِي السَّالِفِ فِي كِتَابِنَا هَذَا - أحكام القرآن- وَفِي غَيْرِ مَوْضِع عِصْمَةَ الْأَنْبِيَاءِ -صَلَوَاتُ الله عَلَيْهِمْ - مِنْ الذُّنُوبِ، وَحَقَّقْنَا الْقَوْلَ فِيهَا نُسِبَ إلَيْهِمْ مِنْ ذَلِكَ، وَعَهِدْنَا إلَيْكُمْ عَهْدًا لَنْ تَجِدُوا لَهُ رَدًّا أَنَّ أَحَدًا لَا يَنْبَغِي أَنْ يَذْكُرَ نَبِيًّا إلَّا بِهَا ذَكَرَهُ الله، ذَلِكَ، وَعَهِدْنَا إلَيْكُمْ عَهْدًا لَنْ تَجِدُوا لَهُ رَدًّا أَنَّ أَحَدًا لَا يَنْبَغِي أَنْ يَذْكُرَ نَبِيًّا إلَّا بِهَا ذَكَرَهُ الله، لَا يَزِيدُ عَلَيْهِ، فَإِنَّ أَخْبَارَهُمْ مَرْوِيَّةٌ، وَأَحَادِيثَهُمْ مَنْقُولَةٌ بِزِيَادَاتٍ تَوَلَّاهَا أَحَدُ رَجُلَيْنِ: إمَّا غَيْرِيدُ عَلَيْهِ، فَإِنَّ أَخْبَارَهُمْ مَرْوِيَّةٌ، وَأَحَادِيثَهُمْ مَنْقُولَةٌ بِزِيَادَاتٍ تَوَلَّاهَا أَحَدُ رَجُلَيْنِ: إمَّا غَيْرُ مَقْدَارِهِمْ، فَإِنَّ أَخْبَارَهُمْ مَرْوِيَّةٌ لَا رَأْيَ لَهُ فِي بِرِّهِمْ وَوَقَارِهِمْ، فَيَدُسُّ تَحْتَ المُقَالِ المُطْلَقِ الدَّوَاهِي، وَلَا يُرَاعِي الْأَدِلَةَ وَلَا النَّواهِيَ (١).

أولًا: تعريف العصمة.

العصمة لغة:

العصمة وردت في اللغة لعدة معان منها:

١- المنع:

قال ابن منظور: العصمة في كلام العرب: المنع، وعصمة الله عبده: أن يعصمه مما يوبقه. عَصَمه، يَعْصِمه، عَصْما: منعه ووقاه (٢).

٢- الحفظ:

قال ابن منظور: والعصمة الحفظ. يقال: عصمته فانعصم، واعتصمت بالله إذا امتنعت بلطفه من المعصبة (٢٠).

⁽١) أحكام القرآن لابن العربي ٣/ ١٥٤٢.

⁽٢) لسان العرب ٢/ ٢٩٧٦.

⁽٣) لسان العرب ٤/ ٢٩٧٦.

٣- القلادة:

قال ابن منظور: العصمة القلادة(١).

٤ - الحبل:

قال الزجّاج: أصل العصمة: الحبل وكل ما أمسك شيئا فقد عصمه (١).

٥ - السبب:

قال الطبري: وللسبب الذي يتسبب به الرجل إلى حاجته: عاصم ومنه قول الأعشى:

إلى المرء قيس أطيل السرى وآخذ من كل حي عصم يعنى بالعصم: الأسباب، أسباب الذمة والأمان. (٣)

وبهذا المعنى جاءت الكلمة في القرآن الكريم والسنة المطهرة.

قال تعالى على لسان سيدنا نوح الله وابنه: ﴿ يَنْبُنَى ٱرْكَب مّعَنَا وَلَا تَكُن مّعَ ٱلْكَفِرِينَ وَالَ سَنَاوِى إِلَى جَبَلِ يَعْصِمُنِي مِنَ ٱلْمَآءِ قَالَ لَا عَاصِم ٱلْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ ٱللّهِ إِلّا مَن رَّحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا ٱلْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ ٱلْمُغْرَقِينَ ﴿ (هود: ٤٢-٤٣)، وقال تعالى على لسان امرأة العزيز: ﴿ وَلَقَدْ رَوَدتُدُ عَن نَفْسِهِ ٤ ﴾ (يوسف: ٣٢)، وقال سبحانه في حق سيدنا محمد عَلَيْ : ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلرَّسُولُ بَلِغَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكُ وَإِن لَمْ تَفْعَلُ فَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَٱللّهُ يَعْصِمُكُم مِن ٱللّهِ إِنْ ٱلرَّدُولُ بَلِغٌ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكُ وَإِن لَمْ تَفْعَلُ فَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَٱللّهُ يَعْصِمُكُم مِن ٱللّهِ إِنْ ٱلرَّدُولُ بَلِهُمْ سُومًا أَوْأَلُهُ يَعْصِمُكُم مِن ٱللّهِ إِنْ ٱلرَّدُولُ الله عَلَى : ﴿ قُلْمَن ذَا ٱلَّذِي يَعْصِمُكُم مِن ٱللّهِ إِنْ أَلَا مَن وَاللّهُ عَلَى الله عَلَى اللهُ عَلَى الله عَلَى اللهَ اللهَ عَلَى الله عَلَى ال

⁽١) لسان العرب ٤/ ٢٩٧٦.

⁽٢) لسان العرب ٤/ ٢٩٧٧.

⁽٣) تفسير الطبري ٢٦/٤.

⁽٤) البخاري (٢٩٤٦)، مسلم (٢٠).

وإذا أمعنت النظر في هذه المعاني وجدتها جميعًا ترجع إلى المعنى الأول الذي هو "المنع" فالحفظ منع للشيء من الوقوع في المكروه أو المحظور، والقلادة تمنع سقوط الخرز منها، والحبل يمنع من السقوط والتردي، والسبب يمنع صاحبه عما يكره(١).

وقال ابن الأثير: العصمة: المنعة، والعاصم: المانع الحامي، والاعتصام الامتساك بالشيء افتعال منه. ومنه شعر أبى طالب يمدح النبي ﷺ:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل أي: يمنعهم من الضياع والحاجة (٢).

تعريف العصمة شرعًا:

عرَّف المتكلمون والمحدثون من أهل السنة العصمة في الشرع بتعريفات بعضها يختلف عن بعض لفظًا إلا أن المعنى واحد، وقد يختلف بعضها لفظًا ومعنى، والاختلاف في المعنى يعود إلى من سلب اختيار المعصوم في أفعاله، ومن أوجبه.

وهذه التعريفات وإن اختلفت مناحيها في التعبير، وتنوعت جوانب تناولها لمعنى عصمة الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام-، فإنها جميعها تنتهي إلى حفظ الله تعالى إياهم من مواقعة الذنوب والمخالفات بعد البعثة باتفاق المحققين المحقين، وقبل البعثة على التحقيق.

ولعل من أحسن التعريفات للعصمة وأسلمها ما ذكره صاحب كتاب نسيم الرياض: لطف من الله تعالى يحمل النبي على فعل الخير، ويزجره عن الشر مع بقاء الاختيار تحقيقًا للابتلاء (٢٠).

⁽١) حقوق النبي على أمته في ضوء الكتاب والسنة محمد بن خليفة بن علي التميمي ١/ ١٢٩، رد شبهات حول عصمة النبي في ضوء السنة النبوية الشريفة عاد السيد محمد إسماعيل الشربيني ١/ ٢٠، أفعال الرسول في له عمد سليمان الأشقر ١/ ١٤٠.

⁽٢) النهاية في غريب الحديث ٣/ ٢٢٥.

⁽٣) حقوق النبي ﷺ على أمته في ضوء الكتاب والسنة ١ / ١٢٩، رد شبهات حول عصمة النبي ﷺ في ضوء السنة النبوية الشريفة ١/ ٢٠.

وخلاصتها: حفظهم من النقائص وتخصيصهم بالكمالات النفيسة والنصرة والثبات في الأمور وإنزال السكينة (۱).

وكذلك حفظ الله ﷺ للأنبياء بواطنهم وظواهرهم من التلبس بمنهي عنه، ولو نهى كراهة ولو في حال الصغر مع بقاء الاختيار تحقيقًا للابتلاء (٢).

ثانيًا: أهمية القول بعصمة الأنبياء.

١ـ العصمة سبيل حجية القرآن الكريم، والسنة النبوية المطهرة:

إن عصمة رسول الله ﷺ في التبليغ لها دلالتها وأهميتها في حجية كل ما يبلغ عن ربه ﷺ من الوحى سواء كان متلوًا من القرآن الكريم، أو غير متلوًا من السنة النبوية المطهرة، ومن هنا ترى علماء الأصول تناولوا العصمة في مباحث السنة الشريفة، نظرًا لشدة التصاقها بها، حيث تتوقف حجية السنة المطهرة، بل والقرآن الكريم أيضًا على عصمة رسول الله ﷺ لأن القرآن الكريم والسنة الشريفة، كليهما دليل شرعي يجب العمل به، ولا شك أن وجوب العمل به ناتج عن وجوب طاعة الرسول ﷺ الذي صدر عنه ذلك الوحى بنوعيه (القرآن الكريم، والسنة النبوية) ووجوب طاعته ﷺ متوقف على صدقه، وعصمته ﷺ من الكذب وهذا ما أجمعت عليه الأمة، فقد أجمعوا على عصمته عن أي شيء يخل بالتبليغ، فلا يجوز عليه كتمان الرسالة، والكذب في دعواها لا بالعمد ولا بالسهو، وإلا لم يبق الاعتماد على شيء من الشرائع، إذ عمدة النبوة البلاغ والإعلام والتبيين، وتصديق ما جاء به النبي عَلَيْق، وتجويز شيء من الكذب قادح في ذلك، ومشكك فيه، ومناقض للمعجزة التي أيد الله عَلَى بها رسله تصديقًا له في رسالته، وفي كل ما يبلغه عنه سبحانه، تلك المعجزة القائمة مقام قول الله عَظَّا: صدق رسولي فيها يذكر عنى، وهو يقول: إني رسول الله إليكم لأبلغكم ما أرسلت به إليكم، وأبين لكم ما نزل عليكم. وذلك يستلزم أن كل خبر بلاغي عن رسول الله علي صادق مطابق لما عند الله إجماعًا: فيجب التمسك به.

⁽١) فتح الباري ١١/ ٥١٠.

⁽٢) إعلام المسلمين بعصمة النبيين ص١٦.

٧_ العصمة سبيل الاقتداء بالنبي على الله المالية المالية المالة ال

إذا كانت العصمة في التبليغ للنبي على الله الله الله الله على حجية كل ما يبلغ من الوحي سواء كان متلوًا من القرآن الكريم، أو غير متلوٍ من السنة المطهرة، فالعصمة لرسول الله على أقواله، وأفعاله، وتقريراته، وأوامره ونواهيه، مما هو ليس من باب البلاغ، مما كان في أمور الدنيا، وأحوال نفسه الشريفة، لها أيضًا دلالتها على الاقتداء به على الله على المسلم الشريفة، لها أيضًا دلالتها على الاقتداء به كان في أمور الدنيا، وأحوال نفسه الشريفة، لها أيضًا دلالتها على الاقتداء به كان في أمور الدنيا، وأحوال نفسه الشريفة، لها أيضًا دلالتها على الاقتداء به كان في أمور الدنيا، وأحوال نفسه الشريفة، لها أيضًا دلالتها على الاقتداء به كان في أمور الدنيا، وأحوال نفسه الشريفة الما أيضًا دلالتها على الاقتداء به كان في أمور الدنيا، وأحوال نفسه الشريفة الما أيضًا دلالتها على الاقتداء به كان في أمور الدنيا، وأحوال نفسه الشريفة الما أيضًا دلالتها على الاقتداء به كان في أمور الدنيا، وأحوال نفسه الشريفة الما أيضًا دلالتها على الاقتداء به كان في أمور الدنيا، وأحوال نفسه الشريفة المان ا

ومن هنا جرت عادة علماء الأصول قبل كلامهم عن أفعاله على أن يقدموا عليها الكلام على العصمة؛ لأجل أنه ينبني عليها وجوب التأسى بأفعاله على العصمة؛ لأجل أنه ينبني عليها وجوب التأسى بأفعاله على العصمة الأجل أنه ينبني عليها وجوب التأسى بأفعاله على العصمة الأجل أنه ينبني عليها و

٣- القول بعصمة الأنبياء يحفظ العبد من الوقوع في الباطل.

قال القاضي عياض: قد استبان لك أيها الناظر مما قررناه ما هو الحق من عصمته عنى الجهل بالله وصفاته أو كونه على حالة تنافي العلم شيء من ذلك كله جملة بعد النبوة عقلًا وإجماعًا وقبلها سهاعًا ونقلًا ولا بشيء مما قررناه من أمور الشرع وأداه عن ربه من الوحي قطعًا وعقلًا وشرعًا وعصمته عن الكذب وخلف القول منذ نبأه الله وأرسله قصدًا أو غير قصد واستحالة ذلك عليه شرعًا وإجماعًا ونظرًا وبرهانًا وتنزيهه عنه قبل النبوة قطعا وتنزيه عن الكبائر إجماعًا وعن الصغائر تحقيقًا وعن استدامة السهو والغفلة واستمرار الغلط والنسيان عليه فيها شرعه للأمة وعصمته في كل حالاته من رضي وغضب وجد ومزح فيجب عليك أن تتلقاه باليمين وتشد عليه يد الضنين وتقدر هذه الفصول حق قدرها وتعلم عظيم قائدتها وخطرها فإن من يجهل ما يجب للنبي أو يجوز ويستحيل عليه ولا يعرف صور أحكامه لا يأمن أن يعتقد في بعضها خلاف ما هي عليه ولا ينزهه عها لا يجب أن يضاف إليه فيهلك من حيث لا يدرى ويسقط في هوة الدرك ولا سنزه على الرجلين اللذين رأياه ليلًا وهو معتكف في المسجد مع صفية فقال لهها:

⁽١) رد شبهات حول عصمة النبي على ١٩ ٢٩-٣٥ مختصرًا.

"إنها صفية"، ثم قال لهما: "إِنَّ الشَّيْطَانَ يَبْلُغُ مِنَ الإِنْسَانِ مَبْلَغَ الدَّمِ، وإِني خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْتًا"(').

هذه أكرمك الله إحدى فوائد ما تكلمنا عليه في هذه الفصول ولعل جاهلًا لا يعلم بجهله إذا سمع شيئًا منها يرى أن الكلام فيها جملة من فضول العلم وأن السكوت أولى وقد استبان لك أنه متعين للفائدة التي ذكرناها(٢).

٤ القول بالعصمة يفيد في أصول الفقه في مسألة أقوال النبي عليه وأفعاله.

قال القاضي عياض: وفائدة ثانية يُنظر إليها في أصول الفقه ويبتنى عليها مسائل لا تتعد من الفقه ويتخلص بها من تشعيب مختلفي الفقهاء في عدة منها وهي الحكم في أقوال النبي عليه وأفعاله وهو باب عظيم وأصل كبير من أصول الفقه ولا بد من بنائه على صدق النبي عليه في أخباره وبلاغه، وأنه لا يجوز عليه السهو فيه وعصمته من المخالفة في أفعاله عمدًا وبحسب اختلافهم في وقوع الصغائر وقع خلاف في امتثال الفعل".

۵ القول بالعصمة يحتاج إليها الحاكم والمفتي

ثَالِثًا: عصمة الأنبياء قبل البعثة.

أولًا: بالنسبة إلى الاعتقاد.

⁽۱) البخاري (۲۰۳۵)، مسلم (۲۱۷۵).

⁽٢) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٨٧.

⁽٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٨٨.

⁽٤) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٨٨.

وأما الكفر والبدعة فأجمعت الأمة على عصمتهم منها قبل النبوة وبعدها. ولم يخالف هذا الإجماع إلا من لا يعتد بخلافهم(١).

قال القاضي عياض: والصواب أنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك وقد تعاضدت الأخبار والآثار عن الأنبياء بتنزيههم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ونشأتهم على التوحيد والإيهان بل على إشراق أنوار المعارف نفحات ألطاف السعادة ولم ينقل أحد من أهل الأخبار أن أحد النبي واصطفى ممن عرف بكفر وإشراك قبل ذلك ومستند هذا الباب النقل وقد استدل بعضهم بأن القلوب تنفر عمن كانت هذه سبيله. وأنا أقول: إن قريشًا قد رمت نبينا عليه أو نقلته إلينا الرواة ولم نجد في أنبياءها بكل ما أمكنها واختلقته مما نص الله تعالى عليه أو نقلته إلينا الرواة ولم نجد في شيء من ذلك تعييرًا لواحد منهم برفضه آلهته وتقريعه بذمه بترك ما كان قد جامعهم عليه،

⁽١) عصمة الأنبياء للرازي صـ ٢٦، الإحكام للآمدي ١/ ١٤٥، البحر المحيط للزركشي٤/ ١٦٩، حقوق النبي ﷺ على أمته في ضوء الكتاب والسنة١/ ١٤٥.

الذين خالفوا في هذه المسألة هم:

الأزارقة: أتباع نافع بن الأزرق، وهم فرقة من فرق الخوارج وقد نقل عنهم أنهم قالوا بجواز بعثة نبي علم الله أنه يكفر بعد نبوته. انظر الإحكام في أصول الأحكام ١/ ١٤٦، والمواقف للإيجي ٣/ ٤١٥-٤٢٦.
 روح المعاني للألوسي ١٦/ ٢٧٤.

٢- الفضيلية: وهم من فرق الخوارج، ويقولون بجواز الكفر على الأنبياء من جهة كونهم يعتقدون جواز صدور الذنوب عن الأنبياء وكل ذنب هو كفر - على حسب اعتقادهم - فمن هذا الباب جوزوا صدور الكفر عنهم. عصمة الأنبياء للرازي ص ٢٦، والإحكام للآمدي ١/١٤٦.

٣- الرافضة: فقد جوزوا على الأنبياء إظهار الكفر على سبيل التقية عند خوف الهلاك، بل نقل عنهم أنهم أوجبوه. ويعللون ذلك بقولهم: إن إظهار الإسلام إن كان مفضيًا إلى القتل كان إلقاءً للنفس في التهلكة، وإلقاء النفس في التهلكة حرام لقوله تعالى: ﴿وَلاَ تُلقُوا بِأَيْدِيكُو إِلَى النَّهُلُكَةِ﴾ (البقرة: ١٩٥)، وإذا كان إظهار الإسلام حرامًا كان إظهار الكفر واجبًا. انظر: عصمة الأنبياء للرازي صـ ٢٦، والمواقف للإيجي ٣/ ٤١٥.

٤- قال ابن حزم: وأما هذا الباقلاني فإنا رأينا في كتاب صاحبه أبي جعفر السمناني قاضي الموصل أنه كان يقول: أن كل ذنب دق أو جل فإنه جائز على الرسل حاشى الكذب في التبليغ فقط قال: وجائز عليهم أن يكفروا. الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢٤٥/٢.

ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين وبتلونه في معبوده محتجين ولكان توبيخهم له بنهيهم عما كان يعبد قبل أفظع وأقطع في الحجة من توبيخه بنهيهم عن تركهم آلهتهم وما كان يعبد آباؤهم من قبل ففي إطباقهم على الإعراض عنه دليل على أنهم لم يجدوا سبيلًا إليه إذ لو كان لنقل وما سكتوا عنه كما لم يسكتوا عند تحويل القبلة وقالوا: ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها كما حكاه الله عنهم (').

ثانيًا: بالنسبة للكبائر.

١ـ من قال بعدم وقوع الكبائر منهم.

قال ابن حزم: فبيقين ندري أن الله تعالى صان أنبياء عن أن يكونوا لبغيّة أو من أولاد بَغِيّ أو من بغايا، بل بعثهم الله تعالى في حسب قومهم فإذًا لا شك في هذا، فبيقين ندري أن الله تعالى عصمهم قبل النبوة من كل ما يؤذون به بعد النبوة فدخل في ذلك السرقة والعدوان والقسوة والزنا واللياطة والبغي وأذى الناس في حريمهم وأموالهم وأنفسهم وكل ما يعاب به المرء ويتشكى منه ويؤذى بذكره (٢).

وذهبت الروافض ووافقهم على ذلك أكثر المعتزلة إلا في الصغائر إلى امتناع ذلك كله منهم قبل النبوة لأن ذلك مما يوجب هضمهم في النفوس واحتقارهم والنفرة عن اتباعهم وهو خلاف مقتضى الحكمة من بعثة الرسل (٣).

وزاد نسبته إلى قول الجمهور ابن عاشور(1).

واستدل هؤلاء بالآتي:

⁽١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٢٦.

⁽٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٤/ ٢٥.

⁽٣) الإحكام للآمدي ١/ ١٤٥، إرشاد الفحول صـ ٣٥.

⁽٤) التحرير والتنوير ١٢/ ٢٥٣.

ا - قال تعالى: ﴿ وَإِذِ ٱبْتَكَىٰ إِبْرَهِعَ رَيُهُ, بِكَلِمَتِ فَأَتَمَ هُنَّ قَالَ إِنِي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِن دُرِّيَةٍ قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِى ٱلظَّلِمِينَ ﴿ الْبَقرة: ١٢٤). ففيها دليل على عصمة الأنبياء من الكبائر قبل البعثة (١).

٢- لأن ذلك مما يوجب هضمهم في النفوس واحتقارهم والنفرة عن اتباعهم وهو خلاف مقتضي الحكمة من بعثة الرسل (٢).

٣- قال القاضي عياض: وقد اختلف في عصمتهم من المعاصي قبل النبوة فمنعها قوم وجوزها آخرون والصحيح إن شاء الله تنزيههم من كل عيب وعصمتهم من كل ما يوجب الريب فكيف والمسألة تصورها كالممتنع فإن المعاصى والنواهى إنها تكون بعد تقرر الشرع (٣).

3. قال د/ عماد الشربيني: صفوة القول أنه يمتنع وقوع صورة المعصية من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قبل بعثتهم، لا لكونها معصية حقيقية تترتب عليها المؤاخذة والعقاب، بل لأن الله تعالى خلقهم مجبولين على مجانبتها والمنافرة لها، لما علمه جل شأنه من أنهم سيكونون مصابيح الظلام، وهداة الأنام، يخرجونهم من الظلمات إلى النور، ويرشدونهم إلى صراط العزيز الحميد. فلا تمر بهم طرفة عين إلا وهم مراقبون لحضرته، مشاهدون لعظمته كما تشهد بذلك سوابقهم الحميدة، وتواريخهم المجيدة. (3)

وهذا القول هو الراجح.

ثالثًا: بالنسبة للصغائر

١ ـ من قال بوقوع الصغائر منهم.

قال الشوكاني: وقالت المعتزلة: يمتنع الكبائر دون الصغائر (°).

٢_من قال بعدم وقوع الصغائر منهم.

⁽١) تفسير البيضاوي صـ ٥٠، التحرير والتنوير ١٢/ ٢٥٣.

⁽٢) الإحكام للآمدي ١/ ١٤٥، إرشاد الفحول صد ٣٥.

⁽٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٦٢.

⁽٤) رد شبهات حول عصمة النبي ﷺ ١/ ٢٨.

⁽٥) إرشاد الفحول صـ ٣٥، وانظر الإحكام للآمدي ١/ ١٤٥.

قال اسحاق بن عقيل:

وذهب كثير من العلماء منهم ابن حزم، والقاضي عياض، والقسطلاني، والزرقاني، وكثير من المحققين - وهو الذي نختاره - إلى أن الأنبياء معصومون قبل النبوة من الكبائر والصغائر مطلقًا. قالوا: لأن مقترف الذنوب ممقوت عند الناس ويلازمهم عارها وعيبها بها(١).

وإنها بعث من نشأ على التوحيد، والأمانة والصدق، والأخلاق الكاملة، والصفات الفاضلة؛ وعلى إشراق أنوار المعارف، ونفحات ألطاف السعادة. بهذا تواترت الأخبار، وتعاضدت الآثار؛ عن الأنبياء جميعهم -صلوات الله وسلامه عليهم-. ولو وقع شيء من هذه المستحقرات قبل النبوة: لنقل ذلك لاعتناء النفوس، وتوافر الدواعي على البحث عن جميع أحوالهم ونقلها، من حين تخرجوا إلى الدنيا، إلى أن فارقوا المات(٢).

وهذا القول هو الراجح.

رابعًا: عصمة الأنبياء بعد البعثة.

أولًا: بالنسبة إلى الكبائر.

فأجمع المسلمون على عصمة الأنبياء من الفواحش والكبائر الموبقات. وعصمتهم أيضا عما يصغر أقدارهم من القاذورات كالزنا والسرقة واللواط.

وكذلك الاتفاق من أهل الشرائع قاطبة على عصمتهم عن تعمد كل ما يخل بصدقهم فيها دلت المعجزة القاطعة على صدقهم فيه من دعوى الرسالة والتبليغ عن الله تعالى (٣).

ثانيًا: بالنسبة إلى الصغائر.

١ من قال تقع منهم الصغائر.

⁽١) إعلام المسلمين بعصمة النبيين صـ ٢٠-٢١. وسيأتي تفصيل ذلك عند من يقول بعصمة الأنبياء من الكبيرة والصغيرة مطلقًا.

⁽٢) حجية السنة صـ ١٠٨ – ١٠٩.

⁽٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٥٨، المستصفى للغزالي ٢/ ١٨٨، المحصول لابن العربي ١/ ١٠٩، التصول لابن العربي ١/ ١٠٩، البرهان في تفسير القرطبي ١/ ٣٢٠، الإحكام للآمدي ١/ ١٤٦، الفرق بين الفرق للبغدادي ١/ ٢١٠، البرهان في أصول الفقه للجويني ١/ ٣١٩، إرشاد الفحول صـ ٣٣.

قال القاضي: وأما الصغائر فجوزها جماعة من السلف وغيرهم على الأنبياء وهو مذهب أبى جعفر الطبري وغيره من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين (١).

قال ابن حزم: وذهبت طائفة إلى أن الرسل عليهم الصلاة والسلام لا يجوز عليهم كبيرة من الكبائر أصلا وجوزوا عليهم الصغائر بالعمد وهو قول ابن فورك الأشعري^(۲). قال الزركشي: وقال في الْإِكْمَالِ إنَّهُ مَذْهَبُ جَمَاهِير الْعُلَمَاءِ^(۳).

وهذه الصغائر تنقسم إلى قسمين:

1- صغيرة خسيسة وهي: ما توجب الحكم على فاعلها بالخسة ودناءة الهمة، وسقوط المروءة. كسر قة حبة أو كسرة

٢- صغيرة غير خسيسة وهي: ما لا توجب الحكم بذلك كنظرة.

أولًا: صغيرة خسيسة.

قال الشوكاني: وكذا حكوا الإجماع على عصمتهم بعد النبوة مما يزري بمناصبهم، كرذائل الأخلاق والدناءات وسائر ما ينفر عنهم، وهي التي يقال لها صغائر الخسة، كسرقة لقمة، والتطفيف بحبة (1).

لأن مثل هذا يحط منصب المتسم به ويزري بصاحبه وينفر القلوب عنه والأنبياء منزهون عن ذلك، بل يلحق بهذا ما كان من قبيل المباح فأدى إلى مثله لخروجه بها أدى إليه عن اسم المباح إلى الحظر(٥٠).

ثانيًا: صغيرة غير خسيسة من قال تقع:

⁽١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٥٨.

⁽٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٤٥.

⁽٣) البحر المحيط ٤/ ١٧١.

⁽٤) إرشاد الفحول صـ ٣٤، وانظر المحرر الوجيز ١/ ١٥٥، البحر المحيط ٤/ ١٧٠.

⁽٥) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٥٩.

وَنَقَلَ إِمَامُ الْحُرَمَيْنِ والكيا عن الْأَكْثَرِينَ الْجُوَازَ عَقْلًا. وكذا نقل ذلك عن الأكثرين ابن الحاجب(١). وَهُوَ قَوْلُ الْقَاضِي وَابْنِ عَقِيل وَالأَشْعَرِيَّةِ، وَالْمُعْتَزِلَةِ وَغَيْرِهِمْ(٢).

وأن أكثر أهل الأصول على جواز وقوع الصغائر غير الصغائر الخسة منهم. ولكن جماعة كثيرة مِن متأخِّري الأصوليِّين اختاروا أن ذلك وإن جاز عقلًا لم يَقع فعلًا، وقالوا: إنها جاء في الكتاب والسنَّة مِن ذلك أن ما فعلوه بتأويل، أو نسيانًا، أو سهوًا، أو نحو ذلك ".

وهو اختيار الزركشي، حيث قال: وَالصَّحِيحُ صِحَّةُ وُقُوعِهَا منهم وَتُتَدَارَكُ بِالتَّوْبَةُ (''). من قال لا تقع.

فَمَنْ نَفَاهَا كَالْأُسْتَاذِ أَبِي إِسْحَاقَ من حَيْثُ النَّظَرُ إِلَى مُخَالَفَةِ أَمْرِ الْآمِرِ فَلَا تَجُوزُ عِنْدَهُ على عَمَنْ نَفَاهَا كَالْأُسْتَاذِ أَبِي إِسْحَاقَ من حَيْثُ النَّظُرُ إِلَى مُخَالَفَةِ أَمْرِ الْآمِرِ فَلَا تَجُوزُ عِنْدَهُ على ما أَخْرَمَيْنِ وابن الْقُشَيْرِيِّ عن الْأَكْثَرِينَ عَدَمَ الْوُقُوعِ قال: وَأَوَّلُوا تِلْكَ الْآيَاتِ وَحَمَلُوهَا على ما قبل النُّبُوَّةِ وَعَلَى تَرْكِ الْأَوْلَى (°).

وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ أَبِي مُوسَى... وَقَالَ: يَجُوزُ الْهُمُّ لا الْفِعْلُ، وهو اختيار ابن النجار (''). ٢- من قال لا تقع منهم الصغائر (خسيسة أوغير خسيسة).

قال القرطبي: وقال جهور من الفقهاء من أصحاب مالك، وأبي حنيفة، والشافعي: إنهم معصومون من الصغائر كلها كعصمتهم من الكبائر أجمعها، لأنا أمرنا باتباعهم في أفعالهم وآثارهم وسيرهم أمرًا مطلقًا من غير التزام قرينة، فلو جوزنا عليهم الصغائر لم يمكن الاقتداء بهم، إذ ليس كل فعل من أفعالهم يتميز مقصده من القربة، والإباحة، أو الحظر، أو المعصية، ولا يصح أن يؤمر المرء بامتثال أمر لعله معصية، لا سيها على من يرى تقديم الفعل على القول إذا تعارضا من الأصوليين. قال الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني:

⁽١) إرشاد الفحول صـ ٣٤، البحر المحيط ٤/ ١٧٠.

⁽٢) شرح الكوكب المنير ٢/ ١٧٣.

⁽٣) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٤/ ٥٨٥.

⁽٤) البحر المحيط٤/ ١٧٠.

⁽٥) البحر المحيط ٤/ ١٧٠، إرشاد الفحول صـ ٣٤.

⁽٦) شرح الكوكب المنير ٢/ ١٧٤

واختلفوا في الصغائر، والذي عليه الأكثر أن ذلك غير جائز عليهم، وصار بعضهم إلى تجويزها، ولا أصل لهذه المقالة(١).

قال ابن حزم: وذهبت جميع أهل الإسلام من أهل السنة والمعتزلة والنجارية والخوارج والشيعة إلى أنه لا يجوز البتة أن يقع من نبي أصلًا معصية بعمد لا صغيرة ولا كبيرة وهو قول ابن مجاهد الأشعري شيخ ابن فورك، والباقلاني. قال أبو محمد: وهذا القول الذي ندين الله تعالى به ولا يحل لأحد أن يدين بسواه (٢٠).

والأدلة على ذلك.

قال الرازي: ويدل على وجوب العصمة خمسة عشر وجهًا.

الحجة الأولى: لو صدر الذنب عنهم لكان حالهم في استحقاق الذم عاجلًا والعقاب آجلًا أشد من حال عصاة الأمة، وهذا باطل، فصدور الذنب أيضًا باطل وبيان الملازمة: أن أعظم نعم الله على العباد هي نعمة الرسالة والنبوة وكل من كانت نعم الله تعالى عليه أكثر كان صدور الذنب عنه أفحش، وصريح العقل يدل عليه ثم يؤكده النقل من ثلاثة وجوه:

الأول: قوله تعالى: ﴿ يَنِسَآةَ ٱلنَّبِيِّ لَشَّتُنَّ كَأَحَدِ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ ﴾ (الأحزاب: ٣٢).

وقوله تعالى: ﴿ يَلِسَآءَ ٱلنَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةِ يُضَاعَفُ لَهَا ٱلْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ۚ وَكَاكَ ذَلِكَ عَلَى ٱللَّهَ يَسِيرًا ﴿ ﴿ وَالْاحزاب: ٣٠).

الثاني: أن المحصن يرجم وغيره يجلد.

الثالث: أن العبد يُحد نصف حد الحر.

الحجة الثانية: لو صدر الذنب عنهم لما كانوا مقبولي الشهادة، لقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا اللَّهِ الشَّافِةِ الثَّافِينَ عَالَى: ﴿ يَتَأَيُّهَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

⁽١) تفسير القرطبي ١/ ٣٢٠.

⁽٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٤٥. وانظر: الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٥٩، الفرق بين الفرق المنطق الأنبياء للرازى صـ٧٠، الخصائص الكبرى للسيوطي ٢/ ٤٤٩.

فقد أمر بالتثبت والتوقف في قبول شهادة الفاسق، إلا أن هذا باطل فإن من لم تقبل شهادته في حال الدنيا فكيف تقبل شهادته في الأديان الباقية إلى يوم القيامة.

الحجة الثالثة: لو صدر الذنب عنهم لوجب زجرهم، لأن الدلائل دالة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لكن زجر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام غير جائز، لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُوِّذُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَدُ لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ فِي ٱلدُّنِيا وَٱلْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمُ عَذَابًا مُهِينًا لَقُوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُوِّذُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَدُ لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ فِي ٱلدُّنِيا وَٱلْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمُ عَذَابًا مُهِينًا لَا فَاللهُ فَكَان صدور الذنب عنهم ممتنعًا.

الحجة الرابعة: لو صدر الفسق عن محمد على الما أن نكون مأمورين بالاقتداء به وهذا لا يجوز، أو لا نكون مأمورين بالاقتداء به وهذا أيضًا باطلٌ، لقوله تعالى: ﴿ قُلُ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَأَنتَمِ تُحِبُّونَ اللّهَ فَأَنتَم تُجِبُّونَ اللّهَ فَأَنتَم تُحِبُّونَ اللّهَ فَأَنتَم تُحِبُونَ اللّهَ فَأَنتُم اللّه ﴾ (آل عمران: ٣١).

ولقوله تعالى: ﴿فَأَتَبِعُوهُ ﴾ (الأنعام: ١٥٣)، ولما كان صدور الفسق يفضي إلى هذين القسمين الباطلين كان صدور الفسق عنه محالًا.

الحجة الخامسة: لو صدرت المعصية عن الأنبياء -عليهم السلام- لوجب أن يكونوا موعودين بعذاب الله بعذاب جهنم؟ لقوله تعالى: ﴿وَمَن يَعْضِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَيَتَعَلَّدُ حُدُودَهُ، يُدِّخِلُهُ نَارًا خَلِدًا فِيهَا وَلَهُ، عَذَابُ مُهِيبٌ الله (النساء: ١٤).

ولكانوا ملعونين؛ لقوله تعالى: ﴿أَلَا لَعَنَهُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّالِمِينَ ﴾ (هود: ١٨). وبإجماع الأمة هذا باطل فكان صدور المعصية عنهم باطلًا.

الحجة السادسة: أنهم كانوا يأمرون بالطاعات وترك المعاصي ولو تركوا الطاعة وفعلوا المعصية لدخلوا تحت قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۞ ﴿ وَلَا لَمْ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۞ ﴿ (الصف: ٢-٣).

وتحت قوله تعالى: ﴿ أَتَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنفُسَكُمْ ﴾ (البقرة: ٤٤). ومعلوم أن هذا في غاية القبح. العجة السابعة: قال الله تعالى في صفة إبراهيم وإسحاق ويعقوب: ﴿إِنَّهُمْ كَانُواْ يُسُوعُونَ فِي ٱلْحَدَيْرَتِ ﴾ (الأنبياء: ٩٠).

فدخل تحت لفظ ﴿ٱلْحَكْيُرَتِ﴾ فعل كل ما ينبغي وترك ما لا ينبغي، وذلك يدل على أنهم كانوا فاعلين لكل الطاعات وتاركين لكل المعاصي.

الحجة الثامنة: قوله تعالى: ﴿ وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ ٱلْمُصْطَفَيْنَ ٱلْأَخْيَارِ ﴿ الله (ص: ٤٧). وهو أن اللفظين أعنى قوله تعالى: ﴿ ٱلْمُصَطَفَيْنَ ﴾ وقوله: ﴿ ٱلْأَخْيَارِ ﴾ يتناولان جملة الأفعال والتروك، بدليل جواز الاستثناء، يقال: فلان من المصطفين الأخيار إلا في كذا، والاستثناء يخرج من الكلام ما لولاه لدخل، فدلت هذه الآية على أنهم كانوا من المصطفين الأخيار في كل الأمور، وهذا ينافي صدور الذنب عنهم.

الحجة التاسعة: قوله تعالى حكاية عن إبليس: ﴿ قَالَ فَبِعِزَّ لِكَ لَأُغُوِينَهُمُ أَجْمَعِينَ ﴿ آلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُ أَلَّمُخُلَصِينَ ﴿ آلَ اللَّهُ اللَّ

استثنى المخلصين من إغوائه وإضلاله، ثم إنه تعالى شهد على إبراهيم وإسحاق ويعقوب -عليهم الصلاة والسلام- أنهم من المخلصين، حيث قال: ﴿ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُم بِخَالِصَةٍ ﴾ (ص: ٤٦).

وقال في حق يوسف ﷺ: ﴿إِنَّهُ، مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُخْلَصِينَ ﴾ (يوسف: ٢٤)، فثبت أن إغواء إبليس لم يصل إليهم، وذلك يوجب القطع بعدم صدور المعصية عنهم.

الحجة العاشرة: قال الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ. فَأَتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (سبأ: ٢٠).

فهؤلاء الذين لم يتبعوا إبليس إما أن يقال: إنهم الأنبياء أو غيرهم، فإن كانوا غيرهم لزم أن يكونوا أفضل منهم، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَنْقَنَكُمْ ﴾ (الحجرات: ١٣).

وتفضيل غير النبي على النبي باطل بالإجماع، فوجب القطع بأن أولئك الذين لم يتبعوا إبليس هم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وكل من أذنب فقد اتبع إبليس، فدل هذا على أن الأنبياء صلوات الله عليهم ما أذنبوا.

الحجة الحادية عشرة: أنه تعالى قسم المكلفين إلى قسمين:

حزب الشيطان كما قال تعالى: ﴿ أُولَيْكَ حِزْبُ ٱلشَّيْطَانِ أَلاّ إِنَّ حِزْبَ ٱلشَّيْطَانِ مُمُّ ٱلْمَنْسِرُونَ ﴾ (المجادلة: ١٩).

وحزب الله كما قال تعالى: ﴿ أُوْلَكِ كَ حِزْبُ ٱللَّهِ أَلاَّ إِنَّ حِزْبَ ٱللَّهِ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴾ (المجادلة: ٢٢).

ولا شك أن حزب الشيطان هو الذي يفعل ما يريد الشيطان ويأمره به فلو صدرت الذنوب عن الأنبياء لصدق عليهم أنهم حزب الشيطان.

الحجة الثانية عشر: إن العلماء -رحمهم الله تعالى- بينوا أن الأنبياء أفضل من الملائكة وثابت بالدلالة على أن الملائكة ما أقدموا على شيء من الذنوب، فلو صدرت الذنوب عن الأنبياء لامتنع أن يكونوا زائدين في الفضل على الملائكة لقوله تعالى: ﴿ أَمْ نَجْعَلُ ٱللَّبِينَ وَ الفضل على الملائكة لقوله تعالى: ﴿ أَمْ نَجْعَلُ ٱللَّبِينَ وَ الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ ٱلْمُتَّقِينَ كَٱلْفُجَادِ ﴾ (ص: ٢٨).

الحجة الثالثة عشر: قال الله تعالى في حق إبراهيم ﷺ: ﴿ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ (المقرة: ١٢٤).

والإمام هو الذي يُقتدى به، فلو صدر الذنب عن إبراهيم، لكان اقتداء الخلق به في ذلك الذنب واجبًا وإنه باطل.

الحجة الرابعة عشر: قوله تعالى: ﴿لاَ يَنَالُ عَهْدِى ٱلظَّلِمِينَ ﴾ (البقرة: ١٢٤). فكل من أقدم على الذنب كان ظالًا لنفسه لقوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، ﴾ (فاطر: ٣٢).

إذا عرفت هذا فنقول: ذلك العهد الذي حكم الله تعالى بأنه لا يصل إلى الظالمين، إما أن يكون هو عهد النبوة أو عهد الإمامة، فإن كان الأول فهو المقصود، وإن كان الثاني

فالمقصود أشهر، لأن عهد الإمامة أقل درجة من عهد النبوة، فإذا لم يصل عهد الإمامة إلى المذنب العاصي، فبأن لا يصل عهد النبوة إليه أولى.

الحجة الخامسة عشر: صح أن خزيمة بن ثابت الأنصاري الله شهد على وفق دعوى النبي ﷺ مع أنه ما كان عالمًا بتلك الواقعة فقال خزيمة: (إني أصدقك فيها تخبر عنه من أحوال السماء، أفلا أصدقك في هذا القدر؟!)(١٠)، فلما ذكر ذلك صدقه النبي عَلَيْ فيه ولقبه بذي الشهادتين، ولو كان الذنب جائزًا على الأنبياء لكانت شهادة خزيمة غير جائزة (٢). ومن الأدلة أيضًا:

قوله تعالى: ﴿ أُوْلَيْكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ ۚ فَبِهُ دَنَّهُمُ ٱقْتَدِهُ ﴾ فيا كان -عز وجل- أن يحث نبيه على الاقتداء والأسوة بأنبيائه ورسله إلا وهم معصومون من الصغائر (٣).

من قال بعصمة الأنبياء مِن الكبيرة والصغيرة مطلقًا:

قال ابن النجار: وَمَنَعَ الأَسْتَاذُ أَبُو إِسْحَاقَ الإسْفَرايِينِيّ وَجَمْعٌ مِنْ أَصْحَابِنَا وَغَيْرُهُمْ مِنْ الذَّنْبِ مُطْلَقًا، كَبِيرًا أَوْ صَغِيرًا، عَمْدًا أَوْ سَهْوًا، أَخَلَّ بِصِدْقِهِ أَوْ لا، وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي المُعَالِي فِي "الإِرْشَادِ" وَالْقَاضِي عِيَاضٍ وَأَبِي بَكْرٍ وابْنِ مُجَاهِدٍ وَابْنِ فُورَكٍ. نَقَلَهُ عَنْهُ ابْنُ حَزْم فِي "الْمِلْلُو وَالنِّحَلِ" ''، وَابْنِ حَزْمٍ، وَابْنِ بُرْهَانٍ فِي "الأَوْسَطِ". وَنَقَلَهُ فِي "الْوَجِيزِ" عَنْ اتُّفَاقِ الْمُحَقِّقِينَ. وَحَكَاهُ فِي "زَوَائِدِ الرَّوْضَةِ" عَنْ الْمُحَقِّقِينَ. وَقَالَ الْقَاضِي حُسَيْنٌ- هو الحسين بن محمد بن أحمد المروذي، أبو على الفقيه الشافعي-: هُوَ الصَّحِيحُ مِنْ مَذْهَبِ

⁽١) القصة رواها أحمد في مسنده (٢١٥/٥)، وأبو داود (٣٦٠٢)، وصححه الألباني في الإرواء (٥/ ١٢٧)، أما جعل شهادته بشهادة رجلين فهذه الزيادة في صحيح البخاري (٢٨٠٧).

⁽٢) عصمة الأنبياء للرازي صـ ٢٨-٣٤.

⁽٣) رد شبهات حول عصمة النبي على ١ / ٣٤.

⁽٤) النقل عن ابن حزم غير دقيق؛ لأنه نقل قول ابن فورك بجواز الصغائر حالة العمد فقط، فقال: لا يجوز عليهم كبيرة من الكبائر أصلًا، وجوزوا الصغائر بالعمد، وهو قول ابن فُورَك الأشعري. ثم قال ابن حزم: لا يجوز أن يقع من نبي أصلًا معصية بعمد لا صغيرة ولا كبيرة، وهو قول ابن مجاهد الأشعري شيخ ابن فُورَك". ثم قال ابن حزم: وهذا القول الذي ندين الله تعالى به. الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٤٥.

أَصْحَابِنَا، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي الْفَتْحِ الشِّهْرِسْتَانِيّ، وَابْنِ عَطِيَّةَ الْمُفَسِّرِ، وَشَيْخِ الإِسْلامِ الْبُلْقِينِيِّ، وَالسُّبْكِيِّ وَوَلَدِهِ التَّاجِ.

فَالْعِصْمَةُ ثَابِتَةٌ لَهُ عَلَيْهِ وَلِسَائِرِ الأَنْبِيَاءِ -عَلَيْهِمْ الصَّلاةُ وَالسَّلامُ- مِنْ كُلِّ ذَنْبِ كَبِيرٍ أَوْ صَغِيرٍ. عَمْدًا كَانَ أَوْ سَهْوًا فِي الأَحْكَامِ وَغَيْرِهَا لأَنَّا أُمِوْنَا بِاتِّبَاعِهِمْ فِي أَفْعَالَهِمْ وَآثَارِهِمْ وَسَيَرِهِمْ عَلَى النَّبُوَّةِ وَبَعْدَهَا، تَعَاضَدَتْ وَسِيَرِهِمْ عَلَى النَّبُوَّةِ وَبَعْدَهَا، تَعَاضَدَتْ الأَخْبَارُ بِتَنْزِيهِهِمْ عَنْ النَّقَائِصِ مُنْذُ وُلِدُوا، وَنَشْأَتُهُمْ عَلَى كَمَالِ أَوْصَافِهِمْ فِي تَوْجِيدِهِمْ وَإِيمَانِمِمْ عَقْلًا أَوْ شَرْعًا، عَلَى الْخِلافِ فِي ذَلِكَ، وَلا سِيمًا فِيهَا بَعْدَ الْبَعْثَةِ فِيهَا يُنَافِي المُعْجِزَةَ (١).

ضوابط من قال بوقوع الصغائر

١ - الذين قالوا بوقوعها إنها هو عقلاً فقط، لكن جماعة كثيرة مِن متأخّري الأصوليّين اختاروا أن ذلك وإن جاز عقلًا لم يَقع فعلًا (٢).

٢- أنها إن وقعت فعلى سبيل التأويل والنسيان والخطأ^(٦).

٣- أنها إن وقعت فعلى سبيل السهو(١).

٤- أنها إن وقعت فلا يقرون عليها بل ينبهون عليها. والتَّأَسِي إنَّهَا هُوَ فِيهَا أُقِرُّوا عَلَيْهِ كَمَا أَنَّ النَّسْخَ جَائِزٌ فِيهَا يُبَلِّغُونَهُ مِنْ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَلَيْسَ تَجْوِيزُ ذَلِكَ مَانِعًا مِنْ وُجُوبِ الطَّاعَةِ لِأَنَّ الطَّاعَةِ لِأَنَّ الطَّاعَةِ لِأَنَّ الطَّاعَةِ لِأَنَّ الطَّاعَة تَجِبُ فِيهَا لَمْ يُنْسَخْ فَعَدَمُ النَّسْخِ يُقَرِّرُ الْخُكْمَ وَعَدَمُ الْإِنْكَارِ يُقَرِّرُ الْفِعْلَ وَالْأَصْلُ عَدَمُ كُلِّ مِنْهُهَا (°).

⁽١) شرح الكوكب المنير ٢/ ١٧٧: ١٧٤. وانظر: الإبهاج في شرح المنهاج ٥/ ١٧٥٢.

⁽٢) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٤/ ٥٨٥.

⁽٣) عصمة الأنبياء للرازي صـ ٧٧ تفسير القرطبي ١/ ٣٢١، أضواء البيان للشنقيطي ٤/ ٥٨٥.

⁽٤) عصمة الأنبياء للرازي (٢٨) تفسير الألوسي ١٦/ ٣٢١، أضواء البيان ٤/ ٥٨٥.

⁽٥) مجموع الفتاوي ٤/ ٣٢٠، منهاج السنة ٢/ ٤٠٠ لابن تيمية، البحر المحيط ٤/ ١٧١، تفسير الآلوسي ١٦/ ٢٧٤.

٥- أنها إن وقعت فلا تتكرر بل هي على سبيل الندرة لأن كثرتها تلحقها بالكبائر.
 وَهُمْ مَعْصُومُونَ عن دَوَام الْخَطَأْ(').

٦- أنها إن وقعت فتتدارك بالتوبة (٢).

٧- أنها إن وقعت فلا تقدح في مناصبهم.

قال القرطبي: الذي ينبغي أن يقال إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب من بعضهم ونسبها إليهم وعاتبهم عليها، وأخبروا بها عن نفوسهم وتنصلوا منها وأشفقوا منها وتابوا، وكل ذلك ورد في مواضع كثيرة لا يقبل التأويل جملتها وإن قبل ذلك آحادها، وكل ذلك مما لا يزري بمناصبهم، وإنها تلك الأمور التي وقعت منهم على جهة الندور وعلى جهة الخطأ والنسيان، أو تأويل دعا إلى ذلك فهي بالنسبة إلى غيرهم حسنات وفي حقهم سيئات، بالنسبة إلى مناصبهم وعلو أقدارهم، إذ قد يؤاخذ الوزير بها يثاب عليه السائس، فأشفقوا من ذلك في موقف القيامة مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة. قال: وهذا هو الحق. ولقد أحسن الجنيد حيث قال: حسنات الأبرار سيئات المقربين. فهم صلوات الله وسلامه عليهم – وإن كان قد شهدت النصوص بوقوع ذنوب منهم فلم يخل خلك بمناصبهم ولا قدح في رتبهم، بل قد تلافاهم واجتباهم وهداهم ومدحهم وزكاهم واختارهم واصطفاهم، صلوات الله عليهم وسلامه.

حكم من قال بجواز وقوع الصغائر على الأنبياء بهذه الضوابط.

قال ابن تيمية: واتفق علماء المسلمين على أنه لا يكفر أحد من علماء المسلمين المنازعين في عصمة الأنبياء والذين قالوا: إنه يجوز عليهم الصغائر والخطأ ولا يقرون على ذلك لم يكفر أحد منهم باتفاق المسلمين فإن هؤلاء يقولون: إنهم معصومون من الإقرار على ذلك ولو كفر هؤلاء لزم تكفير كثير من الشافعية والمالكية والحنفية والحنبلية

⁽١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٥٩، تفسير القرطبي ١/ ٣٢١، البحر المحيط في أصول الفقه ٤/ ١٧٢.

⁽٢) البحر المحيط ٤/ ١٧٠، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٤/ ٥٨٥.

⁽٣) تفسير القرطبي ١/ ٣٢١-٣٢٢، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٤/ ٥٨٦.

والأشعرية وأهل الحديث والتفسير والصوفية: الذين ليسوا كفارا باتفاق المسلمين بل أئمة هؤلاء يقولون بذلك.

فالذي حكاه عن الشيخ أبي حامد الغزالي قد قال مثله أئمة أصحاب الشافعي أصحاب الشافعي أبو أصحاب الذي هم أعظم في مذهب الشافعي من أبي حامد كما قال الشيخ أبو حامد الأسفرائيني الذي هو إمام المذهب بعد الشافعي وابن سريج في تعليقه:

وذلك أن عندنا أن النبي ﷺ يجوز عليه الخطأ كما يجوز علينا ولكن الفرق بيننا أنا نقر على الخطأ والنبي ﷺ لا يقر عليه.

وهذه المسألة قد ذكرها في أصول الفقه الشيخ أبو حامد، وأبو الطيب الطبري، والشيخ أبو إسحاق الشيرازي، وكذلك ذكرها بقية طوائف أهل العلم: من أصحاب مالك، والشافعي، وأحمد، وأبي حنيفة، ومنهم من ادعى إجماع السلف على هذا القول، كها ذكر ذلك عن أبي سليهان الخطابي ونحوه، ومع هذا فقد اتفق المسلمون على أنه لا يكفر أحد من هؤلاء الأئمة ومن كفرهم بذلك استحق العقوبة الغليظة التي تزجره وأمثاله عن تكفير المسلمين وإنها يقال في مثال ذلك: قولهم صواب أو خطأ فمن وافقهم قال: إن قولهم الصواب ومن نازعهم قال: إن قولهم خطأ والصواب قول مخالفهم (۱).

خامسًا: العصمة في التبليغ.

أجمعت الأمة على عصمة الأنبياء في معنى التبليغ، فهم متفقون على أن الأنبياء معصومون فيها يبلغونه عن الله تعالى، وهذا هو مقصود الرسالة فإن الرسول هو الذي يبلغ عن الله أمره ونهيه وخبره وهم معصومون في تبليغ الرسالة باتفاق المسلمين بحيث لا يجوز أن يستقر في ذلك شيء من الخطأ(٢).

١_ العصمة في الأحكام والفتوى.

⁽١) الفتاوي الكبرى ٣/ ٤٠٤ بتصرف يسير.

⁽۲) المحرر الوجيز ۱/ ۲۱۱، مجموع الفتاوي لابن تيمية ۱/ ۲۸۹، منهاج السنة النبوية ۲/ ۳۹۲، تفسير الرازي ٣/ ٧) المحرر الوجيز ۱/ ۲۱۱، الخصائص الكبري ٢/ ٤٤٩، أضواء البيان ٤/ ٥٦٨، حجية السنة صـ ٩٦.

قَالَ الزركشي: وَالْإِجْمَاعُ على عِصْمَتِهِمْ فيها وَلَوْ في حَالِ الْغَضَبِ بَلْ يُسْتَدَلُّ بِشِدَّةِ غَضَبِهِ ﷺ على تَحْرِيم ذلك الشَّيْءِ(۱).

قال الشوكاني: وقع الإجماع على عصمتهم بعد النبوة من تعمد الكذب في الأحكام الشرعية، لدلالة المعجزة على صدقهم، وأما الكذب غلطًا فمنعه الجمهور وجوزه القاضي أبو بكر.

واستدل الجمهور: بأن المعجزة تدل على امتناعه، واستدل القاضي بأن المعجزة إنها تدل على امتناعه عمدًا لا خطأ، وقول الجمهور أولى (٢).

٢- بالنسبة للنسيان والسهو والغلط.

فهذا ينقسم إلى الآتي:

١ - النسيان والسهو والغلط في القول فيها يتعلق بالتبليغ والرسالة.

٢ - النسيان والسهو والغلط في القول فيها لا يتعلق بالتبليغ والرسالة.

٣- النسيان والسهو والغلط في الأفعال فيها يتعلق بالتبليغ والرسالة.

٤ - النسيان والسهو والغلط في الأفعال فيها لا يتعلق بالتبليغ والرسالة.

أولًا: النسيان والسهو والغلط في القول فيما يتعلق بالتبليغ والرسالة

فقد نقل غير واحد الإجماع على عصمتهم من ذلك (٣).

ثانيًا: النسيان والسهو والعلط في القول فيما لا يتعلق بالتبليغ والرسالة قال القاضي عياض:

وأما ما ليس سبيله سبيل البلاغ من الأخبار التي لا مستند لها إلى الأحكام ولا أخبار المعاد ولا تضاف إلى وحى بل في أمور الدنيا وأحوال نفسه فالذي يجب تنزيه النبي عن أن يقع خبره في شيء من ذلك بخلاف مخبره لا عمدًا ولا سهوًا ولا غلطًا وأنه معصوم من

⁽١) البحر المحيط٤/ ١٧٠.

 ⁽۲) إرشاد الفحول صد ٣٤، وانظر، شرح الكوكب المنير٢/١٦٩، أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن٤/٥٨٣.

 ⁽٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٤٠، المستصفى ٢/ ١٨٩، البرهان ١/٠٣٠، البحر المحيط
 ١٧٢/٤ إرشاد الفحول صـ ٣٥.

ذلك في حال رضاه وفى حال سخطه وجده ومزحه وصحته ومرضه ودليل ذلك اتفاق السلف وإجماعهم عليه وذلك أنا نعلم من دين الصحابة وعادتهم مبادرتهم إلى تصديق جميع أحواله وللثقة بجميع أخباره في أي باب كانت وعن أي شيء وقعت، وأنه لم يكن لهم توقف ولا تردد في شيء منها استثبات ولا عن حاله عند ذلك هل وقع فيها سهو أم لا. (1) ثالثاً: النسيان والسهو والغلط في الأفعال فيما يتعلق بالتبليغ والرسالة.

قال القاضي عياض:

فحكمه عند جماعة من العلماء حكم السهو في القول في هذا الباب، وقد ذكرنا الاتفاق على امتناع ذلك في حق النبي على وعصمته من جوازه عليه قصدًا أو سهوًا، فكذلك قالوا: الأفعال في هذا الباب لا يجوز طرو المخالفة فيها لا عمدًا ولا سهوًا لأنها بمعنى القول من جهة التبليغ والأداء وطرو هذه العوارض عليها يوجب التشكيك ويسبب المطاعن، واعتذروا عن أحاديث السهو بتوجيهات نذكرها بعد هذا وإلى هذا مال أبو إسحاق، (وغيره من المشايخ المتصوفة).

وذهب الأحكر من الفقهاء والمتكلمين (ومعظم المحققين) إلى أن المخالفة في الأفعال البلاغية والأحكام الشرعية سهوًا وعن غير قصد منه جائز عليه كها تقرر من أحاديث السهو في الصلاة وترقوا بين ذلك وبين الأقوال البلاغية لقيام المعجزة على الصدق في القول ومخالفة ذلك تناقضها وأما السهو في الأفعال فغير مناقض لها ولا قادح في النبوة بل غلطات الفعل وغفلات القلب من سهات البشر كها قال على "إنّها أنّا بَشَرٌ أنْسَى كَها تَنْسَوْنَ فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكّرُونِي"(٢)، نعم بل حالة النسيان والسهو هنا في حقه على سبب إفادة علم وتقرير شرع. . . وهذه الحالة زيادة له في التبليغ وتمام عليه في النعمة بعيدة عن سهات النقص وأغراض الطعن "أ.

⁽١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٥١.

⁽٢) البخاري (٤٠١)، مسلم (٧٧٢).

⁽٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٦٤، شرح صحيح مسلم للنووي ٢/ ٦٤ بتصرف يسير.

رابعًا: النسيان والسهو والغلط في الأفعال فيما لا يتعلق بالتبليغ والرسالة.

فقد نقل غير واحد الإجماع على وقوعه منهم وهو بضوابط. (١)

قال القاضي عياض: وأما ما ليس طريقه البلاغ ولا بيان الأحكام من أفعاله على يختص به من أمور دينه وأذكار قلبه مما لم يفعله ليتبع فيه فالأكثر من طبقات علماء الأمة على جواز السهو والغلط عليه فيها ولحوق الفترات والغفلات بقلبه وذلك بما كلفه من مقاساة الخلق وسياسات الأمة ومعاناة الأهلي وملاحظة الأعداء ولكن ليس على سبيل التكرار ولا الاتصال بل على سبيل الندور. . . . وليس في هذا شيء يحط من رتبته ويناقض معجزته. (٢) وأما عن ضوابط وقوع النسيان والسهو والغلط لمن قال بوقوعه فهي:

١- أن الرسل لا تقر على السهو والغلط بل ينبهون عليه ويعرفون حكمه بالفور على قول بعضهم وهو الصحيح وقبل انقراضهم على قول الآخرين. أي: يمنع استدامة السهو لا ابتداءه. (٣)

٢- أَنَّ هَذَا النِّسْيَانَ فِيهَا أَرَادَ الله من نَبِيِّهِ نِسْيَانَهُ ولم يُرِدْ أَنْ يُكْتَبَ قُرْآنًا. أي: الذي يمنع هو السهو الشيطاني لا الرحماني. (3)

٣- أن الذي ينساه الرسول على إنها يكون فيها سمعه من القصص والأخبار وكلام الناس فيها لا يتعلق بالبلاغ وبالتكليف. (٥)

٤- أنه لو وقع في الأفعال فيما لا يتعلق بالتبليغ والرسالة فليس على سبيل التكرار ولا
 الاتصال بل على سبيل الندور. (١)

٣- بالنسبة للأعراض البشرية.

⁽١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٦٤، المستصفى ٢/ ١٨٩، البرهان ١/ ٣٢٠.

⁽٢) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٦٤.

⁽٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٦٤، حجية السنة صـ ١٠٥.

⁽٤) البحر المحيط ٤/ ١٧٢، حجية السنة صـ ١٠٥.

⁽٥) أفعال الرسول للأشقر (١/ ١٦٠) بتصرف يسير.

⁽٦) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٦٤.

قال القاضي عياض:

قد قدمنا أنه ﷺ وسائر الأنبياء والرسل من البشر وأن جسمه وظاهره خالص للبشر يجوز عليه من الآفات والتغييرات والآلام والأسقام وتجرع كأس الحام ما يجوز على البشر وهذا كله ليس بنقيصة فيه لأن الشيء إنها يسمى ناقصا بالإضافة إلى ما هو أتم منه وأكمل من نوعه وقد كتب الله تعالى على أهل هذه الدار فيها يحيون وفيها يموتون ومنها يخرجون وخلق جميع البشر بمدرجة الغير فقد مرض ﷺ واشتكى وأصابه الحر والقر، وأدركه الجوع والعطش، ولحقه الغضب والضجر، وناله الإعياء والتعب، ومسه الضعف والكر، وسقط فجُحش شقه، وشجَّه الكفار، وكسروا رباعيته، وسقى السم، وسحر، وتداوى، واحتجم، وتنشر وتعوذ، ثم قضي نحبه فتوفي ﷺ ولحق بالرفيق الأعلى وتخلص من دار الامتحان والبلوى وهذه سمات البشر التي لا محيص عنها، وأصاب غيره من الأنبياء ما هو أعظم منه فقتلوا قتلًا، ورموا في النار، ونشروا بالمناشير، ومنهم من وقاه الله ذلك في بعض الأوقات، ومنهم من عصمه كما عصم بعد نبينا من الناس فلئن لم يكف نبينا ربه يد ابن قميئة يوم أحد ولا حجبه عن عيون عداه عند دعوته أهل الطائف فلقد أخذ على عيون قريش عند خروجه إلى ثور وأمسك عنه سيف غورث، وحجر أبي جهل، وفرس سراقة، ولئن لم يقه من سحر ابن الأعصم فلقد وقاه ما هو أعظم من سم اليهودية، وهكذا سائر أنبيائه مبتلى ومعافى، وذلك من تمام حكمته ليظهر شرفهم في هذه المقامات ويبين أمرهم ويتم كلمته فيهم وليحقق بامتحانهم بشريتهم ويرتفع الالتباس عن أهل الضعف فيهم لئلا يضلوا بها يظهر من العجائب على أيديهم ضلال النصاري بعيسي ابن مريم وليكون في محنهم تسلية لأممهم ووفور لأجورهم عند ربهم تمامًا على الذي أحسن إليهم، قال بعض المحققين وهذه الطوارئ والتغييرات المذكورة إنها تختص بأجسامهم البشرية المقصود بها مقاومة البشر ومعناة بني آدم لمشاكلة الجنس وأما بواطنهم فمنزهة غالبًا عن ذلك معصومة منه متعلقة بالملأ الأعلى والملائكة لأخذها عنهم وتلقيها الوحى منهم قال وكذلك أقول: إنه في هذه الأحوال كلها من وصب ومرض وسحر وغضب لم يجر على باطنه ما يخل به ولا فاض منه على لسانه وجوارحه ما لا يليق به كما يعتري غيره من البشر(1).

عصمة النبي ﷺ.

أولًا: عصمة النبي عليه في التبليغ وتحمل الرسالة.

إن مهمة الرسل الأولى التي كلفهم الله كالله بمقتضى اصطفائهم للرسالة التي حملهم النور، هي التبليغ الذي أوجبه الله تعالى عليهم بمقتضى اصطفائهم للرسالة التي حملهم إياها، فيجب عليهم التبليغ، ويستحيل عليهم أي شيء يخل به ككتمان الرسالة، والكذب في دعواها، وتصور الشيطان لهم في صورة الملك وتلبيسه عليهم في أول الرسالة وفيها بعدها، وسلطه على خواطرهم بالوساوس، لا على وجه العمد، ولا على وجه السهو، ولا في حال الرضى أو السخط، والصحة أو المرض، ويجب على المسلمين اعتقاد ذلك فيهم. وهذه العصمة هي التي عليها المناط، فبها يحصل المقصود من البعثة فتبليغ شرع الله إلى

⁽۱) البخاري (۱۱٤۷)، مسلم (۷۳۸).

⁽۲) البخاري (۲۹۹۷)، مسلم (۱۱۰۲).

⁽٣) البخاري (٧٢٩٩)، مسلم (١١٠٢).

⁽٤) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٩٢ - ١٩٤.

الخلق هي مهمة الرسل من أولهم إلى آخرهم فهم الواسطة بين الله وبين خلقه الذين أرسلوا إليهم، فبطريقهم يهتدي البشر ويرشدون إلى دين الله إذ هم المبلغون عن الله أمره ونهيه وشرعه.

ولذلك فقد أوجب الله العصمة لأنبيائه ورسله في هذا الجانب حتى تصل الرسالة إلى العباد كاملة تامة غير منقوصة ولا محرفة، وبذلك تقوم الحجة على العباد.

ولقد دلت نصوص القرآن الكريم، والسنة المطهرة، والسيرة العطرة على عصمة نبينا محمد الله على على عصمة نبينا محمد الله في هذا الجانب، وانعقد إجماع الأمة على ذلك.

أولًا: من القرآن الكريم:

جاءت آيات في القرآن الكريم تثبت عصمته ﷺ وصدقه في كل ما يبلغ عن الله تعالى، وهذه الآيات تتضمن أيضًا أدلة عقلية على صدقه ﷺ من هذه الآيات ما يلي:

الدليل الأول: قول الله تعالى: ﴿ وَصَدَقَ اللهُ وَرَسُولُهُ ﴾ وقوله سبحانه: ﴿ وَالَّذِى جَاءَ السلال الأول: قول الله تعالى: ﴿ وَالَّذِي جَاءَ الصدق كما يدل عليه سياق هذه الآية هو نبينا محمد على وقد شهد لما جاء به من عنده سبحانه (قرآنًا وسنة) سماه صدقًا، ويلزم من صدق ما أتى به، صدقه هو في نفسه، إذ لا يأتي بالصدق إلا كامل الصدق، وذلك مما لا جدال فيه حيث كان صدقه معلومًا منذ حداثة سنه، وشهد له بذلك أعداؤه قبل أصدقائه، فإن الأعداء من الكفرة والمشركين لم يكونوا يشكون يومًا في صدقه كما قال على ﴿ وَكَمَا كَانُوا يشهدون كَمَا قَالُ عَمَا لَهُ مُواقَف مُحتلفة.

وإذا كانت الآيات السابقة شهادات حسية على صدقه في كل ما يبلغ عن ربه، فهناك شهادات معنوية على صدقه على تتمثل في تأييد الله على له على بالمعجزات المنزلة منزلة قوله على: "صدق عبدي فيها يبلغ عنى" ومن هذه المعجزات: القرآن الكريم، وانشقاق القمر، وتسبيح الحصى، وحنين الجذع، وتكثير الطعام، والإخبار بمغيبات كثيرة، وتأييده له

بالنصر على الأعداء، على قلة جنده وضعف عدته في معركة إثر معركة، ولقاء بعد لقاء، وكل ذلك منزل منزلة قول مرسله تبارك وتعالى: "صدق عبدي فيها يبلغ عنى".

إذ أن تأييده بذلك كله، وهو يدعى أنه مرسل من عند ربه، وهو على مسمع من ربه سبحانه ومرأى، وهو جل شأنه لا يزال يؤيده بكل ذلك: دليل على كمال صدقه، وعصمته في كل ما يبلغه من قرآن وسنة، إذ لو كان بخلاف ذلك لما أيده، ولفضح أمره للملأ، كما هي سنته سبحانه فيمن حاولوا الكذب عليه.

الدليل الثاني: قال تعالى: ﴿ وَلَوْ نَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ أَلْأَقَاوِيلِ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ عَالَى اللَّهُ عَلَيْنَا بَعْضَ أَلْأَقَاوِيلِ ﴿ اللَّهُ عَلَيْنَا مَعْنَا عَلَيْهُ بِلَ لَا يَوْيِدُ مِن يَكَذَبِ عَلَيْهُ بِلَ لَابِد أَنْ يَظْهِرَ كَذَبِهُ وَأَنْ يَنْتَقِمُ مِنْهُ.

ولو كان محمد على من هذا الجنس كها يزعم الكافرون فيها حكاه الله عنهم ﴿ أَمْ يَقُولُونَ وَلَوْ كَانَ محمد عَلَى الله عنهم ﴿ أَمْ يَقُولُونَ عَلَى الله عَلَى الله عنه من العقوبة ما ذكره في هذه الآيات، وحيث إن الرسول على له شيء من ذلك فلم يهلكه الله ولم يعذبه، فهو على هذا لم يتقول على الله ما لم يقله ولم يفتر شيئا من عند نفسه، وبهذا تثبت عصمته في كل ما بلغه عن ربه عن .

فهذه الآيات دليل صدقه وعصمته في تبليغه الوحي (قرآنًا وسنة) بدليل التهانع، فقد امتنع أخذه سبحانه لنبيه على الصفة، لامتناع تقوله عليه، وامتناع التقول عليه يعنى الصدق والعصمة فيها يقول ويبلغ عن ربه.

أي: لو لم يكن القرآن والسنة منزلين من عندنا، ومحمد ادعى أنهها منا، لما أقررناه على ذلك، ولعجلنا بإهلاكه. فعدم هلاكه على أنه لم يقل على الله ما لم يقله على لأن الو" حرف امتناع لامتناع، فامتنع ذلك من الله على، لامتناع سيدنا محمد على عن هذه الأشياء.

قال ابن كثير: بعد أن فسر هذه الآيات: والمعنى في هذا بل هو صادق بار راشد، لأن الله عنه، ومؤيد له بالمعجزات الباهرات، والدلالات القاطعات. (١)

وبالجملة: فالآيات من جملة مدحه، ودليل عصمته في البلاغ لوحي الله تعالى، إذ فيها القسم على تصديقه بجميع الموجودات، وأنه لا يمكنه الافتراء عليه قال تعالى: ﴿ فَلاَ أَقْيِمُ بِمَا نَجْمِرُونَ اللهُ وَمَا لا نُبْصِرُونَ اللهُ إِنَّهُ لِقَوْلُ رَسُولِ كَرِيمِ اللهُ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٌ قَلِيلاً مَّا نُوْمِنُونَ اللهُ وَلاَ يَعْلَى اللهُ وَمَا لا نُبْصِرُونَ اللهُ مَا نُوْمِنُونَ اللهُ وَمَا لا نُبْصِرُونَ اللهُ مَا نَدْيِلٌ مِن رَبِّ إِنَّهُ لِيكِيمِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ مَا نَدْيَلُ مِن رَبِّ أَلْمَا مِن اللهُ اللهُ اللهُ عَالَمُ اللهُ مَا نَدْيَلُ مِن رَبِّ أَلْمَا لَهُ اللهُ مَا نَدْيَلُ مِن رَبِّ أَلْمَا لَهُ اللهُ اللهُ

الدليل الثالث: قال سبحانه: ﴿ وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْمُوكَىٰ ۚ إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحَى يُوحَىٰ اللهُ النجم: ٣-٤)، فكلمة "ينطق" في لسان العرب، تشمل كل ما يخرج من الشفتين قول أو لفظ أي: ما يخرج نطقه عن رأيه، إنها هو بوحي من الله عَلَا.

ولقد جاءت الآيتان بأسلوب القصر عن طريق النفي والاستثناء، والفعل إذا وقع في سياق النفي دل على العموم، وهذا واضح في إثبات أن كلامه على محصور في كونه وحيًا لا يتكلم إلا به وليس بغيره وفي هذا دليل واضح على عصمته في كل أمر بلغه عن ربه من كتاب وسنة، فهو لا ينطق إلا بها يوحى إليه من ربه، ولا يقول إلا ما أمر به فبلغه إلى الناس كاملًا من غير زيادة ولا نقصان، وهذه شهادة وتزكية من الله كالنبيه ورسوله في كل ما بلغه للناس من شرعه تعالى.

الدليل الرابع: قال عَلَى: ﴿ وَإِن كَادُواْ لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ ٱلَّذِىٓ أَوْحَيْنَاۤ إِلَيْكَ لِنَفْتَرِىَ عَلَيْنَا عَنِ ٱلَّذِىۤ أَوْحَيْنَاۤ إِلَيْكَ لِنَفْتَرِىَ عَلَيْنَا عَنِيلًا ﷺ عَبُرُهُۥ وَإِذَا لَآتَغَنَدُوكَ خَلِيلًا ﴿ وَلَوْلَآ أَن ثَبَنْنَكَ لَقَدْكِدتَّ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿ اللهِ اللهِ عَنْ الْمَعَفَ ٱلْمَمَاتِ ثُمُّ لَا يَجَدُلُكَ عَلَيْنَا ﴾ (الإسراء: ٧٧-٧٥).

وهذه الآيات دالة على عصمة الله وتثبيته لنبيه ﷺ في تبليغ ما أوحى إليه، ومعناها مقارب لمعنى الآيات التي ذكرناها قبلها "فقد أخبر تعالى عن تأييده لرسوله ﷺ وتثبيته

⁽١) تفسير القرآن العظيم ١٤/١٢٣.

وعصمته وسلامته من شر الأشرار وكيد الفجار، وأنه تعالى هو المتولي أمره ونصره، وأنه لا يكله إلى أحد من خلقه بل هو وليه وحافظه وناصره ومؤيده ومظفره ومظهر دينه على من عاداه وخالفه في مشارق الأرض ومغاربها.

فهذه الآيات من جملة الآيات المادحة للمصطفى على والشهادة بعصمته في كل ما يبلغ عن ربه الوحكم "كاد" في الآيات حكم سائر الأفعال، فمعناها: منفي إذا صحبها حرف نفي، وثابت إذا لم يصحبها، فإذا قيل: كاد زيد يبكي، فمعناه: قارب البكاء، فمقاربة البكاء ثابتة، وإذا قيل: لم يكد يبكي، فمعناه: لم يقارب البكاء، فمقاربته منفية، ونفسه منتف انتفاء أبعد من انتفائه عند ثبوت المقاربة"، والشرط في الآيات على فرض الإمكان، لا على فرض الوقوع، والمعنى: لولا ثبوت تثبيتنا إياك، لقد قاربت أن تميل إليهم شيئًا يسيرًا من أدنى الميل، لكن امتنع قرب ميلك وهواك لوجود تثبيتنا إياك.

فتأمل كيف بدأ بثباته وسلامته بالعصمة، قبل ذكر ما عتبه عليه، وخيف أن يركن اليهم، على فرض الإمكان، لا على فرض الوقوع. وتأمل كيف جاء في أثناء عتبه - إن كان ثم عتب - براءته، وفي طي تخويفه تأمينه وكرامته.

وبالجملة: فسياق الآيات بيِّن واضح في أن رسول الله على لم يركن إليهم أبدًا، وإلا لأنزل الله به من العقوبة ما ذكره في هذه الآيات، وحيث إن رسول الله لم يقع له شيء من ذلك، فلم يعذبه ضعف عذاب الحياة، وضعف عذاب المهات، ولم يتخلى عنه طرفة عين، كما تشهد بذلك سيرته العطرة، دل ذلك على أنه على لم يتقوَّل على ربه ما لم يقله، ولم يفتر شيئًا من عند نفسه، وبهذا تثبت عصمته في كل ما بلغه عن ربه من وحى الله تعالى قرآنًا وسنة.

قال القاضي عياض: في الآية دليل على أن الله تعالى امتن على رسوله بعصمته وتثبيته مما كاده به الكفار، وراموه من فتنته، ومرادنا من ذلك تنزيهه وعصمته على وهو مفهوم الآية. (١)

⁽١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٤٥ بتصرف يسير.

الدليل الخامس: ليس أدل على عصمة رسول الله على قي تبليغ وحي ربه، من تبليغه حتى ما يمس جنابه العظيم، من العتاب الذي كان يوجهه الله تعالى إليه، وذلك كما في قوله جل شأنه: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِي لَم تَحَرِّمُ مَا أَخَلَ ٱللَّهُ لَكَ تَبْنَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَحِكَ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ الله وقوله جل شأنه: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّبِي لَا تَحَرِّمُ مَا آللَهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى ٱلنَّاسَ وَٱللَّهُ أَحَقُ أَن تَخْشَنهُ ﴾ إلى عير ذلك من آيات.

فآيات العتاب في القرآن الكريم ما كان ليتفوه النبي على جها لولا كمال عصمته في البلاغ وكمال أمانته فيه، لأن كتمان ذلك في نظر العقول البشرية ستر على النفس الشريفة، واستيفاء لحرمة آرائه، ولكنه الوحي لا يستطيع كتمانه.

فعن أَنَسٍ قَالَ: جَاءَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ يَشْكُو فَجَعَلَ النبي ﷺ يَقُولُ: " اتَّقِ الله، وَأَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ". قَالَتْ عَائِشَةُ: "لَوْ كَانَ رَسُولُ الله ﷺ كَاتِمًا شَيْئًا لَكَتَمَ هَذِهِ". (١)

وعن عائشة -رضي الله عنها- قالت: "وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَتَمَ شَيْئًا مِنْ كِتَابِ الله فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى الله الْفِرْيَةَ وَالله يَقُولُ: ﴿ يَتَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِكُ وَإِن كَتَابِ الله فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى الله الْفِرْيَةَ وَالله يَقُولُ: ﴿ يَتَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِكُ وَإِن لَمَ لَنَهُ مَا أَنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِكُ وَإِن لَمَ لَنَهُ مَا أَنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَبِيكُ وَإِن لَمَ لَهُ مَا اللهُ عَنْ رَسَالَتَهُ وَ الله يَقُولُ: ﴿ يَتَا مُن اللهُ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى الله الْفِرْيَةَ وَالله يَقُولُ: ﴿ يَتَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُ مِن رَبِيكًا فَإِن اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْدُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَا لَهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَا لَهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُولُهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُولِهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُولُهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُولُهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

ولقد صدق أنس، وصدقت عائشة -رضي الله عنها-، وبرا، فما أدق استنباطهما في الدلالة على عصمة رسول الله ﷺ في بلاغه وحي الله إلى الناس!.

وبعد: فهذه شهادات من الله على لرسوله على بعصمته في أداء واجب البلاغ على أكمل وجه ﴿ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِ _ يدًا ﴾ ولم يكتف على لحبيبه محمد على بهذه الشهادات، بل لقد أضاف إليها شهادة أخرى بأسلوب آخر، حيث قال جل شأنه: ﴿ ٱلْيَوْمَ ٱ كَمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ

⁽١) البخاري (٧٤٢٠)، مسلم (١٧٧).

⁽٢) البخاري (٢١٢٤)، مسلم (١٧٧).

وَأَثَمَّتُ عَلَيْكُمُ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَامَ دِينًا ﴾ فإن كمال الدين لا يكون إلا بالتبليغ لجميع أحكامه، وما أوحى الله إليه من كتاب وسنة، وعصمته في هذا البلاغ. (١)

ثانيًا: من السنة. (٢)

الدلائل على صدق رسول الله على على ما يخبر به عن الله تعالى من الوحي وعصمته فيه من خلال السنة والسيرة كثيرة منها:

الدليل الأول: حاله ﷺ قبل النبوة، فصدقه ﷺ مع الناس دليل على صدقه فيها يخبر به عن ربه؛ إذ لا يترك إنسان الكذب على الناس ثم يكذب على الله تعالى.

وهذا القياس العقلي قد استخدمه هرقل، وهو يسأل أبا سفيان بن حرب أثناء رحلة تجارية بالشام، عن أحوال النبي على وصفاته فكان مما سأل عنه: فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قال أبو سفيان، قلت: لا(٢).

فاستخلص هرقل النتيجة المنطقية لهذا، وهى أن محمدًا على صادق في دعواه الرسالة، وفي كل ما يخبر به عن الله تعالى قائلًا: إنه لم يكن ليذر الكذب على الناس، ويكذب على الله. وقد شهد له على بالصدق، الأعداء والأصدقاء على السواء.

فمن شهادات الأعداء ما يلي:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴿ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿ وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ ٱلْأَقْرَبِينَ ﴿ وَرَهْطَكَ مِنْهُمُ الله عَلَيْهِ حَتَّى صَعِدَ الصَّفَا فَهَتَفَ "يَا صَبَاحَاهْ". فَقَالُوا: مَنْ هَذَا، الْمُخْلَصِينَ، خَرَجَ رَسُولُ الله عَلَيْهِ حَتَّى صَعِدَ الصَّفَا فَهَتَفَ "يَا صَبَاحَاهْ". فَقَالُوا: مَنْ هَذَا، فَاجْتَمَعُوا إِلَيْهِ. فَقَالَ: "أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخْبَرُتُكُمْ أَنَّ خَيْلًا تَخْرُجُ مِنْ سَفْحِ هَذَا الْجُبَلِ أَكُنْتُمْ

⁽۱) رد شبهات حول عصمة النبي ﷺ ۱/ ۳۹۶-۴۰۹، حقوق النبي ﷺ على أمته في ضوء الكتاب والسنة ۱/ ۱۳۰ باختصار.

 ⁽۲) رد شبهات حول عصمة النبي ﷺ ۱/۲۱۶، حقوق النبي ﷺ على أمته في ضوء الكتاب والسنة ۱/۲۳۲ باختصار.

⁽٣) جزء من حديث أخرجه البخاري (٦)، مسلم (١٧٧٣).

مصدقي". قَالُوا: مَا جَرَّبْنَا عَلَيْكَ كَذِبًا. قَالَ: "فإني نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يدي عَذَابٍ شَدِيدٍ". قَالَ أَبُو لَهَبِ: تَبًّا لَكَ، مَا جَمَعْتَنَا إِلاَّ لِحَذَا؟! ثُمَّ قَامَ، فَنزَلَتْ ﴿ تَبَّتُ يَدَاۤ أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ نَنَ الْ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

هكذا يعترف له قومه أجمعون بالصدق، وعدم عثورهم على ما يناقض هذا الخلق منه، وهم وإن لم يكونوا قد ناصبوه العداء آنذاك، إلا أن هذه الشهادة وغيرها ظلت قائمة لا ينازعون فيها، ولم يسحبوها حينها جاهرهم بالدعوة وناصبوه العداء، وقد حرصوا بعد ذلك على صد الناس عن الإيهان كل الحرص، وبذلوا كل جهد، غير أنهم لم يقدروا أن ينالوا من صدقه وأمانته وعفافه.

الدليل الثاني: من دلائل عصمته على نقل الوحي، ما ثبت من أخباره وآثاره، وسيره وشمائله، المعتنى بها، المستوفاة تفاصيلها، ولم يرد في شيء منها تداركه على لخبر صدر عنه، رجوعًا عن كذبة كذبها أو اعترافًا بخلف في خبر أخبر به، ولو وقع منه شيء من ذلك لنقل إلينا. وإن الصحابة -رضوان الله عليهم - قد اتفقوا على أنه لم يصدر عن النبي لله خبر بخلاف الواقع في أي أمر من الأمور، ولم يتثبتوا عن حاله عند ذلك، هل وقع فيها سهوًا أم لا، ولم يتوقفوا حتى يتأكدوا إن كان ذلك جدًا أو هزلًا، لأنه على صادق معصوم في كل ذلك عندهم، كل الصدق، وكل العصمة.

قال القاضى عياض: ودليل ذلك اتفاق السلف، وإجماعهم عليه، وذلك أنا نعلم من دين الصحابة وعادتهم مبادرتهم إلى تصديق جميع أقواله، والثقة بجميع أخباره في أي باب كانت، وعن أي شيء وقعت، وأنه لم يكن لهم توقف، ولا تردد في شيء منها ولا استثبات عن حاله عند ذلك، هل وقع فيها سهو أم لا. (٢)

الدليل الثالث: ومما يشهد بعصمته على في بلاغ الوحي، وأنه لا يقول إلا حقًا سواء في الرضى والغضب، والصحة والمرض "فترة الوحي في قصة الإفك" لقد كانت تنزل

⁽۱) البخاري (۹۷۱)، مسلم (۲۰۸).

⁽٢) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٥١.

برسول الله على نوازل من شأنها أن تحفزه إلى القول، وكانت حاجته القصوى تلح عليه أن يتكلم بحيث لو كان الأمر إليه، لوجد له مقالًا ومجالًا، ولكنه كانت تمضي الليالي والأيام تتبعها الليالي والأيام، ولا يجد في شأنها وحيًا من قرآن أو سنة يقرؤه على الناس.

ألم يرجف المنافقون بحديث الإفك عن زوجه عائشة -رضي الله عنها-، وأبطأ الوحي، وطال الأمر والناس يخوضون، حتى بلغت القلوب الحناجر، وهو لا يستطيع إلا أن يقول بكل تحفظ واحتراس: "إني لا أعلم عنها إلا خيرًا" ثم إنه بعد أن بذل جهده في التحري والسؤال، واستشارة الأصحاب، ومضى شهرًا بأكمله، والكل يقولون: ما علمنا عليها من سوء، لم يزد على أن قال آخر الأمر: "يَا عَائِشَةُ إِنَّهُ بلغني عَنْكِ كَذَا وَكَذَا، فَإِنْ كُنْتِ بَرِيئَةً، فَسَيْبَرِّ ثُكِ الله، وَإِنْ كُنْتِ أَلمُمْتِ بِذَنْبٍ، فاستغفري الله وتوبي إليه، فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَف، ثُمَّ تَابَ الله عَلَيْهِ". (1)

الدليل الرابع: هذا حاله ﷺ في أفعاله يشهد بصدقه وعصمته في كل ما يبلغ عن ربه ﷺ، ومن أقواله ﷺ على عصمته في بلاغ وحى الله ﷺ من كتاب وسنة ما يلي:

١ حديث طلحة بن عبيد الله هه وجاء فيه قوله ﷺ: "وَلَكِنْ إِذَا حَدَّثْتُكُمْ عَنِ الله شَيْئًا فَخُذُوا بِهِ فَإِنِّى لَنْ أَكْذِبَ عَلَى الله ﷺ:

والحديث نص على عصمته على عصمته على من الكذب فيما يخبر به عن الله تعالى.

٧- حديث عبد الله بن عمرو على قال: "كُنْتُ أَكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ أَسْمَعُهُ مِنْ رَسُولِ الله عَلَيْهِ أَرِيدُ حِفْظَهُ فَنَهَنْنِي قُرَيْشٌ وَقَالُوا: أَتَكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ تَسْمَعُهُ وَرَسُولُ الله عَلَيْهِ بَشَرٌ يَتَكَلَّمُ فِي أَرِيدُ حِفْظَهُ فَنَهَنْنِي قُرَيْشٌ وَقَالُوا: أَتَكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ تَسْمَعُهُ وَرَسُولُ الله عَلَيْهِ بَشَرٌ يَتَكَلَّمُ فِي الْعَضِبِ وَالرِّضَا؟ فَأَمْسَكْتُ عَنْ الْكِتَابِ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ الله عَلَيْهِ، فَأَوْمَأَبِأُصْبُعِهِ إِلَى فِيهِ الْعَضَبِ وَالرِّضَا؟ فَأَمْسَكْتُ عَنْ الْكِتَابِ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ الله عَلَيْهِ، فَأَوْمَأَبِأُصْبُعِهِ إِلَى فِيهِ اللهَ عَلَيْهِ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيلِهِ مَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا حَتُّ". (٣).

⁽١) جزء من حديث الإفك البخاري (١٤١٤)، مسلم (٢٧٧٠).

⁽Y) amly (1777).

⁽٣) صحيح. أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه ٥/ ٣١٣، وأحمد في مسنده ٢/ ١٦٢، وأبو داود في سننه (٣) ٣٠٤) من طريق عبيد الله بن الأخنس، عن الوليد بن عبد الله بن أبي مغيث، عن يوسف بن ماهك، عن عبد الله بن عمرو به. والحديث صححه الألباني في السلسلة الصحيحة (١٥٣٢).

٣- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالُوا: "يَا رَسُولَ الله إِنَّكَ تُدَاعِبُنَا. قَالَ « إِنِي لاَ أَقُولُ إِلاَّ حَقًّا ». (١) ثَالثًا: مِنْ الإجماع.

أجمع أهل الملل والشرائع كلها على عصمة الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- من أي شيء يخل بالتبليغ، فلا يجوز عليهم التحريف، ولا الكذب قليله وكثيره، سهوه وعمده، فكل هذا مما ينزه عنه منصب النبوة، وإلا لم يبق الاعتباد على شيء من الشرائع، ولما تميز لنا الغلط والسهو من غيره، ولاختلط الحق بالباطل، واستدلوا لذلك بأنه لو جاز عليهم التقول والافتراء في ذلك عقلًا، لأدى إلى إبطال المعجزة القاطعة بصدقهم؛ وإبطال المعجزة محال، فالكذب في التبليغ وعدم العصمة فيه، محال أيضًا.

قال القاضي عياض: قامت الدلائل الواضحة بصحة المعجزة على صدقه على وأجمعت الأمة فيها كان طريقه البلاغ أنه معصوم فيه من الإخبار بشيء منها بخلاف ما هو به. (٢)

قال ابن تيمية: إن الأنبياء -صلوات الله عليهم- معصومون فيها يخبرون به عن الله سبحانه، وفي تبليغ رسالاته باتفاق الأمة ولهذا وجب الإيهان بكل ما أوتوه..... والعصمة فيها يبلغونه عن الله ثابتة فلا يستقر في ذلك خطأ باتفاق المسلمين. (٣)

والكلام هنا ليس خاصًا بالنبي عَلَيْهُ، بل وغيره من الأنبياء كذلك، إذ لا فرق بينهم في واجب التبليغ. (1)

ثَانيًا: عصمة النبي ﷺ من الشيطان وجنوده.

وقد دل على هذا القرآن والسنة والإجماع.

⁽۱) حسن. أحمد في مسنده ۲/ ۳٦٠، والترمذي في سننه (۱۹۹۰) من طريق عبد الله بن المبارك، وأخرجه أحمد في مسنده ۲/ ۳٤٠ من طريق محمد (هو ابن عجلان) كلاهما (عبد الله، محمد)، عن أسامة بن زيد، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة به. والحديث حسنه الألباني في السلسلة الصحيحة (۱۷۲٦).

⁽٢) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٤٠.

⁽٣) مجموع الفتاوي ١٠/ ٢٨٩-٢٩٠.

⁽٤) رد شبهات حول عصمة النبي عَلَيْ في ضوء السنة النبوية الشريفة ١/ ٤٢٠، حقوق النبي عَلَيْ على أمته في ضوء الكتاب والسنة ١/ ١٣٢.

أولًا: من القرآن:

﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلَطَكُنُ ﴾ حفظ الله على عباده المخلصين من كيد إبليس وجنوده فلا سبيل له عليهم كما قال على: ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَكُنُّ وَكَفَر بِرَيِكَ وَجنوده فلا سبيل له عليهم كما قال على: ﴿ إِنَّ عِبَادِى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَكُنُّ وَكَفُر بِرَيِكِ وَحَدِيلًا اللهِ وَاعْرَف إبليس بعجزه عن الكيد لهم فحكى عنه رب العزة قوله: ﴿ قَالَ فَبِعِزَّ فِكَ لَأَغْوِينَا لَهُمْ أَلْمُخْلِصِينَ اللهِ اللهِ عَلَيْهُمُ ٱلمُخْلَصِينَ اللهِ .

ولا شك أن أنبياء الله على ورسله، وعلى رأسهم خاتمهم على قمة عباد الله المخلصين الذين عصمهم رب العزة من كيد إبليس وجنوده.

ثانيًا: من السنة.

١ - عَنْ عَبْدِ الله بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدِ إِلاَّ وَقَدْ وُكِّلَ بِهِ قَرِينُهُ مِنَ الْجِنِّ". قَالُوا: وَإِيَّاكَ يَا رَسُولَ الله؟ قَالَ: "وإياي، إِلاَّ أَنَّ الله أعانني عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ فَلاَ يأمرني إِلاَّ بِخَيْرٍ". (١)
 فَأَسْلَمَ فَلاَ يأمرني إِلاَّ بِخَيْرٍ". (١)

فأسلم برفع الميم وفتحها وهما روايتان مشهورتان فمن رفع قال: معناه أسلمُ أنا من شره وفتنته. ومن فتح قال: أن القرين أسلمَ من الإسلام وصار مؤمنًا لا يأمرني إلا بخير واختلفوا في الأرجح منهما. فقال الخطابي الصحيح المختار الرفع، ورجح القاضي عياض الفتح. وهو المختار لقوله على فلا يأمرني إلا بخير. واختلفوا على رواية الفتح قيل: أسلم بمعنى استسلم وانقاد وقد جاء هكذا في غير صحيح مسلم فاستسلم، وقيل معناه صار مسلمًا مؤمنًا وهذا هو الظاهر. (1)

⁽۱) مسلم (۲۸۱٤).

⁽٢) شرح صحيح مسلم للنووي ٩/ ١٧٣.

قال القاضي عياض: وفقه الله فإذا كان هذا حكم شيطانه وقرينه المسلط على بنى آدم فكيف بمن بعد منه ولم يلزم صحبته ولا أقدر على الدنو منه؟! (١).

٢- عَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ عَنِ النبي ﷺ: " إِنَّ عِفْرِيتًا مِنَ الجِّنِّ تَفَلَّتَ الْبَارِحَةَ لِيَقْطَعَ عَلَى صلاتِ، فأمكنني الله مِنْهُ، فأَخَذْتُهُ، فأَرَدْتُ أَنْ أَرْبُطَهُ عَلَى سَارِيَةٍ مِنْ سواري المُسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيْهِ كُلُّكُمْ فَذَكَرْتُ دَعْوَةَ أخي سُلَيُهانَ رَبِّ هَبْ لِي مُلْكًا لاَ ينبغي لأَحَدٍ مِنْ بَعْدِى. فَرَدَدْتُهُ خَاسِتًا "(٢).

٣- عَنْ أَبِى الدَّرْدَاءِ قَالَ: قَامَ رَسُولُ الله ﷺ فَسَمِعْنَاهُ يَقُولُ: "أَعُوذُ بِالله مِنْكَ". ثُمَّ قَالَ: "أَلْعَنُكَ بِلَعْنَةِ الله" ثَلاَثًا. وَبَسَطَ يَدَهُ كَأَنَّهُ يَتَنَاوَلُ شَيْئًا، فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ الصَّلاَةِ قُلْنَا: يَا رَسُولَ الله قَدْ سَمِعْنَاكَ تَقُولُ فِي الصَّلاَةِ شَيْئًا لَمْ نَسْمَعْكَ تَقُولُهُ قَبْلَ ذَلِكَ، وَرَأَيْنَاكَ بَسَطْتَ يَدُكُ. قَالَ: "إِنَّ عَدُوَّ الله إِبْلِيسَ جَاءَ بِشِهَابٍ مِنْ نَادٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وجهي فَقُلْتُ: أَعُوذُ بِالله يَدَكُ. قَالَ: "إِنَّ عَدُوَّ الله إِبْلِيسَ جَاءَ بِشِهَابٍ مِنْ نَادٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وجهي فَقُلْتُ: أَعُوذُ بِالله مِنْ نَادٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وجهي فَقُلْتُ: أَعُوذُ بِالله مِنْ ثَادٍ لِيَجْعَلَهُ فِي وجهي فَقُلْتُ: أَعُوذُ بِالله أَعْنَكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ قُلْدَتُ مَرَّاتٍ، ثُمَّ أَرَدْتُ أَخُذُهُ وَالله لَوْلاَ دَعْوَةً أَخِينَا سُلَيُهَانَ لأَصْبَحَ مُوثَقًا يَلْعَبُ بِهِ وِلْدَانُ أَهْلِ اللَّذِينَةِ» (").

٤- عَنْ أَنسِ بْنِ مَالِكِ أَنَّ رَسُولَ الله عَلَيْ أَتَاهُ جِبْرِيلُ عَلَيْ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ الْغِلْمَانِ فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ فَشَقَ عَنْ قَلْبِهِ فَاسْتَخْرَجَ الْقَلْبَ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عَلَقَةً فَقَالَ: هَذَا حَظُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ. ثُمَّ غَسَلَهُ فِي طَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ بِهَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ لأَمَهُ، ثُمَّ أَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ، وَجَاءَ الشَّيْطَانِ مِنْكَ. ثُمَّ غَسلَهُ فِي طَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ بِهَاءِ زَمْزَمَ، ثُمَّ لأَمَهُ، ثُمَّ أَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ، وَجَاءَ الْغِلْمَانُ يَسْعَوْنَ إِلَى أُمِّهِ - يَعْنِى ظِئْرَهُ - فَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ تُتِلَ. فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُو مُنْتَقَعُ اللَّوْنِ. قَالَ أَنسُ: وَقَدْ كُنْتُ أَرَى أَثَرَ ذَلِكَ الْمِخْيَطِ فِي صَدْرِهِ. (¹)
 اللَّوْنِ. قَالَ أَنسُ: وَقَدْ كُنْتُ أَرَى أَثَرَ ذَلِكَ الْمِخْيَطِ فِي صَدْرِهِ. (¹)

وإخراج جبريل لحظ الشيطان منه، وتطهير لقلبه، فلا يقدر الشيطان على إغوائه إذ لا سبيل له عليه، وهذا دليل على عصمته من كل ما يمس قلبه، وعقيدته، وخلقه، منذ صغره عليه، فقد أُفرغ في صدره الشريف طست ممتلئ حكمة وإيهانًا؛ وتجسيد المعنويات في قدرة الله

⁽١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٣٥.

⁽٢) البخاري (٣٤٢٣)، مسلم (٥٤١).

⁽٣) مسلم (٣٤٥).

⁽³⁾ amba (177).

على من ... وهذا يوضح عصمته، إنه الذي نزعت علقة من صدره، هي حظ الشيطان منه، وأفرغ في صدره طست الإيمان والحكمة، فكيف يكون عقل هذا شأنه؟ إنه يكون عقله أسمى من كل عقل، وأزكى من كل فهم، ولم لا؟ وقد نزع منه حظ الشيطان، وملئ قلبه بالحكمة والإيمان والحكمة جامعة لعموم العلوم والمعارف، والإيمان كلمة جامعة لكل ما يرضى الله.

ثالثًا من الإجماع:

قال القاضي عياض: واعلم أن الأمة مجمعة على عصمة النبي ﷺ من الشيطان وكفايته منه لا في جسمه بأنواع الأذي ولا على خاطره بالوساوس. (١)

ثالثًا: عصمة النبي ﷺ في بدنه من القتل. (``

قال الله تعالى: ﴿وَاللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النّاسِ ﴾ فاقترن تعهد الله بعصمة رسوله من قتل الناس وإيذائهم له مع الأمر للنبي على بتبليغ ما أنزل إليه، وفي هذا الاقتران دليل جلي على أن عصمة الله تعالى وحفظه ونصره وتأييده على أعدائه قد صاحبت النبي على حتى تم له إبلاغ هذا الدين ونشره بين الناس.

وقال تعالى: ﴿ وَأَصْبِرُ لِحُكْمِ رَبِّكِ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ وقال: ﴿ أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾.

قيل: بكاف محمدًا ﷺ أعداءه المشركين وقيل: غير هذا وقال: ﴿ إِنَّا كُنَيْنَكَ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللّ

عَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ: أَبُو جَهْلٍ هَلْ يُعَفِّرُ مُحَمَّدٌ وَجْهَهُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ؟ قَالَ: فَقِيلَ: نَعَمْ. فَقَالَ: وَاللاَّتِ وَالْعُزَّى لَئِنْ رَأَيْتُهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ لأَطَأَنَّ عَلَى رَقَبَتِهِ أَوْ لأُعَفِّرَنَّ وَجْهَهُ فِي نَعَمْ. فَقَالَ: وَاللاَّتِ وَالْعُزَّى لَئِنْ رَأَيْتُهُ يَفْعَلُ ذَلِكَ لأَطَأَنَّ عَلَى رَقَبَتِهِ، قَالَ: فَمَا فَجِنَّهُمْ مِنْهُ إِلاَّ التَّرَابِ، قَالَ: فَأَتَى رَسُولَ الله ﷺ وَهُو يُصَلّى زَعَمَ لِيَطَأَ عَلَى رَقَبَتِهِ، قَالَ: فَمَا فَجِنَّهُمْ مِنْهُ إِلاَّ وَهُو يَنْكِمُ كَنْدَقًا مِنْ وَبَيْنَهُ لَخَنْدَقًا مِنْ وَهُو يَنْكِمُ كَنْدَقًا مِنْ

⁽١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٣٤. وانظر تفسير حقى ١٣/ ١٥.

⁽٢) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ١/٣٦٦، دلائل النبوة لأبي نعيم صـ ١٤٩، دلائل النبوة للبيهقي، رد شبهات حول عصمة النبي على ١٧٥: ١٣٢، موسوعة نضرة النعيم المقدمة صـ ٥٢٧.

نَارٍ وَهَوْلًا وَأَجْنِحَةً. فَقَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "لَوْ دَنَا مِنِي لاَخْتَطَفَتْهُ الْمُلاَئِكَةُ عُضُوا عُضْوًا". قَالَ: فَأَنْزَلَ الله ﷺ لاَ نَدْرِي فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَوْ شيء بَلَغَهُ ﴿ كُلَا إِنَّ الْإِنسَانَ لَيَظْغَيْ ۚ أَنَ الله عَلَى لاَ نَدْرِي فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةً أَوْ شيء بَلَغَهُ ﴿ كُلاَ إِنَّ الْإِنسَانَ لَيَظْغَيْ ۚ أَنَ اللهُ عَلَى اللهُ اله

⁽۱) مسلم (۲۷۹۷).

⁽٢) البخاري (٤٩٥٨).

⁽٣) الزُّلَمَ والزَّلَمَ واحدُ الأزْلام: وهي القِدَاح التي كانت في الجاهلية عليها مكتُوبٌ الأمرُ والنهىُ افْعَل ولا تفْعَل كان الرجُل منهم يضعُها في وعاء له فإذا أرادَ سفرًا أو زواجًا أو أمرًا مُهِيًّا أدخلَ يده فأخرج منها زَلما فإن خرجَ الأمرُ مضَى لشأنِه وإن خرَج النَّهىُ كفَّ عنه ولم يفعلْه. النهاية في غريب الحديث والأثر ٢/ ٧٧٤.

الحُبْسِ عَنْهُمْ أَنْ سَيَظْهَرُ أَمْرُ رَسُولِ الله ﷺ فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّ قَوْمَكَ قَدْ جَعَلُوا فِيكَ الدِّيَةَ. وَأَخْبَرْتُهُمْ أَخْبَارَ مَا يُرِيدُ النَّاسُ بِهِمْ، وَعَرَضْتُ عَلَيْهِمِ الزَّادَ وَالْمَتَاعَ، فَلَمْ يرزآني (١)، وَلَمْ يَسْأَلانِي إِلاَّ أَنْ قَالَ: أَخْفِ عَنَّا. فَسَأَلْتُهُ أَنْ يَكْتُبَ لِي كِتَابَ أَمْنٍ، فَأَمَرَ عَامِرَ بْنَ فُهَيْرَةَ، فَكَتَبَ يَسْأَلانِي إِلاَّ أَنْ قَالَ: أَخْفِ عَنَّا. فَسَأَلْتُهُ أَنْ يَكْتُبَ لِي كِتَابَ أَمْنٍ، فَأَمَرَ عَامِرَ بْنَ فُهَيْرَةَ، فَكَتَبَ فِي رُقُولُ الله ﷺ (٢)

فتأمل كيف عصم رب العزة رسوله على من محاولة سراقة قتله أو أسره، ليفوز بالدية التي رصدت من كفار قريش، إذ ما اقترب من ركب رسول الله على حتى عثرت به فرسه، مرة تلو الأخرى بعد إصراره على تتبع ركبه على، حتى إذا ما سمع دعاءه على بأن يصرعه، أو يكفيه إلا جتعثر به فرسه للمرة الثالثة، حتى أن يدا فرسه في هذه المرة غاصت في الأرض حتى بلغتا الركبتين، وبعد محاولات منه لاستنهاضها، إذ به يرى على يديها أثر دخان من غير نار ساطع في السهاء، وهنا أيقن سراقة بأن رسول الله على محفوظ، ومعصوم منه، كها أيقن في نفس الوقت، أنه نبي الله حقًا، وأن دينه سيظهر، فها كان منه إلا أن سأل رسول الله على مكانه، ولا يترك أحدًا يلحق بركبه على فعل سراقة، وهنا تتجلى إرادة المولى على ومشيئته في عصمة يترك أحدًا يلحق بركبه على فاسراقة "إذ كان في أول النهار جاهدًا على رسول الله على، وكان آخر رسول الله على بعنير حال سراقة "إذ كان في أول النهار جاهدًا على رسول الله على، وكان آخر رجع، قال لقريش: قد عرفتم بصري بالطريق وبالأثر، وقد استبرأت لكم، فلم أر شيئًا، فرجعوا" وقال أيضًا هه ردًا على أبى جهل لم بلغه موقفه هذا، ولامه في تركهم أنشده:

لأمر جوادي إذ تسيخ قوائمه نبي وبرهان فمن ذا يقاومه؟! أرى أمره يومًا ستبدو معالمه أبا حكم والله لو كنت شاهدًا عجبت ولم تشكك بأن محمدًا عليك بكف الناس عنه فإنني

وبعد: فهل في كل ما سبق من دلائل حفظ الله على وعصمته لرسوله على من محاولات كفار قريش قتله، شك في عصمته على من القتل. (١)

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ الله قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ الله عَلَيْ غَزْوَةً قِبَلَ نَجْدِ فَأَدْرَكَنَا رَسُولُ الله عَلَيْ فَي وَادٍ كَثِيرِ الْعِضَاهِ فَنَزَلَ رَسُولُ الله عَلَيْ خَتَ شَجَرَةٍ فَعَلَّق سَيْفَهُ بِغُصْنِ مِنْ أَغْصَانِهَا وَالله وَ قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: "إِنَّ رَجُلًا أَتانِي وَأَنَا وَتَفَرَّقَ النَّاسُ فِي الوادي يَسْتَظِلُّونَ بِالشَّجَرِ، قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْ: "إِنَّ رَجُلًا أَتانِي وَأَنَا نَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ صَلْتًا فِي يَدِهِ، فَقَالَ نَائِمٌ فَأَخَذَ السَّيْفَ فَاسْتَيْقَظْتُ وَهُو قَائِمٌ عَلَى رأسي فَلَمْ أَشْعُرْ إِلاَّ وَالسَّيْفُ صَلْتًا فِي يَدِهِ، فَقَالَ لِي اللهِ عَلَيْ رأسي فَلَمْ أَشْعُرْ إِلاَّ وَالسَّيْفُ صَلْتًا فِي يَدِهِ، فَقَالَ لِي: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِي ؟ قَالَ: قُلْتُ: الله. قَالَ فِي الثَّانِيَةِ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِي ؟ قَالَ: قُلْتُ: الله. قَالَ فِي الثَّانِيَةِ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِي ؟ قَالَ: قُلْتُ: الله. قَالَ فِي الثَّانِيَةِ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِي ؟ قَالَ: قُلْتُ: الله. قَالَ فِي الثَّانِيَةِ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِي ؟ قَالَ: قُلْتُ: الله. قَالَ فِي الثَّانِيَةِ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِي ؟ قَالَ: قُلْتُ: الله. قَالَ فِي الثَّانِيةِ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِي ؟ قَالَ: قُلْتُ: الله. قَالَ فِي الثَّانِيةِ: مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِي ؟ قَالَ: قُلْتُ الله. قَلْهُ وَسُولُ الله عَلَيْهِ.

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ امْرَأَةً يَهُودِيَّةً أَتَتْ رَسُولَ الله ﷺ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ فَأَكَلَ مِنْهَا فَجِيءَ بِهَا إِلَى رَسُولِ الله ﷺ فِي فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ: أَرَدْتُ لأَقْتُلَكَ. قَالَ: "مَا كَانَ الله لِيُسَلِّطَكِ عَلَى رَسُولِ الله ﷺ فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ قَالَ: « لا ً ». قَالَ: فَمَا زِلْتُ أَعْرِفُهَا فِي ذَاكِ". قَالَ: أَوْ قَالَ « عَلَى ّ ». قَالَ: قَالُوا: أَلا نَقْتُلُهَا؟ قَالَ: « لا ً ». قَالَ: فَمَا زِلْتُ أَعْرِفُهَا فِي خَوَاتِ رَسُولِ الله ﷺ. (")

وقوله ﷺ: "مَا كَانَ الله لِيُسَلِّطَكِ عَلَي ذَاكِ أَوْ قَالَ: عَلَى " فيه بيان عصمته ﷺ في الناس كلهم كما قال الله: ﴿ وَٱللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِ ﴾ وهي معجزة لرسول الله ﷺ في سلامته من السم المهلك لغيره، وفي إعلام الله تعالى له بأنها مسمومة وكلام عضو منه له، فقد جاء في غير مسلم أنه قال: (إن الذراع تخبرني أنها مسمومة) اهـ. (1)

رابعًا: عصمة النبي عَلَيْ في جانب الاعتقاد. (٥)

⁽١) رد شبهات حول عصمة النبي عَلَيْ ١٦٢/١.

⁽٢) البخاري (٢٩١٠)، مسلم (٨٤٣) واللفظ له.

⁽٣) البخاري (٢٦١٧)، مسلم (٢١٩٠) واللفظ له.

⁽٤) أبو داود (٢١٥٤). شرح صحيح مسلم للنووي ٧/ ٤٣٤.

⁽٥) في دلائل النبوة للحافظ أبي نعيم الأصبهاني عقد فصلا في كتابه بعنوان: ذكر ما خصه الله على به من العصمة وحماه من التدين بدين الجاهلية. . . " وقد أورد تحت هذا العنوان العديد من الأحاديث والشواهد

عصمته من الشرك والكفر كلها فقد دلت النصوص الثابتة على أن النبي على معصوم منذ نشأته من الكفر والشرك فلم يعهد عنه على أنه سجد لصنم أو استلمه أو إلى غير ذلك من أمور الشرك التي كان يفعلها قومه. فقد فطره الله على معرفته والاتجاه إليه وحده وهذا هو المعلوم من سيرته. فمن النصوص التي يستدل بها على هذا الأمر ما يلي:

الدليل الأول: عَنْ أَنسِ بْنِ مَالِكِ أَنَّ رَسُولَ الله عَلَيْ أَتَاهُ جِبْرِيلُ عَلَيْ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ الْغِلْمَانِ فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ فَشَقَّ عَنْ قَلْبِهِ فَاسْتَخْرَجَ الْقَلْبَ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عَلَقَةً فَقَالَ هَذَا حَظُّ الْغِلْمَانِ مِنْكَ. ثُمَّ غَسَلَهُ في طَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ بِهَاءِ زَمْزَمَ ثُمَّ لأَمَهُ ثُمَّ أَعَادَهُ في مَكَانِهِ وَجَاءَ الشَّيْطَانِ مِنْكَ. ثُمَّ غَسَلَهُ في طَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ بِهَاءِ زَمْزَمَ ثُمَّ لأَمَهُ ثُمَّ أَعَادَهُ في مَكَانِهِ وَجَاءَ الْغِلْمَانُ يَسْعَوْنَ إِلَى أُمِّهِ - يَعْنِي ظِئْرَهُ - فَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ. فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُو مُنْتَقَعُ اللّهُ فِي صَدْرِهِ. (١)

فالحديث نص على إخراج جبريل لحظ الشيطان منه ﷺ وتطهيره لقلبه فلا يقدر الشيطان على إغوائه إذ لا سبيل له عليه. وهذا دليل على تنزيهه من الشرك منذ صغره ﷺ.

الدليل الثاني: عن زيد بن حارثة قال: كان صنم من نحاس يقال له: إساف، أو نائلة، يتمسح به المشركون إذا طافوا فطاف رسول الله ﷺ، فطفت معه، فلما مررت مسحت به، فقال: رسول الله ﷺ: "لا تمسه" فقال زيد: فطفت، فقلت في نفسي: لأمسنه حتى أنظر ما يكون، فمسحته، فقال رسول الله ﷺ: "ألم تنه؟ " قلت: زاد فيه غيره، عن محمد بن عمرو بإسناده: قال زيد: فو الذي هو أكرمه وأنزل عليه الكتاب ما استلم صناً حتى أكرمه الله بالذي أكرمه وأنزل عليه. (٢)

في هذا الشأن. وكذلك فعل البيهقي في دلائل النبوة أيضا فعقد عنوانا لهذا الموضوع فقال: "باب ما جاء في حفظ الله تعالى رسوله على في شبيبته عن أقذار الجاهلية ومعائبها، لما يريده به من كرامته برسالته حتى يبعث رسولًا". ومثلهما السيوطي في الخصائص الكبرى حيث قال: "باب اختصاصه على المسيوطي في الخصائص الكبرى حيث قال: "باب اختصاصه على المسيوطي في الخصائص الكبرى عيث قال: "باب اختصاصه على المسيوطي في الخصائص الكبرى عيث قال: "باب اختصاصه المسيوطي في الخصائص الكبرى عيث قال: "باب اختصاصه على المسيوطي في المسيو

⁽¹⁾ amla (177).

⁽٢) حسن. الحاكم في المستدرك ١/ ١٤، ومن طريقه البيهقي في الدلائل ٢/ ٣٤ من طريق الحسن بن علي بن عفان العامري قال: حدثنا أبو أسامة قال: حدثنا محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، ويحيى بن عبد الرحمن بن حاطب، عن أسامة بن زيد، عن زيد بن حارثة به.

قال القاضي عياض:

والصواب أنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك وقد تعاضدت الأخبار والآثار عن الأنبياء بتنزيههم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ونشأتهم على التوحيد والإيهان بل على إشراق أنوار المعارف نفحات ألطاف السعادة، ولم ينقل أحد من أهل الأخبار أن أحد النبي واصطفى ممن عرف بكفر وإشراك قبل ذلك ومستند هذا الباب النقل وقد استدل بعضهم بان القلوب تنفر عمن كانت هذه سبيله.

وأنا أقول إن قريشًا قد رمت نبينا بكل ما افترته، وغير كفار الأمم أنبياءها بكل ما أمكنها واختلقته مما نص الله تعالى عليه أو نقلته إلينا الرواة ولم نجد في شيء من ذلك تعييرا لواحد منهم برفضه آلهته وتقريعه بذمه بترك ما كان قد جامعهم عليه ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين وبتلونه في معبوده محتجين ولكان توبيخهم له بنهيهم عما كان يعبد قبل أفظع وأقطع في الحجة من توبيخه بنهيهم عن تركهم آلهتهم وما كان يعبد آباؤهم من قبل ففي إطباقهم على الإعراض عنه دليل على أنهم لم يجدوا سبيلًا إليه إذ لو كان لنقل وما سكتوا عنه كما لم يسكتوا عند تحويل القبلة وقالوا: ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها كما حكاه الله عنهم.

وقد استدل القاضي القشيري على تنزيههم عن هذا بقوله تعالى ﴿ وَلِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنَّبِيِّتَنَ مِنْ النَّبِيِّتَنَ مِنْ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّ

وبقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللهُ مِيثَقَ النَّبِيِّينَ ﴾ إلى قوله: ﴿ لَتُوْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ ﴾ قال: وطهره الله في الميثاق وبعيد أن يأخذ منه الميثاق قبل خلقه، ثم يأخذ ميثاق النبيين بالإيهان به ونصره قبل مولده بدهور ويجوز عليه الشرك أو غيره من الذنوب، بهذا ما لا يجوزه إلا ملحد، هذا معنى كلامه، وكيف يكون ذلك وقد أتاه جبريل المنظ وشق قلبه صغيرًا واستخرج منه علقة وقال: هذا حظ الشيطان منك، ثم غسله، وملأه حكمة وإيهانا كها تظاهرت به أخبار المبدأ. (١)

⁽١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٢٦.

وأما الكفر والبدعة فأجمعت الأمة على عصمتهم منها قبل النبوة وبعدها. ولم يخالف هذا الإجماع إلا من لا يعتد بخلافهم. (١)

خامسًا: عصمة النبي عَلَيْةِ من الكبائر:

جبل الله نبيه محمدًا على كل خلق فاضل كريم قال تعالى: ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾، فخلقه بأكرم السجايا، وجميل الأخلاق، وحسن الطوية وصفات الخير جميعها، كما نزهه عن كل ما يحط من قدره وينقص من منزلته، قال تعالى: ﴿ مَا صَلَ صَاحِبُكُو وَمَا عَوَى كَا فَهُو عَنْ كُلُ مَا فَلَ صَاحِبُكُو وَمَا عَنْ كُلُ مَا فَلَ مَا صَلَ صَافِقَهُ لَهُ أَنْ حماه مَنْ قَدْره مِنْ كُلُ ضَلال وغواية، وقد كان من صيانة الله وحفظه له أن حماه من أقذار الجاهلية قبل مبعثه ونزول الوحي إليه، فهو معصوم عن كل ما يحط من قدره ويدق في شخصه ومما ورد في هذا الشأن من الأحاديث ما يلى:

عن جابر بن عبد الله: "أَنَّ رَسُولَ الله ﷺ كَانَ يَنْقُلُ مَعَهُمُ الْحِجَارَةَ لِلْكَعْبَةِ وَعَلَيْهِ إِزَارُهُ. فَقَالَ لَهُ الْعَبَّاسُ عَمُّهُ: يَا ابْنَ أَخِي، لَوْ حَلَلْتَ إِزَارَكَ فَجَعَلْتَ عَلَى مَنْكِبَيْكَ دُونَ الْحِجَارَةِ. قَالَ: فَحَلَّتُ فَجَعَلْتَ عَلَى مَنْكِبَيْكِ، فَسَقَطَ مَعْشِيًّا عَلَيْهِ، فَهَا رُئِيَ بَعْدَ ذَلِكَ عُرْيَانًا ﷺ. (")

أما في خصوصه على فإنا نورد الآي: إنه مهما يكن من شيء فإن عصمته على من الكبائر والصغائر بعد البعثة يجب القطع بها لنص القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿ لَقَدْكَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أَسْوَةً حَسَنَةً ﴾ (الأحزاب: ٢١)، لوجوب التأسي به وامتناع أن يكون فيه شيء من ذلك قطعًا.

أما قبل البعثة فالعصمة من الكبائر أيضًا يجب الجزم بها لأنه على كان في مقام التهيؤ للنبوة من صغره وقد شق صدره في سن الرضاع وأخرج منه حظ الشيطان، ثم إنه لو كان قد وقع منه شيء لأخذوه عليه حين عارضوه في دعوته ولم يذكر من ذلك ولا شيء. (١)

⁽١) عصمة الأنبياء للرازي صـ ٢٦، الإحكام للآمدي ١/ ١٤٥، البحر المحيط للزركشي٤/ ١٦٩، حقوق النبي ﷺ على أمته في ضوء الكتاب والسنة١/ ١٤٥ وانظر ما سبق.

⁽٢) البخاري (٣٦٤)، مسلم (٣٤٠).

سادسًا: عصمة النبي ﷺ من الصغائر.

الدليل الثاني: وقال عَلَى: ﴿ قُلُ إِن كُنتُمَّ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْدِبَكُمُ اللَّهُ ﴾.

الدليل الثالث: وقال سبحانه: ﴿ فَعَامِنُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ٱلنَّبِيِّ ٱلْأُمِّيِّ ٱلَّذِی يُؤْمِثُ بِاللّهِ وَكَلْمَتِهِ، وَأَتَبِعُوهُ لَعَلَكُمْ تَهْ تَدُونَ ﴾ فقوله: " فَاتَبِعُونِي "، "واتبعوه" أي: اسلكوا مسلكه، واحذوا حذره ﷺ في جميع أموره من قول وفعل.

ووجه الاستدلال في الآيتين أنه تعالى جعل الاقتداء والمتابعة لرسوله على لازمة من مجبته الله الواجبة، ولازمة للهداية والفلاح في الدنيا والآخرة. وما تلك الملازمة وسابقتها إلا شهادة من رب العزة لرسوله على عصمته من الصغائر في كل أقواله وأفعاله.

الدليل الرابع: السيرة العطرة فتشهد أيضًا بعصمته على من الصغائر في أحواله كلها حيث لم يعلم عنه على الوقوع في صغيرة ولا الدنو من شيء منها، مع أن سبل النقل عنه على المحتب كل حركة من حركاته، وكل قول من أقواله، فها ترك الصحابة في فعلًا من أفعاله، ولا قولًا من أقواله، دق أو جلّ إلا نقلوه إلينا عنه، حتى أنهم وصفوا يقظته، ونومه، كها وصفوا حديثه وصمته، وقيامه وجلوسه، وسيره وركوبه وترجله وجميع شهائله، إلى غير ذلك مما هو مدون في كتب الحديث والشهائل والمغازي والسير، لأنهم كانوا يرون ذلك تبليعًا عنه، وقد أمرهم على بالتبليغ عنه بقوله على وحجة الوداع: "ألا لِيُبلِّغ

⁽١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٢/ ٢٢٥.

⁽٢) رد شبهات حول عصمة النبي على ١ ٣٥٠.

الشَّاهِدُ الْغَائِبَ، فَلَعَلَّ بَعْضَ مَنْ يَبْلُغُهُ أَنْ يَكُونَ أَوْعَى لَهُ مِنْ بَعْضٍ مَنْ سَمِعَهُ". (١)

فلو رأى الصحابة -رضي الله عنهم- أو سمعوا منه شيئًا مما أجازه عليه بعض أهل العلم من قربه الصغائر -وحاشاه من ذلك- لما فاتهم نقل ذلك عنه ضمن ما نقلوه من أقواله، وأفعاله، وتقريراته، وصفاته.

ولكنهم هلم ينقلوا عنه شيئًا من ذلك -فيها علمنا- ولو رأوا منه شيئًا من ذلك أو علموه عنه لنقلوه إلينا، وعُلم عنهم لتوافر دواعي النقل عنه.

فالقول بعصمة رسول الله على من جميع الذنوب كبيرها وصغيرها، سرها، وجهرها، عمدها وسهوها هو ما ندين لله تعالى به؛ فقد كانت أقواله وأفعاله على أنه من خصائصه المستربعًا تقتضى المتابعة والاقتداء، إلا ما ورد الدليل فيها على أنه من خصائصه على أنه من خصائصه ورد الدليل فيه أنه من خصائصه على أنه من جنس ما يشرع لهم التأسى به فيه إلا عند وجود السبب. (٢)

ولا يكون لأقواله وأفعاله على ذلك الوصف التشريعي إلا بالقول بوجوب العصمة لرسول الله على من الصغائر خلافًا لمن أجازها من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين. (٣) تمسكًا منهم بظواهر من القرآن الكريم، وبعض الأحاديث الصحاح التي ذكر فيها ما يشعر بوقوع الخطيئة من بعضهم، وسيأتي الجواب عن ذلك تفصيلًا ويكفي في الرد عليهم هنا إجمالًا ما سبق من شهادة القرآن الكريم والسيرة العطرة على عصمته على من الصغائر.

سابعًا: بالنسبة لأحوال النبي ﷺ في أمور الدنيا. فقد قسمها القاضي عياض إلى ثلاثة أنواع:

⁽١) البخاري (٥٥٥٠)، مسلم (١٦٧٩).

⁽٢) مثل حديث أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: "أُقِيمَتِ الصَّلاَةُ، وَعُدِّلَتِ الصُّفُوفُ قِيَامًا، فَخَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ الله ﷺ فَلَمَّا فَكَرَ مَثل حديث أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَنَا: " مَكَانَكُمْ". ثُمَّ رَجَعَ فَاغْتَسَلَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ، فَكَبَّرَ فَعَ مَصَلاَّهُ ذَكَرَ أَنَّهُ جُنُبٌ فَقَالَ لَنَا: " مَكَانَكُمْ". ثُمَّ رَجَعَ فَاغْتَسَلَ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا وَرَأْسُهُ يَقْطُرُ، فَكَبَّرَ فَعَلَى مُعَهُ" البخاري (٢٧٥)، ومسلم (١١٠٦) فالصحابة ﴿ فِي هذا الموقف لم ينصرف واحد منهم يفعل فعل النبي ﷺ، لعلمهم أن هذا ليس من جنس ما يشرع لهم التأسي به فيه، إلا عند وجوب السبب.

⁽٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/١٥٨، الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٤٥، البحر المحيط ٤/ ١٧١، جامع أحكام القرآن للقرطبي ١/ ٣٢١، وقد تقدم قولهم عند الحديث عن الأنبياء عمومًا.

فقال: فأما أحواله في أمور الدنيا فنحن نسبرها على أسلوبها المتقدم بالعقد والقول والفعل. أما العقد منها فقد يعتقد في أمور الدنيا الشيء على وجه ويظهر خلافه أو يكون منه على شك أو ظن بخلاف أمور الشرع.

وفي حديث عائشة وأنس قَالَ ﷺ: "أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِأَمْرِ دُنْيَاكُمْ". (٢)

وهذا على ما قررناه فيها قاله من قبل نفسه في أمور الدنيا وظنه من أحوالها لا ما قاله من قبل نفسه واجتهاده في شرع شرعه وسنة سنها.

وقد قال الله تعالى للنبي على الخبروه برأيهم رجع عنه، فمثل هذا وأشباهه من أمور الدنيا تمر المدينة فاستشار الأنصار فلما أخبروه برأيهم رجع عنه، فمثل هذا وأشباهه من أمور الدنيا التي لا مدخل فيها لعلم ديانة ولا اعتقادها ولا تعليمها يجوز عليه فيها ما ذكرناه، إذ ليس في هذا كله نقيصة ولا محطة وإنها هي أمور اعتيادية يعرفها من جربها وجعلها همه وشغل نفسه بها والنبي على مشحون القلب بمعرفة الربوبية ملآن الجوانح بعلوم الشريعة مقيد البال بمصالح الأمة الدينية والدنيوية ولكن هذا إنها يكون في بعض الأمور ويجوز في النادر وفيها سبيله التدقيق في حراسة الدنيا واستثهارها لا في الكثير المؤذن بالبله والغفلة وقد تواتر بالنقل عنه يكلي من المعرفة بأمور الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة فرق أهلها ما هو معجز في البشر.

وأما ما يعتقده في أمور أحكام البشر الجارية على يديه وقضاياهم ومعرفة المحق من المبطل وعلم المصلح من المفسد فبهذه السبيل لقول النبي ﷺ: "إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، وَإِنَّكُمْ

⁽۱) مسلم (۲۳۲۲).

⁽۲) مسلم (۲۳۲۳).

تَخْتَصِمُونَ، وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ أَلْحَنَ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ، وَأَقْضِى لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ، فَعَرَ قَضَيْتُ لَهُ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ شَيْتًا، فَلاَ يَأْخُذْ، فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ". (١).

ويجري أحكامه على الظاهر وموجب غلبات الظن بشهادة الشاهد ويمين الحالف ومراعاة الأشبه ومعرفة العفاص والوكاء مع مقتضي حكمة الله في ذلك فإنه تعالى لو شاء لأطلعه على سرائر عباده ومخبآت ضمائر أمته فتولى الحكم بينهم بمجرد يقينه وعلمه دون حاجة إلى اعتراف أو بينة أو يمين أو شبهة ولكن لما أمر الله أمته باتباعه والاقتداء به في أفعاله وأحواله وقضاياه وسيره وكان هذا لو كان مما يختص بعلمه ويؤثره الله به لم يكن للأمة سبيل إلى الاقتداء به في شيء من ذلك ولا قامت حجة بقضية من قضاياه لأحد في شريعته لأنا لا نعلم ما أطلع عليه هو في تلك القضية بحكمه هو إذا في ذلك المكنون من إعلام الله له بها أطلعه عليه من سرائرهم وهذا ما لا تعلمه الأمة فأجرى الله تعالى أحكامه على ظواهرهم التي يستوي في ذلك هو وغيره من البشر ليتم اقتداء أمته به في تعيين قضاياه وتنزيل أحكامه ويأتون ما أتوا من ذلك على علم ويقين من سنته، إذ البيان بالفعل أوقع منه بالقول وأرفع الاحتمال اللفظ وتأويل المتأول وكان حكمه على الظاهر أجلي في البيان وأوضح في وجوه الأحكام وأكثر فائدة لموجبات التشاجر والخصام وليقتدي بذلك كله حكام أمته ويستوثق بها يؤثر عنه وينضبط قانون شريعته وطي ذلك عنه من علم الغيب الذي استأثر به عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول فيعلمه منه بها شاء ويستأثر بها شاء ولا يقدح هذا في نبوته ولا يفصم عروة من عصمته.

وأما أقواله الدنيوية من أخباره عن أحواله وأحوال غيره وما يفعله أو فعله فقد قدمنا أن الخلف فيها ممتنع عليه في كل حال، وعلى أي وجه، من عمد أو سهو، أو صحة أو مرض، أو رضا أو غضب، وأنه معصوم منه عليه.

⁽١) البخاري (٦٩٦٧)، مسلم (١٧١٣) من حديث أم سلمة.

هذا فيها طريقه الخبر المحض مما يدخله الصدق والكذب، فأما المعاريض الموهم ظاهرها خلاف باطنها فجائز ورودها منه في الأمور الدنيوية لا سيها لقصد المصلحة كتوريته عن وجه مغازيه لئلا يأخذ العدو حذره، إلى غير ذلك. هذا كله فيها بابه الخبر.

فأما ما بابه غير الخبر مما صورته صورة الأمر والنهى في الأمور الدنيوية فلا يصح منه أيضًا ولا يجوز عليه أن يأمر أحدًا بشيء أو ينهى أحدًا بشيء وهو يبطن خلافه.

وقال القاضي من قبل: وأما ما ليس سبيله سبيل البلاغ من الأخبار التي لا مستند لها إلى الأحكام ولا أخبار المعاد ولا تضاف إلى وحى بل في أمور الدنيا وأحوال نفسه فالذي يجب تنزيه النبي عن أن يقع خبره في شيء من ذلك بخلاف مخبره لا عمدًا ولا سهوًا ولا غلطًا وأنه معصوم من ذلك في حال رضاه وفي حال سخطه وجده ومزحه وصحته ومرضه ودليل ذلك اتفاق السلف وإجماعهم عليه وذلك أنا نعلم من دين الصحابة وعادتهم مبادرتهم إلى تصديق جميع أحواله وللثقة بجميع أخباره في أي باب كانت وعن أي شيء وقعت وأنه لم يكن لهم توقف ولا تردد في شيء منها ولا استثبات عن حاله عند ذلك هل وقع فيها سهو أم لا.

وأيضًا فإن أخباره وآثاره وسيره وشهائله معتنى بها مستقصى تفاصيلها ولم يرد في شيء منها استدراكه على لله لله أو اعترافه بوهم في شيء أخبر به ولو كان ذلك لنقل كها نقل من قصته عليه السلام رجوعه على الأنصار في تلقيح النحل وكان ذلك رأيا لا خبرًا.

وأيضًا فإن الكذب متى عرف من أحد في شيء من الأخبار بخلاف ما هو على أي وجه كان، استريب بخبره واتهم في حديثه ولم يقع قوله في النفوس موقعا ولهذا ترك المحدثون والعلماء الحديث عمن عرف بالوهم والغفلة وسوء الحفظ وكثرة الغلط مع ثقته وأيضا فإن تعمد الكذب في أمور الدنيا معصية والإكثار منه كبيرة بإجماع مسقط للمروءة وكل هذا مما ينزه عنه منصب النبوة والمرة الواحدة منه فيها يستبشع ويستشنع مما يخل بصاحبها ويزري بقائلها لاحقة بذلك وأما فيها لا يقع هذا الموقع فإن عددناها من

الصغائر فهل تجري على حكمها في الخلاف فيها مختلف فيه والصواب تنزيه النبوة عن قليله وكثيره وسهوه وعمده إذ عمدة النبوة البلاغ والإعلام والتبيين وتصديق ما جاء به النبي و تجويز شيء من هذا قادح في ذلك ومشكك فيه مناقض للمعجزة فلنقطع عن يقين بأنه لا يجوز على الأنبياء خلف في القول في وجه من الوجوه لا بقصد ولا بغير قصد ولا نتسامح مع من تسامح في تجوز ذلك عليهم حال السهو فيها ليس طريقه البلاغ، نعم وبأنه لا يجوز عليهم الكذب قبل النبوة ولا الاتسام به في أمورهم وأحوال دنياهم لأن ذلك كان يزري ويريب بهم وينفر القلوب عن تصديقهم بعد وانظر أحوال عصر النبي من قريش وغيرها من الأمم وسؤالهم عن حاله في صدق لسانه وما عرفوا به من ذلك واعترفوا به مما عرف واتفق النقل على عصمة نبينا على منه قبل وبعد. (1)

وأما أفعاله على الدنيوية كما في مسألة الغسل من الجنابة بعد ما أقيمت الصلاة. فحكمه فيها من ترقى المعاصي والمكروهات ما قدمناه ومن جواز السهو والغلط في بعضها ما ذكرناه وكله غير قادح في النبوة بل إن هذا فيها على الندور إذ عامة أفعاله على السداد والصواب بل أكثرها أو كلها جارية مجرى العبادات والقرب على ما بينا إذ كان على لا يأخذ منها لنفسه إلا ضرورته وما يقيم رمق جسمه وفيه مصلحة ذاته التي بها يعبد ربه ويقيم شريعته ويسوس أمته، وما كان فيها بينه وبين الناس من ذلك فبين معروف يصنعه أو بر يوسعه أو كلام حسن يقوله أو يسمعه أو تألف شارد أو قهر معاند، أو مداراة حاسد وكل هذا لاحق بصالح أعماله منظم في زاكي وظائف عباداته وقد كان يخالف في أفعاله الدنيوية بحسب اختلاف الأحوال ويعد للأمور أشباهها فيركب في تصرفه لما قرب الحمار، وفي أسفاره الراحلة، ويركب الجيلة في معارك الحرب دليلا على الثبات، ويركب الخيل ويعدها ليوم الفزع وإجابة الصارخ.

وكذلك في لباسه وسائر أحواله بحسب اعتبار مصالحه ومصالح أمته وكذلك يفعل الفعل من أمور الدنيا مساعدة لأمته وسياسة وكراهية لخلافها وإن كان قد يرى غيره خيرًا

⁽١) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٥١-١٥٣.

منه كما يترك الفعل لهذا وقد يرى فعله خيرًا منه وقد يفعل هذا في الأمور الدينية مما له الخيرة في أحد وجهيه كخروجه من المدينة لأحد وكان مذهبه التحصن بها وتركه قتل المنافقين وهو على يقين من أمرهم مؤالفة لغيرهم ورعاية للمؤمنين من قرابتهم وكراهة لأن يقول الناس: "أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ ".(١)

كما جاء في الحديث وتركه بناء الكعبة على قواعد إبراهيم مراعاة لقلوب قريش وتعظيمهم لتغيرها وحذرا من نفار قلوبهم لذلك، وتحريك متقدم عداوتهم للدين وأهله، فقال لعائشة في الحديث الصحيح: "أَلَمْ تَرَىْ أَنَّ قَوْمَكِ لَمَّا بَنَوُا الْكَعْبَةَ اقْتَصَرُوا عَنْ قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ. فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ الله أَلاَ تَرُدُّهَا عَلَى قَوَاعِدِ إِبْرَاهِيمَ؟. قَالَ: "لَوْلاَ حِدْثَانُ قَوْمِكِ بِالْكُفْرِ لَفَعَلْتُ". (٢)

ويفعل الفعل ثم يتركه لكون، ويبسط وجهه للكافر والعدو رجاء استئلافه، ويصبر للجاهل ويبذل له الرغائب ليحبب إليه شريعته ودين ربه، ويتولى في منزله ما يتولى الخادم من مهنته، ويتسمت في ملاءته حتى لا يبدو منه شيء من أطرافه وحتى كأن على رؤوس جلسائه الطير ويتحدث مع جلسائه بحدث أولهم، ويتعجب مما يتعجبون منه، ويضحك مما يضحكون منه، وقد وسع الناس بشره وعدله لا يستفزه الغضب ولا يقصر عن الحق ولا يبطن على جلسائه. (٣)

* * *

⁽١) البخاري (٣٥١٨)، مسلم (٢٥٨٤) من حديث جابر بن عبد الله.

⁽٢) البخاري (١٥٣٨)، مسلم (١٣٣٣).

⁽٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/ ١٩٦ - ٢١٢ بتصرف.

٢- شبهة: حول تعيين الذبيح، وعلاقته بالصلب والفداء.

قال تعالى: ﴿ وَفَدَيْنَهُ بِذِبْجٍ عَظِيمٍ ﴾ (الصافات: ١٠٧). اعترض المعترضون وقالوا: ماذا يعني بالذبح العظيم؟ هل هو الخروف البديل عن إسحاق؟ أم ماذا يشير إليه الخروف؟ وقاسوا مسألة الذبيح على مسألة الصلب، حيث قالوا: إن الخروف يرمز إلى المسيح الذي فدى البشرية بموته على الصليب، كما أن الخروف بديلًا عن إسحاق.

فوقعوا في خطأين: الأول: هو اعتقادهم في الذبيح هو إسحاق.

الثاني: وضع مبررات لمسألة الصلب والفداء، قياسًا على فداء إسحاق بذبح عظيم. ثم إنهم قالوا: إن قصة الذبيح عندنا أمر من الله، وعندكم رؤيا نوم.

والجواب على ذلك في بابين:

الباب الأول: تعيين الذبيح من ولدي إبراهيم الطِّيِّ في هذه الوجوه:

الوجه الأول: أهمية هذا الموضوع.

الوجه الثاني: اختلاف المسلمين في تعيين الذبيح ومنشأ الخلاف، والجمهور على أنه إسماعيل.

الوجه الثالث: ذكر الأدلة المرفوعة والموقوفة على أن الذبيح إسحاق.

الوجه الرابع: ذكر الحجج العقلية على أن الذبيح إسحاق، والرد عليها.

الوجه الخامس: ذكر الأدلة المرفوعة والموقوفة على أن الذبيح إسهاعيل.

الوجه السادس: ذكر الحجج العقلية على أن الذبيح إسماعيل.

الوجه السابع: قصة الذبيح كما جاءت في الكتاب المقدس، ونقضها.

الوجه الثامن: بيان الحكمة من عدم ذكر اسم الذبيح في القرآن.

الوجه التاسع: نوعية المذبوح، ولماذا وصف بوصفه عظيم؟

الوجه العاشر: قصة الذبيح رؤيا نوم، وبيان الحكمة من ذلك.

الباب الثاني: بطلان العلاقة بين الذبيح والصلب والفداء على زعمهم. وذلك في وجهين: الوجه الأول: بطلان العلاقة بين الذبيح والصلب.

الوجه الثاني: بطلان العلاقة بين الذبيح والفداء.

وإليك النفصيل،

الباب الأول: تعيين الذبيح من ولدي إبراهيم الطَّيِّلاً. الوجه الأول: أهمية هذا الموضوع. ١ـ مكانتها العظمى في ملتنا:

وبيان ذلك أن الله تعالى إنها اصطفي إبراهيم الطِّكِين، وجعله إمامًا للناس بعد ما ابتلاه في إسلامه، ووجده كاملًا فيه، والقرآن قد دل على ذلك تصريحًا وتلويحًا في مواضع:

فمنها: قوله سبحانه: ﴿ وَإِذِ ٱبْتَكَىٰ إِبْرَهِ عَمَرَيُهُ، بِكَلِمَنتِ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ (البقرة: ١٢٤)، وبقوله سبحانه: ﴿ وَلَقَدِ ٱصْطَفَيْنَهُ فِي ٱلدُّنْيَا ۚ وَإِنَّهُ, فِي ٱلْآخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّلِحِينَ ﴿ البقرة ١٣١: ١٣٠)، ثم دل على حقيقة هذا الإسلام وتمام هذا الامتحان بقوله سبحانه: ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَهُ ولِنْجَيِينِ ﴾ (الصافات: ١٠٣).

وقد دعا إبراهيم الكربه حين بناء الكعبة أن يبعث من ذريته التي أسكنها بهذا البلد أمة تحمل هذه الشريعة التي هي حقيقة الإسلام وكهاله، وكذلك دعا أن يبعث منهم رسولًا يعلمهم، كها قال سبحانه: ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَهِعُمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَعِيلُ رَبّنَا نَقَبَلُ رسولًا يعلمهم، كها قال سبحانه: ﴿ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَهِعُمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَعِيلُ رَبّنَا نَقَبَلُ مِنَا أَيْكُ أَنتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿ (البقرة: ١٢٧)، وقد استجاب الله دعاءه فأخرج هذه الأمة، وبعث هذا الرسول على وعلى هذا فقد تبين أن هذا الإسلام التام هو حقيقة ملة إبراهيم التي بعث الله نبينا لتكميلها وتفصيل شرائعها، وسهاها الإسلام، وحامليها المسلمين الذين بعثهم من ذرية إسهاعيل المنها التي أسكنها عند بيته المحرم الذي جعله مركزًا للدين الحنيفي الفطري القيم.

فمن زعم أن هذا الابتلاء وقع على جبل أورشليم، وقرب عليه إسحاق التليم كان في غطاء كثيف عن حقيقة هذه البعثة العظمى، وحقيقة هذا الذبح ومكانته في ملتنا.

٢-أن اليهود يتعالون على غيرهم متكبرين ومتفاخرين، معلنين أنهم شعب الله الختار:

اعتقادًا منهم أنهم قد تميزوا دون غيرهم واختصوا وحدهم بميراث الخليل إبراهيم الخيل أمورهم، وقد بين إبراهيم الخيل أمورهم، وقد بين القرآن الكريم بطلان ذلك، وأعلن عدم استحقاق شرف الانتهاء إليه، ومن زعم زعمهم

من النصارى والمشركين، فقال تعالى: ﴿ مَاكَانَ إِبْرَهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِن كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَاكَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿ آلَ عمران: ٦٧)، وبين سبحانه أن أولى الناس به هم المسلمون، ونبيهم سيدنا محمد ﷺ، فقال سبحانه: ﴿ إِنَ أَوْلَى ٱلنَّاسِ بِإِبْرَهِيمَ لَلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ وَهَنذَا ٱلنَّيِّ وَٱلْذِينَ ءَامَنُوا ۗ وَاللَّهُ وَلِيُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ آلَ عمران: ٦٨).

ومن باب تعلق اليهود بالخليل النفي وزعمهم الاستئثار بميراثه الروحي دون غيرهم من ذريته، أنهم اعتقدوا أن إسحاق النفي هو الوريث الوحيد الذي لا ينازع ولا يشاركه أحد في ميراث أبيه الديني، فأسقطوا عن إساعيل النفي البكورية ثم طعنوا فيه وفي أمه.

وانطلاقًا من هذا المبدأ، زعموا أن إسحاق هو المأمور بذبحه من الله، فاستحق الشرف ونال الفضل هو وذريته من بني إسرائيل، ونزعوا هذا الفضل وهذا الشرف من إسماعيل الناس بها.

٣- أن اليهود لم يبالغوا في كتمان أمر مثل مبالغتهم في ذلك:

فإنهم قد ارتكبوا تحريفات وأكاذيب صريحة في أمر إسهاعيل الطّين والكعبة، وقد بين الله قصة هذا الذبح في التوراة، ولكن اليهود قد دسوا فيها أهواءهم، فأصلحها القرآن. ومن ذلك أمران مهمان:

الأول: أن صحفهم التي بأيديهم تقول: إن الله تعالى أمر إبراهيم النه بصريح القول أن يذبح ولده، وإنها رأى إبراهيم النه في الرؤيا أنه يذبح ولده. وذلك مما يدل على أن القرآن أرفع من أن يأخذ من اليهود وكتبهم المحرفة، بل هو المهيمن عليها، والمصلح لما أفسدوا فيها.

الثاني: أنهم في ذكر الذبيح أقحموا اسم إسحاق الطِّكا، وهذا من أشنع تحريفاتهم.

أنه قد درج الكثيرون من الباحثين على أن يشيروا إلى الخلاف في قصة الذبيح بين اليهود والمسلمين فقط، متغافلين عن موقف النصارى من هذه القصة.

فالنصارى-كما سيتبين لنا من خلال البحث إن شاء الله-قد تابعوا اليهود على أن الذبيح هو إسحاق، حيث اعتبروا ذلك فرصة سانحة لهم تصيدوها للربط بين حادث الذبيح وحادث الصلب والفداء، هذه القصة التي أبطلها القرآن، ونفاها نفيًا قاطعًا. فلو

كان الذبيح إسماعيل النفي ، لما استطاعوا أن يربطوا بين الحادثين، ولما تمكن بولس اليهودي ذو الثقافات الوثنية تدعيم عقيدة الصلب والفداء التي استقاها من الديانات الوثنية، فليس هناك اتصال بين إسماعيل وبين المسيح النفي من النسب، من أجل ذلك تمسك النصارى بها نادى به اليهود وتابعوهم في ادعائهم بأن الذبيح إسحاق النفي .

وأخيرًا:

فإننا كمسلمين نؤمن بنبوة كل من سيدنا إسهاعيل الكلا وسيدنا إسحاق الكلا، ونوقن بأنها نبيان من كرام الأنبياء، ورسولان من خيار الرسل الذين اصطفاهم الله سبحانه من خلقه، وفضلهم على كثير من عباده، وهما ابنان باران، وولدان عزيزان على أبيهما وأبي الأنبياء إبراهيم عليهم جميعًا وعلى نبينا سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين أفضل الصلوات وأزكى التسليات ﴿ لَا نُعُرِقُ بَيْنَ أَحَدِمِن رُسُلِهِ عَلَى الله الله الله المسلوات وأزكى التسليات ﴿ لَا نُعُرِقُ بَيْنَ المَدِمِن وَسُلِهِ عَلَى الله الله الله الله الله الله المسلولة المسل

الوجه الثاني: اختلاف المسلمين في تعيين الذبيح، وبيان سبب منشأ الخلاف:

إذا كان أهل الكتاب من اليهود والنصارى قد أجمعوا على أن الذبيح هو إسحاق، وسوف يتبين لنا فساد قولهم وتناقضه من خلال نصوصهم، فإن علماء المسلمين قد اختلفوا في تعيين الذبيح من ولدى الخليل إبراهيم النهاهية، أهو إسماعيل أو هو إسحاق؟ عليهم جميعًا وعلى نبينا أفضل الصلاة وأزكى التسليم.

فذهب فريق منهم إلى أنه إسحاق الكيلا، ومن أبرز هؤلاء: الطبري(۱)، والقرطبي(۲). وذهب فريق آخر إلى أنه إسهاعيل الكيلا، ومن أبرز هؤلاء: ابن تيمية(۱)، وابن القيم(١)، وابن كثير(۱)، وهو قول الجمهور.

⁽١) جامع البيان ٢٣/ ٨٥.

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن ١٠٠/١٥.

⁽٣) مجموع الفتاوي ٤/ ٣٣٥.

⁽٤) زاد المعاد ١/ ٧٠، إغاثة اللهفان انظر ٢/ ٤٨٠ وما بعدها.

⁽٥) تفسير القرآن ١٢/ ٤٣ قصص الأنبياء.

وذهب فريق ثالث إلى التوقف في المسألة، ومن أبرز هؤلاء: الزجاج^(۱)، والجمل^(۲)، والسيوطي^(۱). **منشأ الخلاف**:

١ - عدم ورود نص صريح في القرآن الكريم يثبت من خلاله اسم الذبيح، وكذلك لا يوجد حديث صريح صحيح معتمد ومجمع عليه يرفع إلى النبي عليه في المسألة.

٢- أن هذه الروايات مأخذُها أهل الكتاب.

٣- أن المسلمين بريئون من التعصب، فلم ينكروا ما روي لهم من كون إسحاق النه الله الفدي. وعند ذكر الأدلة والحجج لكل فريق سوف يتبين لك أيها القارئ المنصف أن الذبيح هو إسهاعيل النه كما هو رأى الجمهور من أهل العلم.

الوجه الثالث: ذكر الأدلة المرفوعة والموقوفة من الصحابة والتابعين على أن الذبيح إسحاق الطَّيِّيِّ. أولًا: المرفوع:

١- حديث العباس بن عبد المطلب ان رسول الله عليه قال: الذبيح إسحاق (١٠).

⁽١) معاني القرآن٤/ ٣١١.

⁽٢) الفتوحات الإلهية ٣/ ٥٤٩.

⁽٣) القول الفصيح ضمن كتاب الحاوي ١/ ٣١٨-٣١٩.

⁽٤) ضعيف. أخرجه البزار في مسنده (١٣٠٨) من طريق مسلم بن إبراهيم، عن مبارك بن فضالة، عن الأحنف بن قيس، عن العباس به..... مرفوعًا.

وأخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨١ من طريق ابن يهان، عن مبارك بن فضالة، عن الحسن، عن الأحنف بن قيس، عن العباس به. موقوفًا. وإسناده ضعيف فيه: مبارك بن فضالة، قال الهيثمي: ضعفه الجمهور كها في مجمع الزوائد ٨/ ٢٠٥، وقال الحافظ ابن حجر: صدوق يدلس ويسوي، وذكره ابن حجر في الطبقة الثالثة من المدلسين وقد عنعن التقريب ٢/ ٢٦٨.

ومع هذا فقد اضطرب في الحديث، فمرة أوقفه ومرة رفعه، ولذا قال البزار بعده: وهذا الحديث قد رواه جماعة، عن المبارك ابن فضالة، عن الحسن، عن الأحنف، عن العباس موقوفًا. وهذا ما رجحه ابن كثير على الوقف كها في التفسير٢ / ٨٨. وعلى وقفه فهو ضعيف، الحسن ومبارك مدلسان وقد عنعنا.

وأخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨١، والحاكم في مستدركه ٢/ ٥٥ من حديث على بن زيد، عن الحسن، عن الأحنف بن قيس، عن العباس الله قال: "قال نبي الله داود: "يا رب أسمع الناس يقولون: رب إسحاق، قال: إن إسحاق جاد لي بنفسه" وهو ضعيف. فيه على بن زيد بن جدعان، ضعيف الحديث الشيخ الألباني في السلسلة الضعيفة (٣٣٦، ٣٣٥).

٣- ابن مسعود . عن النبي على أنه سُئل: من أكرم الناس؟ قال: يوسف بن يعقوب ابن إسحاق ذبيح الله (٢).

٤۔ حديث كتاب يعقوب، وهو حديث ابن عمر ﷺ قال:

قال رسول الله ﷺ: "أوحي الله إلى ملك الموت: إن رأيت يعقوب بن إسرائيل فسلم عليه، فأتاه فسلم عليه وقال: من أنت يرحمك الله؟ قال: أنا ملك الموت، قال: مرحبًا بمن

(١) ضعيف. ذكره السيوطي في الحاوي ١/ ٣٢٠ قال: وأخرج الديلمي في مسند الفردوس من طريق عبد الله بن محمد بن المحمد بن حرب النسائي، عن عبد المؤمن بن عباد، عن الأعمش، عن عطية، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله على . . . الحديث.

وإسناده ضعيف، فيه عطية بن سعد العوفي، قال ابن حجر: صدوق يخطئ كثيرًا، وكان شيعيًا مدلسًا التقريب ١ ٢ ٠٣، وقال الذهبي: ضعفوه الكاشف (٢/ ٢٦٩)، ذكره ابن حجر في الطبقة الرابعة من المدلسين وقد عنعن. وعبد المؤمن بن عباد ضعفه أبو حاتم كها في الجرح والتعديل ٢/ ٣٤٧، ٦٦.

(٢) ضعيف. أخرجه الطبراني في الكبير (٢٧٨) من طريق بقية بن الوليد، عن شعبة، عن أبي إسحاق، عن أبي عبيدة، عن عبدة، عن عبدة، عن عبدة، عن عبدة عن عبد الله بن مسعود به. وإسناده ضعيف. فيه أولًا: أبو عبيدة لم يسمع من أبيه (فيه انقطاع) وممن نص على ذلك:

الترمذي كما في الجامع الصحيح له ٢٦/١، المزي كما في تهذيب الكمال ٢٤/ ٦١، أبو حاتم كما في المراسيل لابن أبي حاتم (١٩٦)، ابن حبان كما في المثقات ٥/ ٥٦١، النسائي كما في السنن ٣/ ٢٠٤، الهيثمي كما في مجمع الزوائد ٨/ ٢٠٢، المبنئي كما في المراواء ٥/ ٢٨. ابن حجر كما في مقدمة فتح الباري (٣٦٦)، أحمد شاكر كما في تحقيق الترمذي ١/ ٢٧، الألباني كما في الإرواء ٥/ ٤٨.

ولذا فقد أخرج ابن سعد في الطبقات ٦/ ٢٣٧، والترمذي في جامعه ١/ ٢٦ من حديث شعبة، عن عمرو بن مرة قال: سألت أبا عبيدة بن عبد الله هل تذكر من عبد الله شيئا؟ قال: لا.

ثانيا: بقية بن الوليد، يدلس تدليس تسوية وقد عنعن.

قال الألباني: منكر بهذا اللفظ السلسلة الضعيفة (٣٣٤) ثم قال: والحديث صحيح مرفوعا دون قوله: "إن إسحاق ذبيح الله" فإن هذه الزيادة منكرة، فقد أخرج الحديث البخاري (٣٣٥٣)، ومسلم (٢٣٧٨) من حديث أبي هريرة: سئل رسول الله على من أكرم الناس؟ قال: أتقاهم لله، قالوا: ليس عن هذا نسألك، قال: "فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله. . الحديث" ليس فيه (ذبيح الله) فدل على نكارتها، وقد جاءت أحاديث في أن إسحاق هو الذبيح ولكنها كلها ضعيفة.

كنت أتمني لقياه ولو بعد حين، أسألك يا ملك الموت بالذي ملكك قبض روح ابن آدم، هل قبضت روح يوسف؟ قال: لا، وإنه لحي على الأرض، قال: فدعا بنيه وبني بنيه فقال: ائتوني بدواة وقرطاس فاكتبوا: بسم الله الرحمن الرحيم، من يعقوب إسرائيل الله ابن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله إلى عزيز مصر، أما بعد، فإنا أهل بيت موكل بنا أسباب البلاء، أما جدي إبراهيم فأبلاه الله بالنار حتى فداه، وأما إسحاق فأبلاه الله بالذبح حتى فداه، وأما أنا فكان لي ولد قرة عيني. . . (۱).

٥ حديث أبي هريرة ها قال: قال رسول الله ﷺ: "إن الله خيرني بين أن يغفر لنصف أمتي أو شفاعتي، فاخترت شفاعتي، ورجوت أن تكون أعم لأمتي، ولولا الذي سبقني إليه العبد الصالح لعجلت دعوتي، إن الله لما فرج عن إسحاق كرب الذبح، قيل له: يا إسحاق، سل تعطه قال: أما والله لأتعجلنها قبل نزعات الشيطان، اللهم من مات لا يشرك بك شيئًا وأحسن فاغفر له، وأدخله الجنة"(٢).

٦-حديث ابن عباس الله على الله على قال: "إِنَّ جِبْرِيلَ ذَهَبَ بِإِبْرَاهِيمَ إِلَى جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ فَعَرَضَ لَهُ الشَّيْطَانُ فَرَمَاهُ بِسَبْع حَصَيَاتٍ فَسَاخَ، ثُمَّ أَتَى الْجُمْرَةَ الْوُسْطَى فَعَرَضَ لَهُ الشَّيْطَانُ فَرَمَاهُ

(۱) ضعيف. أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من رواية إسحاق بن وهب الطوسي، عن ابن وهب، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر؛ رفعه، قال الدارقطني: هذا موضوع، وإسحاق كان يضع الحديث على ابن وهب، قاله ابن حجر في الكافي الشافي في تخريج أحاديث الكشاف بذيل الكشاف٤/٥٧. قال الذهبي في ميزان الاعتدال ١/ ٣٠٣: إسحاق بن وهب الطهرمسي، عن ابن وهب قال الدارقطني: كذاب متروك يحدث بالأباطيل. وقال ابن حبان: يضع الحديث صراحا، وطهرمس من قري مصر. قال ابن عدي: ما أظنه رأى ابن وهب.

أخرجه الطبراني في الأوسط (٧/ ١٠٧) (٦٩٩٤)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (٢٤/ ٣٢٤) من طريق الوليد بن مسلم، ثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة به. فيه، عبد الرحن بن زيد: ضعيف، التقريب ٢/ ٣٣٦.

⁽٢) إسناده ضعيف، وهذا حديث منكر.

الوليد بن مسلم: يدلس تدليس تسوية، وقد عنعن هنا.

قال أبو حاتم: هذا حديث منكر، العلل (٢/ ٢١٩) (٢١٨٤)، قال ابن كثير: غريب منكر، تفسير القرآن (٢/ ١/ ٤٤)، قال الألباني: منكر، السلسلة الضعيفة (٣٣٣).

بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ فَسَاخَ، ثُمَّ أَتَى الجُمْرَةَ الْقُصْوَى فَعَرَضَ لَهُ الشَّيْطَانُ فَرَمَاهُ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ فَسَاخَ، فَلَمَّا أَرَادَ إِبْرَاهِيمُ أَنْ يَذْبَحَ ابْنَهُ إِسحاق قَالَ لِأَبِيهِ: يَا أَبْتِ أَوْثِقْنِي لَا أَضْطَرِبُ فَيَتَضِحَ عليكَ مِنْ ذَلَمَ إِذَا ذَبَحْتَنِي فَشَدَّهُ فَلَمَّا أَخَذَ الشَّفْرَةَ فَأَرَادَ أَنْ يَذْبَحَهُ نُودِيَ مِنْ خَلْفِهِ ﴿أَن يَتَإِبْرَهِيمُ اللَّ قَدْ مَنَى إِذَا ذَبَحْتَنِي فَشَدَّهُ فَلَمَّا أَخَذَ الشَّفْرَةَ فَأَرَادَ أَنْ يَذْبَحَهُ نُودِيَ مِنْ خَلْفِهِ ﴿أَن يَتَإِبْرَهِيمُ اللَّ قَدْ مَنَى اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ الللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الللللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللللْهُ مَا الللْهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللللْهُ مُنْ اللللْهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللللْهُ اللَّهُ مِنْ اللللْهُ مِنْ الللللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ الللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

(١) هذا الحديث جاء عن ابن عباس من ثلاثة طرق:

الطريق الأول: طريق سعيد بن جبير.

أخرجه أحمد١/ ٣٠٦، والطبراني ١١/ ٤٥٦ من حديث حماد بن سلمة باللفظ المذكور أعلاه.

وأخرجه ابن خزيمة (٢٩٦٧)، والحاكم ١/ ٤٧٧، والطبراني ١ / ٤٥٥ من حديث أبي حمزة السكري موقوفًا على ابن عباس، ولفظه: "جَاءَ جِبْرِيلُ السَّيِّ إِلَى النَّبِيِّ الْمُرِيّةُ الْمُنَاسِكَ، فانْفَرَجَ لَهُ ثَبِيرٌ فَدَخَلَ مِنِّى فَأَرَاهُ الجُّارَ، ثُمَّ أَرَاهُ جَمْعًا وَأَرَاهُ عَرَفَاتٍ، فَسَاخَ، ثُمَّ نَبَعَ لَهُ حَتَّى ذَكَرَ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ، فَسَاخَ فَذَهَبَ".

وأخرجه الطبراني ١١/ ٤٥٦ من حديث شعيب بن صفوان موقوفًا أيضًا بنفس لفظ حديث أبي حمزة وليس عندهما موضع الشاهد.

جميعًا (حماد بن سلمة، أبو حمزة، شعيب) عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير.

قلت: عطاء بن السائب اختلط، روى عنه أبو حمزة وشعيب بعد الاختلاط، وأما حماد مختلف فيه، والراجع أنه سمع قبل الاختلاط. وقد قال الإمام أحمد: كان يرفع عن سعيد بن جبير أشياء لم يكن يرفعها (نهاية الاغتباط ٢٣٤).

قلت: وكلام الإمام أحمد يتنزل هنا، فإن الحديث رواه اثنان عن عطاء على الوقف، وخالفها حماد بن سلمة فرواه على الرفع بذكر محل الشاهد، وهذا الاختلاف يؤكد اضطراب عطاء بن السائب في الرواية فلم يضبط إسنادها ولا لفظها.

ولذا قال الهيشمي في المجمع (٣/ ٢٦٢-٢٦٣): رواه أحمد. وفيه عطاء، وقد اختلط. وقال الشيخ شاكر: إسناده صحيح إلا قوله فيه: "فلما أراد إبراهيم أن يذبح ابنه. . " فتراه خطأ من عطاء (المسند ٢٧٩٥)، وضعفه الألباني في الضعيفة (٣٣٧).

الطريق الثاني: طريق أبي الطفيل عامر بن واثلة.

أخرجه مسلم (١٢٦٤) من حديث عبد الملك بن سعيد بن الأبجر، وأخرجه أيضًا من حديث ابن أبي حسين، وأخرجه أيضًا من حديث ابن أبي حسين، وأخرجه أيضًا من حديث الجريري موقوفًا، ولفظه: قال أبو الطفيل: " قُلْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ: أَرَأَيْتَ هَذَا الرَّمَلَ بِالْبَيْتِ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَمَشْيَ أَرْبَعَةِ أَطْوَافٍ أَسُنَّةٌ هُو؟ فَإِنَّ قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ سُنَّةٌ، قَالَ: فَقَالَ: صَدَقُوا وَكَذَبُوا؟ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَدِمَ مَكَّةَ فَقَالَ: المُشْرِكُونَ إِنَّ مُحَمَّدًا وَكَذَبُوا؟ وَكَذَبُوا؟ وَكَذَبُوا؟ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ الله ﷺ قَدِمَ مَكَّةَ فَقَالَ: المُشْرِكُونَ إِنَّ مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَطُوفُوا بِالْبَيْتِ مِنْ الْمُرَالِ وَكَانُوا يَحْسُدُونَهُ، قَالَ: فَأَمْرَهُمْ رَسُولُ الله ﷺ أَنْ يَرْمُلُوا

ثَلَاثًا وَيَمْشُوا أَرْبَعًا، قَالَ: قُلْتُ لَهُ: أَخْبِرْنِي عَنْ الطَّوَافِ بَيْنَ الصَّفَا وَالمُرْوَةِ رَاكِبًا أَسُنَّةٌ هُوَ؟ فَإِنَّ قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُ سُنَةٌ، قَالَ: صَدَقُوا وَكَذَبُوا؟ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللهَّ ﷺ كَثْرُ عَمُونَ أَنَّهُ سُنَةٌ، قَالَ: وَكَانَ رَسُولَ اللهَّ ﷺ كَثْرُ عليهِ النَّاسُ يَقُولُونَ: هَذَا مُحُمَّدٌ حَتَّى خَرَجَ الْعَوَاتِقُ مِنْ الْبُيُوتِ، قَالَ: وَكَانَ رَسُولُ اللهَّ ﷺ لَا يُضْرَبُ النَّاسُ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَلَمَّا كَثُرُ عليهِ رَكِبَ، وَالمَشْئِي وَالسَّعْيُ أَفْضَلُ ".

وأخرجه أحمد ١/ ٣٧٢ من حديث حماد بن سلمة، وأخرجه أبو داود (١٨٨٩)، وابن خزيمة (٢٧٠٧)، وابن خزيمة (٢٧٠٧)، وابن حبان (٣٨١٣)، والبيهقي (٥/ ٧٩) من حديث يحيي بن سليم، كلاهما (حماد، يحيى) عن عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن أبي الطفيل به موقوفًا على ابن عباس، مختصرًا بذكر قصة الرمل فقط.

وأخرجه أحمد (٢/ ٢٢٩)، والطبراني (٢٠/ ٢٦٧)، وابن حبان (٣٨١١)، والحميدي (٢١١) من حديث فطر بن خليفة، عن أبي الطفيل به، ولفظه: " قُلْتُ لِإبْنِ عَبَّاسٍ: إِنَّ قَوْمَكَ يَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللهَّ ﷺ قَدْ رَمَلَ بِالْبَيْتِ وَأَمَّهَا سُنَةٌ، قَالَ: صَدَقُوا وَكَذَبُوا، قُلْتُ كَيْفَ صَدَقُوا وَكَذَبُوا؟ قَالَ: قَدْ رَمَلَ رَسُولُ اللهَّ ﷺ بِالْبَيْتِ وَلَيْسَ بِسُنَّةٍ قَدْ رَمَلَ رَسُولُ اللهَّ ﷺ وَأَسْحَابُهُ وَالنَّشْرِكُونَ عَلَى جَبَلِ قُعَيْقِعَانَ فَبَلَغَهُ أَنَّهُمْ يَتَحَدَّثُونَ أَنَّ بَهِمْ هَزُلًا فَأَمَرَ بِهِمْ أَنْ يَرْمُلُوا لِيُرِيَّهُمْ أَنَّ بِهِمْ قُوَّةً " هذا لفظ أحمد.

وأخرَجُه الطبراني (١٠/ ٢٦٩) من حديث عبد الكريم عن أبي الطفيل به، ولفظه: " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ دَخَلَ مَكَّةً، قَالَ: إِنَّ الْقَوْمَ قَدْ زَعَمُوا أَنَّكُمْ قَدْ هَلَكُتُمْ هَزْلًا وَجُوعًا، فَارْمُلُوا إِذَا دَخَلْتُمْ وَاسْتَلَمْتُمْ ثَلَاثَةَ أَشُواطٍ، فَقَالَ أَهْلُ مَكَّةً: مَا نَرَى الْقَوْمَ إِلا أَقْوِيَاءَ، وَقَدْ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ قَدْ هَلَكُوا هَزْلًا".

وأخرجه أبو داود (١٨٨٥)، وأحمد ١/ ٢٧٩، والطبراني ١ / ٢٦٨، والبيهقي ٥ / ١٥٤ من حديث حماد بن سلمة عن أبي عاصم الغنوي عن أبي الطفيل به، موقوفًا بنحو ما أخرجه مسلم، إلا أن عند أحمد، والطبراني، والبيهقي زيادة وهي: "وَيَزْعُمُ قَوْمُكَ أَنَّ رَسُولَ اللهُ ﷺ عَيْقُ عَيْنُ الصَّفَا وَالْمُرْوَةِ وَأَنَّ ذَلِكَ سُنَةٌ، قَالَ: صَدَقُوا إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَمُ أُمُورَ بِالْمُناسِكِ عَرَضَ لَهُ الشَّيْطَانُ عِنْدَ المُسْعَى فَسَابَقَهُ فَسَبَقَهُ إِبْرَاهِيمُ ثُمَّ ذَهَبَ بِهِ جِبْرِيلُ إِلَى جَمُرةِ الْعَقَبَةِ فَعَرَضَ لَهُ أَمْ وَبِالمُناسِكِ عَرَضَ لَهُ الشَّيْطَانُ، فَرَمَاهُ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ، قَالَ: قَدْ تَلَّهُ شَيْطَانٌ، فَرَمَاهُ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ، قَالَ: قَدْ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ؛ قَالَ يُونُسُ: وَتَمَّ تَلَّهُ لِلْجَبِينِ وَعَلَى إِسْهَاعِيلَ قَمِيصٌ أَبَيْضُ، وَقَالَ: يَا أَبَتِ، إِنَّهُ لَيْسَ لِي ثَوْبٌ تُكَفِّنِي فِيهِ غَيْرُهُ فَانُودِيَ مِنْ خَلْفِه: ﴿أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّوْيَا﴾ فَالتَفَتَ غَيْرُهُ فَالْتَفَتَ عَلَى إِنْمَاهُ إِنْمَاهُ إِنْمَاهُ إِنْمُ الْمِنْ أَيْفَ اللَّوْقَاكَ فَالْتَفَتَ الرَّوْيَا﴾ فَالتَفَتَ الرَّوْيَا﴾ فَالتَفَتَ عَيْرُهُ فَاذَا هُوَ بَكْبُشُ أَيْضَ أَقْرَنَى فِيهِ أَفْوَدِيَ مِنْ خَلْفِه: ﴿أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّوْيَا﴾ فَالتَفَتَ الْمُؤْنَا فَالْمُونَا أَوْرَاهِيمُ فَإِذَا هُو بَكْبُشُ أَيْصَ أَنَّ الْمُرَاهِيمُ فَإِذَا هُو بَكُبْشُ أَيْصَ أَنِي فَيهِ أَنْ مَا اللَّهُ لَنَا الْمُؤْلَادِ الْمُؤْلِقَةُ الْمُؤْلُودِيَ مِنْ خَلْفِهِ الْمُؤْلُودِي مِنْ خَلْفِهُ الْمُؤْلُودُ عَلَى الْعُقْرَاقِ الْعَرَامُ لَا اللَّهُ الْمُؤْلِقَةُ الْمُؤْلُودُ الْمُؤْلُودُ الْمُؤْلُودُ الْعَمْ الْمُؤْلُودُ الْمُؤْلُودُ الْمُؤْلُودُ الْمُؤْلُودُ الْعَلَى الْمُؤْلُودُ الْمُؤْلُودُ الْمُؤْلِقُودُ الْمُؤْلُودُ اللَّعُولُ الْمُؤْلُودُ ال

فهؤلاء جميعًا (عبد الملك، ابن أبي حسين، الجريري، عبد الله بن عثمان، فطر، عبد الكريم، أبو عاصم الغنوي) عن أبي الطفيل به. . .

وانفرد أبو عاصم من بينهم بذكر هذه الزيادة.

قلت: أبو عاصم الغنوي؛ قال ابن حجر: مقبول، ومعنى ذلك أنه لابد أن يتابع على حديثه وإلا فهو لين الحديث، ثم إن اللفظ المذكور حجة عليهم ففيه إثبات أن الذبيح إسهاعيل وليس إسحاق.

الطريق الثالث: طريق سالم بن أبي الجعد مرفوعًا

ثانيًا الموقوف:

ا ابن مسعود الله عن أبي الأحوص قال: "افتخر رجل عند ابن مسعود فقال: أنا فلان بن الأشياخ الكرام، فقال عبد الله: ذاك يوسف بن يعقوب بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله" (١).

2 حديث كعب الأحبار: قال: " لما رأى إبراهيم ذبح إسحاق، قال الشيطان: والله لئن لم أفتن عند هذا آل إبراهيم لا أفتن أحدًا منهم أبدًا، فتمثل الشيطان لهم رجلا يعرفونه، فأقبل حتى إذا خرج إبراهيم بإسحاق ليذبحه دخل على سارة امرأة إبراهيم. . . "(1).

أخرجه الحاكم ١/ ٦٦ من طريق إبراهيم بن طههان ثنا الحسن بن عبد الله، عن سالم بن أبي الجعد، عن ابن عباس—رضي الله عنها— رفعه، قال: " لما أتى إبراهيم خليل الله المناسك عرض له الشيطان عند جمرة العقبة فرماه بسبع حصيات حتى ساخ في الأرض، ثم عرض له عند الجمرة الثانية فرماه بسبع حصيات حتى ساخ في الأرض، ثم عرض له عند الجمرة الثالثة فرماه بسبع حصيات حتى ساخ في الأرض، قال ابن عباس الشيطان ترجمون وملة أبيكم إبراهيم تتبعون) وليس فيه موضع الشاهد، وهذا الطريق صححه الألباني في صحيح الترغيب (١١٥٦).

وخلاصة الكلام في هذا الحديث: أن الصحيح فيه أنه موقوف على ابن عباس بدون ذكر قصة الذبيح، كها أخرجها مسلم وغيره.

(١) إسناده صحيح. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨١، الحاكم في المستدرك ٢/ ٥٥٩، وابن أبي حاتم في تفسيره (١٢٤٦٦)، والطبراني في الكبير (٨٨٢٤)، من حديث شعبة، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص به.

ورجح الدارقطني في العلل وقفه على ابن مسعود (٩٣٣)، وكذلك ابن كثير في التفسير (١٢/ ٤٥).

(٢) ضعيف جدًا. أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/ ٥٥٩ من طريق الواقدي قال: حدثنا محمد بن عمرو الأويسي، عن أبي الزبير، عن جابر به. إسناده ضعيف جدًا فيه الواقدي، التقريب ١/ ٤٩٨ (٦١٧٥).

(٣) ضعيف. أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٢٥٣٢) من طريق الحجاج بن أرطاة، عن القاسم بن أبى بزة، عن أبى الله عن أبى الله عن أبى الله عن أبى الطفيل، عن على به. إسناده ضعيف، فيه: حجاج بن أرطاة مدلس من الدرجة الرابعة وقد عنعن، وفيه جهالة حال شيخ عبد الرزاق، حيث قال عن رجل، عن الحجاج.

(٤) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٢، والحاكم في المستدرك ٢/ ٥٥٧ من حديث يونس، عن ابن شهاب أن عمرو ابن أبي سفيان بن أسيد بن جارية الثقفي أخبره أن كعب قال لأبي هريرة. . الحديث.

2. أبو الهذيل (من كبار التابعين). قال: "قال يوسف للملك في وجهه: ترغب أن تأكل معي، وأنا والله يوسف بن يعقوب نبيّ الله، ابن إسحاق ذبيح الله، ابن إبراهيم خليل الله". (')

7. أبو ميسرة عمروبن شرحبيل: (قال يوسف للملك. . .)('). وذكر نحو ما قال أبو الهذيل.

٧. عبد الله بن عمير: قال: "قال موسي: يا رب يقولون: إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب، فبم قالوا ذلك؟ قال: إن إبراهيم لم يعدل بي شيئا قطّ إلا اختارني عليه، وإن إسحاق جاد لي بالذبح، وهو بغير ذلك أجود، وإن يعقوب كلما زدته بلاءً زادني حسن ظنّ "(").

A السدي: قال: "قال جبريل لسارة: أبشري بولد اسمه إسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب، فضربت جبهتها عَجَبا، فذلك قوله: ﴿ فَصَكَمَّتْ وَجُهَهَا ﴾، و﴿ قَالَتْ يَكُونِلَتَى ءَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَاذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَ هَاذَالَشَى اللهُ عَجِيبٌ ﴾ إلى قوله: ﴿ حَمِيدٌ تَجِيدٌ ﴾ قالت سارة لجبريل: ما آية ذلك؟ فأحذ بيده عودًا يابسًا، فلواه بين أصابعه، فاهتز أخضر، فقال إبراهيم: هو لله إذن ذبيح ولا فلم كبر إسحاق أُتِي إبراهيم في النوم، فقيل له: أوف بنذرك الذي نَذَرْت). (١)

وأخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٣ من طريق عبد الله بن أبي بكر، عن محمد بن مسلم الزهري، عن أبي سفيان بن العلاء بن حارثة الثقفي حليف بني زهرة، عن أبي هريرة، عن كعب. . بنحوه.

وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٢٥٣٠) من طريق معمر، عن الزهري: قال القاسم بن محمد أنه اجتمع أبو هريرة وكعب فجعل أبو هريرة عن الكتب. . . الحديث.

قال ابن كثير في تفسيره: وهذه الأقوال -والله أعلم-كلها مأخوذة عن كعب الأحبار، فإنه لما أسلم في الدولة العمرية جعل يحدث عمر، عن كتبه، فربها استمع له عمر شه فترخص الناس في استهاع ما عنده، ونقلوا عنه غثها وسمينها، وليس لهذه الأمة -والله أعلم- حاجة إلى حرف واحد مما عنده.

⁽١) إسناده صحيح. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٢ من طريق وكيع، عن أبي سنان الشيباني، عن أبي الهذيل به.

⁽٢) ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٣ من طريق حمزة الزيات، وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (٢٠) ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره المريق أبي إسحاق السبيعي، كلاهما (حمزة، أبي إسحاق) عن أبي ميسرة به.

إسناده ضعيف، في طريق الطبري انقطاع بين حمزة وأبي ميسرة، وفي طريق ابن أبي حاتم: أبو إسحاق السبيعي مدلس من الطبقة الثالثة، وقد عنعن ثم هو اختلط، وحمزة روي عنه بعد الاختلاط.

⁽٣) إسناده صحيح. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٢ من طريق أبي عاصم.

١٠ وهب بن منبه: وذكر قصة طويلة في ذبح إسحاق. (٢)

١١ ـ مسروق: قال: هو إسحاق^(٣).

الوجه الرابع: الحجج العقلية في أن الذبيح إسحاق الطَّيِّلاً.

استدل القائلون بأن الذبيح إسحاق الله بحجج عقلية استنبطوها من آيات القرآن الكريم، وتأولوا معانيها حتى توافق مذهبهم، ومن هذه الحجج:

العجة الأولى: ذكر الإمام الرازي أن من الحجج العقلية التي استدل بها هؤلاء أنه تعالى لما حكى عن إبراهيم الني قبل هذه الآية أنه قال: ﴿إِنِّى ذَاهِبُ إِلَى رَقِى سَيَهْدِينِ ﴾ وأجمعوا على أن المراد منه مهاجرته إلى الشام ثم قال: ﴿ فَبَشَرْنَهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴿ الله فوجب أن يكون هذا الغلام ليس إلا إسحاق، ثم قال بعده: ﴿ فَأَمَّا بَلَغَ مَعَهُ ٱلسَّعْى ﴾ وذلك يقتضي أن يكون المراد من هذا الغلام الذي بلغ معه السعي هو ذلك الغلام الذي حصل في الشام، فثبت أن مقدمة هذه الآية تدل على أن الذبيح هو إسحاق (1).

وهذا ما أشار إليه الطبري بقوله:

وأولى القولين بالصواب في المَفْديّ من ابني إبراهيم خليل الرحمن على ظاهر التنزيل قول من قال: هو إسحاق، لأن الله قال: ﴿ وَفَدَيْنَكُ بِذِبْجٍ عَظِيمٍ ﴿ اللهِ فَدَى الغلامَ

⁽١) إسناده ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٧٨ قال: حدثنا موسى بن هارون، قال: حدثنا عمرو ابن حماد، قال: حدثنا أسباط، عن السدي به.

فيه أسباط صدوق كثير الخطأ، وموسي بن هارون شيخ الطبري ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٨/ ١٦٨) ولم يذكر فيه شيئًا، فمثله مجهول الحال.

⁽٢) موضوع. أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/ ٥٥٩-٥٦٠ من طريق عبد المنعم بن إدريس، عن أبيه، عن وهب بن منبه به. وفيه؛ إدريس بن سنان: ضعيف، التقريب ١/ ٩٧.

عبد المنعم بن إدريس: يضع الحديث على أبيه، وقال أحمد ويحيى بن معين: كذاب. ثم هو لم يسمع من أبيه، مات أبوه وهو رضيع. ميزان الاعتدال ٢/ ٦٦٨، لسان الميزان ٤/ ٧٣، التاريخ الكبير ٦/ ٢٣٨، المجروحين لابن حبان ٢/ ١٥٧

⁽٣) آسناده ضعيف. أخرجه الطبري ٢٣/ ٨١ من طريق شعبة وزكريا، عن ابن إسحاق، عن مسروق به.

⁽٤) الرازي في تفسيره ٢٦/ ١٥٤.

الحليمَ الذي بُشِّر به إبراهيم حين سأله أن يهب له ولدًا صالحًا من الصالحين، فقال: ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ ٱلصَّلِحِينَ ﴿ الله حَبَارِكُ هَبِ فَإِذَا كَانَ المَفْدِيِّ بِالذَبِحِ مِن ابنيه هو المبشَّر به، وكان الله -تبارك اسمه - قد بين في كتابه أن الذي بُشِّر به هو إسحاق، ومن وراء إسحاق يعقوب، فقال جل ثناؤه: ﴿ فَبَشَرْنَكُهُ إِلِمِسْحَتَى وَمِن وَرَاءِ إِسْحَتَى يَعْقُوبَ ﴿ (هود: ٧١)، وكان في كل موضع من القرآن ذكر تبشيره إياه بولد، فإنها هو معني به إسحاق، كان بينا أن تبشيره إياه بقوله: ﴿ فَبَشَرْنَكُ بِعُلَاهٍ حَلِيهٍ ﴾ في هذا الموضع نحو سائر أخباره في غيره من آيات القرآن (١٠). وبنفس الحجة قاله القرطبي بشيء من التصرف (٢٠).

فهم يرون أن الخليل النفلا قد بشر بالغلام بعد اعتزاله لقومه، وأن هذا الغلام هو إسحاق وليس إسهاعيل حسب ما ورد في سورة مريم، وأن هذا الغلام المبشر به هو الذبيح لقوله تعالى: ﴿ فَبَشَرْنَهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾، وأن إسحاق فقط هو الذي بشر به دون إسهاعيل. وللرد عليهم وبيان بطلان ما ذهبوا إليه نقول:

فيها يتعلق بتبشير الله سبحانه لإبراهيم بإسحاق عقب الاعتزال كها يزعمون فإن ذلك غير صحيح، حيث إنهم اعتمدوا على ما ورد في سورة مريم ﴿ فَلَمَّا اعْتَرَفَكُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّهِ وَهَبْنَا لَهُ وَإِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ. . ﴾ (مريم: ٤٩). فلو كان هذا صحيحًا لكان إسحاق أكبر من إسهاعيل، وهذا لم يقل به أحد من اليهود والنصارى ولا من المسلمين، اللهم ما ذكره القرطبي فشذ فيه عن الجميع حين قال في تفسيره لقصة الذبيح: قد ذكرنا أولًا ما يدل على أن إسحاق أكبر من إسهاعيل (٣).

ولو كان الأمر كما يدعي لأصبح إسحاق هو البكر وأراح اليهود من محاولات التحريف والتبرير التي أحدثوها حتى ينفوا عن إسهاعيل أنه بكر، ويسقطوا عنه البكورية.

⁽١) جامع البيان ٢٣/ ٨٥.

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن ١٠٠/١٥.

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن ١١١/١١١.

والعجيب أنني وجدت القرطبي يذكر أن إسهاعيل هو أكبر ولد إبراهيم، وأن أباه قد نقله إلى مكة وكان له سنتان، وأنه ولد قبل أخيه إسحاق(١١).

بل والأعجب من ذلك أنني وجدته في تفسير سورة مريم يقول بالنص في قوله: ﴿وَاَذَكُرُ فِ الْكِنْبِ إِسْمَعِيلٌ ﴾: والجمهور أنه إسهاعيل الذبيح أبو العرب ابن إبراهيم. وقد قيل: إن الذبيح إسحاق، والأول أظهر على ما تقدم ويأتي في "وَالصَّافَّاتِ" إن شاء الله تعالى(٢).

فالإجماع قائم من أهل الكتاب والمسلمين على أن إسهاعيل أكبر من إسحاق، وبناءً على ذلك فإن أول غلام بشر به إبراهيم بعد اعتزاله لقومه أو هجرته لربه هو إسهاعيل وليس إسحاق، وأن قوله تعالى: ﴿ فَبَشَرْنَاهُ بِغُلَامٍ كِلِيمٍ ﴾ ينطبق على إسهاعيل.

ونكتفي بالإشارة هنا إلى أن الفاء في ﴿ فَبَشَرْنَهُ ﴾ للتعقيب، والبشارة: الإخبار بخير وارد عن قرب أو على بعد؛ فإن كان الله بشر إبراهيم بأنه يولد له ولد أو يوجد له نسل عقب دعائه كما هو الظاهر وهو صريح في سفر التكوين في الإصحاح الخامس عشر فقد أخبره بأنه استجاب له وأنه يهبه ولدًا بعد زمان، فالتعقيب على ظاهره؛ وإن كان الله بشره بغلام بعد ذلك حين حملت منه هاجر جاريته بعد خروجه بمدة طويلة، فالتعقيب نسبي، أي بشرناه حين قدرنا ذلك أول بشارة بغلام فصار التعقيب آئلًا إلى المبادرة كما يقال: تزوج فولد له؛ وعلى الاحتمالين فالغلام الذي بشر به هو الولد الأول الذي ولد له وهو إسماعيل لا محالة. وهذا الغلام الذي بشر به إبراهيم هو إسماعيل ابنه البكر وهذا غير الغلام الذي بشره به الملائكة (٣).

والرد على قولهم أن إسحاق وحده هو المبشر به دون إسماعيل:

فإنه يكفي أن تكون هذه الآية ﴿ فَبَشَرْنَكُ بِعُلَامٍ حَلِيمٍ اللهِ كَمَا يقول الآلوسي دليلًا على أنه مبشر به أيضًا لأن قوله تعالى: ﴿ وَبَشَرْنَكُ بِإِسْحَقَ ﴾ بعد استيفاء هذه القصة في

⁽١) الجامع لأحكام القرآن ٢/ ١٤٠.

⁽٢) الجامع لأحكام القرآن ١٢١/١١.

⁽٣) التحرير والتنوير لابن عاشور ٢٣/ ١٤٩.

سورة الصافات وتذييلها بها ذيل ظاهر الدلالة على أن هنالك بشارتين متغايرتين. (١) الحجة الثانية:

كما استدلوا بأول الآيات في سورة الصافات، استدلوا بآخر الآيات كما قال الرازي في (سياق حجج من قال بأنه إسحاق) لأنه تعالى لما أتم قصة الذبيح قال بعده: ﴿ وَبَثَمْرَنَهُ بِإِسْحَقَ نِبِيًّا مِنَ الصَّلِحِينَ (الصافات: ١١٢) ومعناه أنه بشره بكونه نبيًا من الصالحين، وذكر هذه البشارة عقيب حكاية تلك القصة يدل على أنه تعالى إنها بشره بهذه النبوة لأجل أنه تحمل هذه الشدائد في قصة الذبيح، فثبت بها ذكرنا أن أول الآية وآخرها يدل على أن الذبيح هو إسحاق النبية (المناقلة والمناقلة والمناقل

وعلى هذا قال القرطبي:

فالبشارة كانت مرتين، الأولى بولادته، والثانية بنبوته جزاءً على صبره ورضاه بأمر ربه واستسلامه له. ومعني قوله تعالى ﴿ وَبَكَرُكُنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ ﴾ (الصافات: ١١٣) أي ثنينا عليها النعمة، وقيل: كثرنا ولدهما، أي باركنا على إبراهيم وعلى أولاده، وعلى إسحاق حين أخرج أنبياء بني إسرائيل من صلبه (٣).

ويجيب الآلوسي: بأن حمل قوله تعالى: ﴿ وَبَثَرْنَهُ بِإِسْحَنَ ﴾ على البشارة بالنبوة خلاف الظاهر إذ كان الظاهر أن يقال: لو أريد ذلك بشرناه بنبوته ونحوه. وتقدير أن يوجد نبيًا لا يدفعه كما لا يخفي وكذا وصفه بالصلاح الذي طلبه. (1)

قال ابن القيم: فَإِنْ قِيلَ: فَالْبِشَارَةُ وَقَعَتْ عَلَى نُبُوّتِهِ أَيْ لِمَّا صَبَرَ الْأَبُ عَلَى مَا أُمِرَ بِهِ وَأَسْلَمَ الْوَلَدُ لِأَمْرِ الله جَازَاهُ الله عَلَى ذَلِكَ. قلنا: الْبِشَارَةُ وَقَعَتْ عَلَى الْمُجْمُوعِ عَلَى ذَاتِهِ وَأَسْلَمَ الْوَلَدُ لِأَمْرِ الله جَازَاهُ الله عَلَى ذَلِكَ. قلنا: الْبِشَارَةُ وَقَعَتْ عَلَى الْمُجْمُوعِ عَلَى ذَاتِهِ وَوَجُودِهِ وَأَنْ يَكُونَ نَبِيّا وَلِهَذَا نُصِبَ " نَبِيّا " عَلَى الْحَالِ الْمُقَدِّرِ أَيْ مُقَدِّرًا نُبُوّتَهُ فَلَا يُمْكِنُ

⁽١) روح المعاني ١٠٢/١٦.

⁽٢) التفسير الكبير ٢٦/ ١٥٤.

⁽٣) الجامع لأحكام القرآن ١١١/١١٠.

⁽٤) روح المعاني ٢٣/ ١٣٦، وسوف يتبين لنا عند عرض حجج القائلين بأن الذبيح إسهاعيل مدى ضعف هذه الحجة.

إِخْرَاجُ الْبِشَارَةِ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَصْلِ ثُمَّ تُخَصَّ بِالْحَالِ التَّابِعَةِ الْجَارِيَةِ مَجُرَى الفضيلة هَذَا مُحَالٌ مِنْ الْكَلَامِ بَلْ إِذَا وَقَعَتْ الْبِشَارَةُ عَلَى نُبُوّتِهِ فَوْقُوعُهَا عَلَى وُجُودِهِ أَوْلَى وَأَحْرَى. (١)

الوجه الخامس: الأدلة المرفوعة والموقوفة عن الصحابة والتابعين على أن الذبيح إسماعيل الطِّيَّة. أولًا: المرفوع.

١_ حديث الذبيحين:

قلت: جاء من طريقين، طريق مصرح ومختصر، وطريق فيه قصة.

الأول المختصر (مرفوعًا): أن النبي عَيْقٍ قال: ((أنا ابن الذبيحين)). (٢)

الثاني المطول فيه قصة: من حديث عبد الله بن سعيد، عن الصنابحي قال: "كنا عند معاوية بن أبي سفيان، فذكروا الذبيح إسهاعيل أو إسحاق، فقال: على الخبير سقطتم: (كنا عند رسول الله على فجاءه رجل، فقال: يا رسول الله عُدّ على مما أفاء الله عليك يا ابن الذبيحين؛ فضحك عليه على فقلنا له: يا أمير المؤمنين، وما الذبيحان؟ فقال: إن عبد المطلب لما أُمِر بحفْر زمزم، نذر لله أخواله، وقالوا: افْدِ ابنك بهائة من الإبل، ففداه بهائة من الإبل، فالناني إسهاعيل"".

ثانيًا: الموقوف. الآثار عن الصحابة:

⁽۱) زاد المعاد ۱/ ۷۰.

⁽٢) **لا أصل له بهذا اللفظ.** قاله الألباني في السلسلة الضعيفة (٣٣١) وقد استغربه الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٤/ ١٧٧.

⁽٣) ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٥، والحاكم في المستدرك ٢/ ٥٥٤ من حديث إسهاعيل بن عبيد بن أبي كريمة قال: ثني عبد الله بن عبيد بن محمد العتبي، عن أبيه قال: ثني عبد الله بن سعيد به . . . الحديث. سكت عنه الحاكم، وقال الذهبي: إسناده واو ٢/ ٥٥٤ وقال ابن كثير في تفسيره: غريب جدًا ١٢/ ٥١ وقال السيوطي: هذا حديث غريب، وفي إسناده من لا يعرف حاله (القول الفصيح ضمن كتاب الحاوي ١/ ٢١٩).

⁽٤) إسناده ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٣، والحاكم في المستدرك ٢/ ٥٥٤، من طريق إسرائيل، عن ثوير بن أبي فاختة: ضعيف. كما في التقريب.

- ٢- ابن عباس الله عنه الذي فداه الله بذبح عظيم: هو إسماعيل. (١)
 - ٣- عبد الله بن سلام الله: قال: الذبيح إسماعيل. (٢)
 - ك خوات بن جبير الأنصاري: فقال: إسهاعيل (T)، وفيه قصة.
- ه الشعبي: قال: الذبيح إسماعيل، وقال: رأيت قرني الكبش في الكعبة. (¹⁾
 - **٦. مجاهد**: قال: هو إسماعيل. (١)

(١) صحيح عنه. جاء عنه من طرق:

^{*} الشعبي. أخرجه الطبري ٢٣/ ٨٤ من حديث داود بن أبي هند، وأخرجه الحاكم (٣٩٩٧) من حديث بيان ابن بشر. كلاهما (داود، بيان)، عن الشعبي به. (إسناده صحيح).

^{*} مجاهد. أخرجه الطبري ٢٣/ ٨٤ من حديث ليث بن أبي سليم، عن مجاهد به. (إسناده ضعيف). فيه ليث ابن أبي سليم ضعيف.

^{*} أبو الطفيل. أخرجه الطبري ٢٣/ ٨٤ من طريق حجاج بن حماد، عن أبي عاصم الغنوي، عن أبي الطفيل به. (إسناده ضعيف) فيه أبو عاصم الغنوي، مقبول.

^{*} سعيد بن جبير. أخرجه الطبري ٢٣/ ٨٤ من حديث محمد بن ميمون السكري، عن عطاء بن السائب، عن سعيد به. (ضعيف جدًا) فيه عطاء بن السائب اختلط، وروى عنه محمد بن ميمون بعد الاختلاط، كما في خهاية الاغتباط (٢٤١)، وفيه ابن حميد ضعيف جدًا.

^{*} عطاء بن أبي رباح. أخرجه الطبري ٢٣/ ٨٤ من حديث ابن وهب عن عمر بن قيس عن عطاء به. (ضعيف جدًا) فيه عمر بن قيس؛ متروك الحديث كها في التقريب ١/ ٤١٦.

^{*} يوسف بن مهران. أخرجه الطبري ٢٣/ ٨٤ من حديث على بن زيد، عن يوسف به. (إسناده ضعيف) يوسف بن مهران لين الحديث كما في التقريب ١/ ٢١٦ (٧٨٨٦)، وعلى بن زيد؛ ضعيف كما في التقريب ١/ ٢١٢ (٤٧٣٤).

⁽٢) ضعيف جدًا. أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/ ٥٥٦ من طريق الواقدي، عن ربيعة بن عثمان، عن هلال ابن أسامة، عن عطاء بن يسار، عن عبد الله بن سلام به. إسناده ضعيف جدًا، فيه الواقدي متروك الحديث، التقريب ١/ ٤٩٨ (٦١٧٥).

⁽٣) ضعيف جدًا. أخرجه الحاكم في المستدرك ٢/ ٥٥٥، من طريق الواقدي. إسناده ضعيف جدًا. فيه ابن أبي سبرة، والواقدي وهما متروكان.

⁽٤) إسناده حسن. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٤ من طريق إسحاق بن شاهين، عن خالد بن عبد الله، ومن طريق المثنى، عن عبد الأعلى، كلاهما (خالد، عبد الأعلى)، عن داود، عن الشعبي به.

٧ ـ الحسن: قال: هو إسماعيل (^{۲)}.

٨ محمد بن كعب القرظي:

قال: إن الذي أمر الله إبراهيم بذبحه من بنيه إسماعيل، وإنا لنجد ذلك في كتاب الله في قصة الخبر عن إبراهيم وما أُمر به من ذبح ابنه إسماعيل، وذلك أن الله يقول، حين فرغ من قصة المذبوح من إبراهيم، قال: ﴿ وَبَثَرَنَهُ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّلِحِينَ ﴿ اللهُ يقول: بشرناه باسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب، يقول: بابن وابن ابن، فلم يكن ليأمره بذبح إسحاق وله فيه من الله الموعود ما وعده الله، وما الذي أمر بذبحه إلا إسماعيل. (٣)

الوجه السادس: ذكر الحجج على أن الذبيح إسماعيل الطَّيِّلاً. ١_ الحجة الأولى: العطف في البشارتين في سورة الصافات يقتضي المغايرة.

استدل القائلون بأن الذبيح إسماعيل بها ورد في قصة الذبيح المذكورة في سورة الصافات، ففي هذه القصة بشر الله سبحانه خليله إبراهيم بالذبيح، فقال: ﴿ فَبَشَّرْنَكُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ إِللَّهِ وَذَكَر قصته أولًا، فلما استوفى ذلك قال: ﴿ بِإِسْحَقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّلِحِينَ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ فبين تعالى أنهما بشارتان: بشارة الذبيح، وبشارة ثانية بإسحاق. فالله سبحانه لم يذكر قصة الذبيح في القرآن إلا في هذا الموضع، أما في سائر المواضع فإنه يذكر البشارة بإسحاق خاصة، ثم إنه تعالى لما ذكر البشارتين جميعًا والبشارة بالذبيح وبإسحاق بعده، كان هذا من الأدلة على أن إسحاق ليس هو الذبيح، وأن المذكور في قصة الذبيح هو

⁽١) إسناده ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٤. من طريق ابن جريج، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد به. وفيه ابن جريج مدلس وقد عنعن.

⁽٢) إسناده صحيح. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٤ من طريق هشيم، ثنا عوف، عن الحسن به.

⁽٣) ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٤ من حديث ابن حميد، ثنا سلمة، عن ابن إسحاق قال: سمعت محمد بن كعب به. فيه ابن حميد ضعيف جدًا، تهذيب الكال (٢٥/ ١٠٤ - ١٢١)، وأخرجه الحاكم ٢/ ٥٥٥ من حديث أحمد بن عبد الجبار، عن يونس بن بكير، عن ابن إسحاق به. فيه أحمد بن عبد الجبار، ضعيف كها في التقريب (٦٤).

إسماعيل، فدل على أنه هو الذبيح. (١)

قال الشنقيطي: اعلم وفقني الله وإياك، أن القرآن العظيم قد دل في موضعين على أن الذبيح هو إسهاعيل لا إسحاق، أحدهما في الصافات والثاني في هود، أما دلالة آيات الصافات على ذلك فهي واضحة جدًا من سياق الآيات، وإيضاح ذلك على أنه تعالى قال عن نبيه إبراهيم الشيخ: ﴿ وَقَالَ إِنِي دَاهِبُ إِلَى رَفِي سَيَهْدِينِ ﴾ (الصافات: ٩٩-١١١)، قال بعد ذلك عاطفًا على البشارة الأولى: ﴿ وَبَشَرَنَهُ بِإِسْحَقَ نِبِيًّا مِنَ الصَّلِحِينَ السَّالِ الله المسارة الأولى: ﴿ وَبَشَرَنَهُ بِإِسْحَقَ نِبِيًّا مِنَ الصَّلِحِينَ السَّالِ الله على أن البشارة الأولى شيء غير المبشر به في الثانية، لأنه لا يجوز حمل كتاب الله على أن معناه ﴿ وَبَشَرَنَهُ بِإِسْحَقَ ﴾ ثم بعد انتهاء قصة ذبحه يقول أيضًا: ﴿ وَبَشَرِنَهُ إِلْسَحَقَ ﴾ ثم بعد انتهاء قصة ذبحه يقول أيضًا: ﴿ وَبَشَرِنَهُ إِلْسَحَقَ ﴾ ثم بعد انتهاء قصة ذبحه يقول أيضًا: المبشر به أولًا فدي بالذبح العظيم هو إسهاعيل، وأن البشارة بإسحاق نص الله عليها مستقلة بعد ذلك. . . ومعلوم أن في اللغة العربية أن العطف يقتضي المغايرة، فآية الصافات هذه دليل واضح للمنصف على أن الذبيح إسهاعيل الشيخ لا إسحاق. الشين الصافات هذه دليل واضح للمنصف على أن الذبيح إسهاعيل الشيخ لا إسحاق. الشين الصافات هذه دليل واضح للمنصف على أن الذبيح إسهاعيل الشيخ لا إسحاق. الشين المسافات هذه دليل واضح للمنصف على أن الذبيح إسهاعيل الشيخ لا إسحاق. الشين المناف المنه المناف المناف المنه المنه المناف ال

حيث قال الله سبحانه وتعالى: ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِن وَرَآءِ إِسْحَقَ يَعْقُوبَ ﴾ (هود: ٧١).

قال الرازي: فنقول لو كان الذبيح إسحاق لكان الأمر بذبحه إما أن يقع قبل ظهور يعقوب منه أو بعد ذلك فالأول: باطل لأنه تعالى لما بشرها بإسحاق، وبشرها معه بأنه يحصل منه يعقوب فقبل ظهور يعقوب منه لم يجز الأمر بذبحه، وإلا حصل الخلف في قوله ﴿ وَمِن وَرَآءِ إِسْحَقَ يَعْقُوبَ ﴾، والثاني: باطل لأن قوله: ﴿ فَلَمَا بَلَغَ مَعَهُ ٱلسَّعْىَ قَالَ يَبُنَى إِنِيَ

⁽۱) الكشاف ٤/ ٥٦، ابن كثير في تفسيره ١٢/ ٣٧، أبو السعود في تفسيره ٤/ ٥٠٠، البيضاوي في التفسير (٨٨)، فتح القدير٤/ ٥٦٧، الحازن في تفسيره ٤/ ٢٢، روح المعاني ١٣٣/٢٣، التحرير والتنوير ٢٢/ ١٥٩، مجموع الفتاوى ٤/ ٣٣٠، إغاثة اللهفان ٢/ ٤٨٢ وما بعدها.

⁽٢) أضواء البيان ٦/ ٦٩١-٦٩٣، وأما موضع هود فسيأتي.

أَرَىٰ فِي ٱلْمَنَامِ أَنِى اللَّهِ وَصل إلى على أن ذلك الابن لما قدر على السعي ووصل إلى حد القدرة على الفعل أمر الله تعالى إبراهيم بذبحه، وذلك ينافي وقوع هذه القصة في زمان آخر، فثبت أنه لا يجوز أن يكون الذبيح هو إسحاق. (١)

ولهذا قال ابن تيمية: وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الذَّبِيحَ لَيْسَ هُوَ إِسحاق أَنَّ الله تَعَالَى قَالَ: ﴿ فَبَشَرِّنَهَا بِإِسْحَنَى وَمِن وَرَآءِ إِسْحَتَى يَعْقُوبَ ﴾ فَكَيْفَ يَأْمُرُ بَعْدَ ذَلِكَ بِذَبْحِهِ ؟ وَالْبِشَارَةُ بِيَعْقُوبَ وَلَا شَمَّرَ ثَهَا بِإِسْحَنَى وَمِن وَرَآءِ إِسْحَتَى يَعْقُوبَ ﴾ فكيف يأمُرُ بَعْدَ ذَلِكَ بِذَبْحِهِ ؟ وَالْبِشَارَةُ بِيعْقُوبَ تَقْتُضِي أَنَّ إِسحاق يَعِيشُ وَيُولَدُ لَهُ يَعْقُوبُ، وَلَا خِلَافَ بَيْنَ النَّاسِ أَنَّ قِصَّةَ الذَّبِيحِ كَانَتْ فِي حَيَاةِ قَبْلَ وِلَادَةِ يَعْقُوبَ بَلْ رَيْبٍ . (٢)

ولهذا قال ابن كثير: وهذا من أحسن الاستدلال وأصحه وأبينه، ولله الحمد(٢).

قال ابن عاشور: تحت الاستدلال بهذه الآية: وكان ذلك بمحضر إبراهيم فلو ابتلاه الله بذبح إسحاق لكان الابتلاء صوريًا لأنه واثق بأن إسحاق يعيش حتى يولد له يعقوب لأن الله لا يخلف الميعاد. ولمّا بشره بإسهاعيل لم يَعِدْه بأنه سيُولد له وما ذلك إلا توطئة لابتلائه بذبحه فقد كان إبراهيم يدعو لحياة ابنه إسهاعيل (3).

٣ـ الحجة الثالثة: الاستدلال بكون ذكر الذبيح موصولًا بالدعاء وكانت إجابة لدعاء الخليل والبشارة بإسحاق كانت له ولزوجته تعجبًا.

استدل القائلون بأن الذبيح إسهاعيل أيضًا بها حكى الله تعالى عن الخليل إبراهيم السَّكِينَ : ﴿ إِنِي مَا اللهِ عَالَى ولدًا يستأنس به في غربته فقال: ﴿ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ ٱلصَّلِحِينَ ﴾ (الصافات: ١٠٠)، وهذا الدعاء بصيغة السؤال

⁽١) الرازي في تفسيره ٢٦/ ١٥٤، الكشاف ٤/ ٥٧، المحرر الوجيز ٤/ ٤٨٠، الخازن في تفسيره ٤/ ٢٢، البحر المحيط ٧/ ٣٥٧، فتح القدير٤/ ٥٦٧، روح المعاني ٢٣/ ١٣٤، البغوي في تفسيره ٤/ ٣٢.

⁽٢) مجموع الفتاوي ٤/ ٣٣٥، ويراجع زاد المعاد ١/ ٧٢.

⁽٣) تفسير ابن كثير ١٢/ ٣٧-٣٨.

⁽٤) التحرير والتنوير ٢٣/ ١٥٩.

إنها كان حين لم يكن له ولد، وإلا لقيل له قد وهبنا لك من الصالحين، فههنا ذكر الله سبحانه الإجابة في عقب الدعاء ووصلها بالفاء، فقال سبحانه: ﴿ فَبَشَرْنَكُ بِعُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾. وقد أجمع الناس على أن إسهاعيل متقدم في الوجود على إسحاق، فثبت أن المطلوب بهذا الدعاء وهو إسهاعيل، ثم إن الله تعلى ذكر عقيبه قصة الذبيح فوجب أن يكون الذبيح هو إسهاعيل (١).

قال ابن تيمية: والْبِشَارَةَ بِإسحاق كَانَتْ مُعْجِزَةً؛ لِأَنَّ الْعَجُوزَ عَقِيمٌ؛ وَلَمِذَا قَالَ الْخَلِيلُ الْمُلْكَارَةُ وَهَلَذَا بَعْلِي شَيْخًا ﴾ (هود: ٢٧)، والْبِشَارَةَ بِإسحاق فِي حَالِ الْكِيبِ وَكَانَتْ الْبِشَارَةُ مُشْتَرَكَةً بَيْنَ إِبْرَاهِيمَ وامرأته. وَأَمَّا الْبِشَارَةُ بِالذَّبِيحِ فَكَانَتْ لِإِبْرَاهِيمَ الْخَلَى وَافْقُ مَا نُقِلَ عَنْ النَّبِيعِ فَكَانَتْ لِإِبْرَاهِيمَ الْخَلُ وَافْتُ مَا نُقِلَ عَنْ النَّبِي عَلَيْ وَأَضْحَابِهِ فِي وَامْذَا عِمَّا يُوافِقُ مَا نُقِلَ عَنْ النَّبِي عَلَيْ وَأَضْحَابِهِ فِي الصَّحِيحِ وَغَيْرِهِ: مِنْ أَنَّ إِسْمَاعِيلَ لَلَّ وَلَدَتْهُ هَاجَرُ غَارَتْ سارة فَذَهَبَ إِبْرَاهِيمُ بِإِسْمَاعِيلَ وَأُمِّةً وَمُنَاكَ أَمْرٌ بِالذَّبِحِ وَعَيْرِهِ: مِنْ أَنَّ إِسْمَاعِيلَ لَلَّ وَلَدَتْهُ هَاجَرُ غَارَتْ سارة فَذَهَبَ إِبْرَاهِيمُ بِإِسْمَاعِيلَ وَلْمَا النَّبِيحَ دُونَ ذَلِكَ. (")

وبنحو هذا الكلام قال ابن القيم: وينتهي الإمام إلى القول بأن من يتأمل سياق هذه البشارة وتلك تجدهما بشارتين متفاوتتين مخرج إحداهما غير مخرج الأخرى، والبشارة الأولى كانت له والثانية كانت لها، والبشارة الأولى هي التي أمر بذبح من بشر فيها دون الثانية (1).

وهذا وقد قال ابن عاشور: بأن البشارة بإسحاق كانت بمحضر سَارَة أمِّه وقد جُعلت هي المبشرة في قوله تعالى: ﴿ فَبَشَّرْنَهَا بِإِسْحَتَى وَمِن وَرَآءِ إِسْحَتَى يَعْقُوبَ ﴾ (هود: ٧٧)، فتلك بشارة كرامة والأولى بشارة استجابة دعائه، فلما ولد له إسماعيل تحقق أمل إبراهيم أن يكون له وارث من صلبه، فالبشارة بإسماعيل لما كانت عقب دعاء إبراهيم أن يهب الله له

⁽١) التفسير الكبير للوازي ٢٦/ ١٥٤ بتصرف، زاد المعاد ١/ ٧٠.

⁽٢) البخاري (٣١٨٤).

⁽٣) مجموع الفتاوي ٤/ ٣٣٥.

⁽٤) إغاثة اللهفان ٢/ ٤٨٥.

من الصالحين عطفت هنا بفاء التعقيب، وبشارته بإسحاق ذكرت في هذه السورة معطوفة بالواو عطف القصة على القصة (١).

£ الحجة الرابعة: الاستدلال بما فرق الله به بين الذييح واسحاق، فوصف الذييح بأنه غلام حليم، ووصف اسحاق بأنه غلام عليم، وبما وصف الله به اسماعيل من صفة الصبر وصادق الوعد.

فقد وصف الله سبحانه الذبيح في سورة الصافات بقوله: ﴿ فَبَشَرْنَهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾، وأما إسحاق فجميع الآيات التي جاءت في البشرى به وصفه رب العزة بقوله: ﴿ عَلِيمٍ ﴾، كما في سورة الحجر: ﴿ إِنَّا نُبُشّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ (الحجر: ٣٥)، وكما في الذاريات ﴿ وَبَشَرُكُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ (الحجر: ٣٥)، وكما في الذاريات ﴿ وَبَشَرُكُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ (الخبر عمن حكمة، والحلم هنا مناسب للصبر عَلِيمٍ ﴾ (الذاريات: ٢٨)، وهذا التخصيص لا بد له من حكمة، والحلم هنا مناسب للصبر الذي هو خلق الذبيح، وكذلك فإن إسماعيل قد وصف بالصبر في قوله تعالى ﴿ وَإِسْمَنِعِيلَ وَإِذْرِيسَ وَذَا ٱلْكِفْلِ صَكُلُ مِنَ ٱلصَّمِرِينَ ﴾ (الأنبياء: ٨٥)، وهذا مناسب لقول الله سبحانه: ﴿ يَنَ ٱلصَّمْرِينَ ﴾ (الصافات: ١٠٢).

وكذلك وصف الله إسماعيل بصدق الوعد في قوله: ﴿إِنَّهُۥكَانَ صَادِقَ ٱلْوَعْدِ﴾ (مريم: ٥٤) لأنه وعد أباه من نفسه الصبر على الذبح فوفي به، وإذا كان الله سبحانه قد وصف إسماعيل بهذه الصفات ولم يصف إسحاق بشيء منها، فهذا يدل على أن إسماعيل هو الأنسب دون غيره بأن يكون هو الذبيح (٢).

٥ الحجة الخامسة: الاستدلال بوجود قرنا الكبش في الكعبة.

وهذا مما استدل به من قال بأن الذبيح إسهاعيل بأن قرني الكبش الذي فدى به الذبيح كان بالكعبة إلى أن احترق البيت واحترق القربان أيام ابن الزبير والحجاج، فمعني ذلك أن مكان الذبح بمكة، ولو كان الذبيح إسحاق لكان الذبح قد تم بالشام، ولم ينقل عن

⁽١) التحرير والتنوير ٢٣/ ٢٤٩.

⁽٢) الرازي في تفسيره ٢٦/١٥٣ - ١٥٤، الخازن في تفسيره ٤/ ٢٢، مجموع الفتاوى ٤/ ٣٣٤، البحر المحيط ٧/ ٣٥٧، فتح القدير ٤/ ٦٧، روح المعاني ٢٣/ ١٣٤، الكشاف ٤/ ٥٦.

أحد أن إسحاق ذهب إلى مكة لا من أهل الكتاب ولا غيرهم(١).

قال الآلوسي: وكان قد توارثهما قريش خلفًا عن سلف، والظاهر أن ذاك لم يكن منهم إلا للفخر ولا يتم لهم إذا كان الكبش فدًى لإسحاق دون أبيهم إسماعيل(٢).

حديث قرن الكبش

من حديث صفية بنت شيبة أُمِّ مَنْصُورِ قَالَتْ: "أَخْبَرَتْنِي امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي سُلَيْم وَلَدَتْ عَامَّةَ أَهْلِ دَارِنَا (أَرْسَلَ رَسُولُ الله ﷺ إِلَى عُثْبَانَ بْنِ طَلْحَةَ، وَقَالَ مَرَّةً: إِنَّهَا سَأَلَتْ عُثْبَانَ بْنَ طَلْحَةَ الْمَرْةَ وَقَالَ مَرَّةً: إِنَّهَا سَأَلَتْ عُثْبَانَ بْنَ طَلْحَةَ لِمَ دَعَاكَ النَّبِيُ ﷺ؟ قَالَ: إِنِّي كُنْتُ رَأَيْتُ قَرْنَيْ الْكَبْشِ حِينَ دَخَلْتُ الْبَيْتَ فَنَسِيتُ أَنْ الْكَبْشِ حِينَ دَخَلْتُ الْبَيْتَ فَنَسِيتُ أَنْ الْكَبْشِ مِينَ دَخَلْتُ الْبَيْتَ فَنَسِيتُ أَنْ الْكَبْشِ مِينَ دَخَلْتُ الْمُطَلِّيَ """. آمُرَكَ أَنْ يُكُونَ فِي الْبَيْتِ شَيْءٌ يَشْغَلُ الْمُصَلِّيَ """.

⁽۱) الكشاف ٤/ ٥٦، الرازي في تفسيره ٢٦/ ١٥٤، الحازن في تفسيره ٤/ ٢٢، مجموع الفتاوى ٤/ ٣٣، التحرير المحيط ٧/ ٣٥٧، ابن كثير في تفسيره ١/ ٥٥، فتح القدير ٤/ ٥٦٧، روح المعاني ٢٣/ ١٣٤، التحرير والتنوير ٢٨/ ١٥٨، البغوي في تفسيره (٤/ ٣٣).

⁽٢) روح المعاني ٢٣/ ١٣٤.

⁽٣) صحيح. أخرجه أحمد ٥/ ٣٨٠، وابن أبي شيبة في مصنفه ٢/ ٤٩٧، وأبو داود (٢٠٣٠)، والحميدي في مسنده (٥٦٥)، وعبد الرزاق في مصنفه (٩٠٨٣)، ومن طريقه الطبراني في الكبير (٨٣٩٦)، والبيهقي ٢/ ٤٣٨ من حديث سفيان بن عيينة، حدثني منصور، عن خاله مسافع، عن صفية، والحديث صححه الألباني في صحيح أبي داود (١٧٨٦).

قلت: وصفية بنت شيبة الراجح أنها صحابية (الإصابة ٧٤٣/٧)، وذكرها في القسم الأول، وانظر: (الاستيعاب٤/٢٧)، أسد الغابة ٦/١٧٤، تجريد أسهاء الصحابة ٢/٣٨٢.

فقد ثبت سماعهما من النبي ﷺ، قالت: "سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ عَامَ الْفَتْحِ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللهَّ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ..)، ذكره البخاري في صحيحه تعليقًا في كتاب الجنائز باب الإذخر والحشيش في القبر، والحديث وصله ابن ماجه في السنن (١٣٠٩) والحديث حسنه الألباني في صحيح ابن ماجه (٢٥٢٤).

وقد أخرج البخاري في صحيحه (١٧٢٥) بإسناده، عن صفية بنت شيبة قالت: "أَوْلَمَ النَّبِيُّ عَلَى بَعْضِ نِسَائِهِ بِمُدَّيْنِ مِنْ شَعِيرِ". وأيضًا: (فقد رأت رسول الله ﷺ عام الفتح يطوف على بعير يستلم الحجر بمحجن في يده ثم دخل الكعبة. . .)، والحديث أخرجه أبو داود (١٨٧٨)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة (٧٧٦٥) في يده ثم دخل الكعبة . . .)، والحديث حسنه المزي كما في تحفة الأشراف ١١/ ٣٤٣، وقال هذا الحديث يُضعف قول من أنكر أن تكون لها رؤية، وحسنه الألباني في صحيح ابن ماجه (٢١٨٤).

قَالَ شُفْيَانُ: لَمْ تَزَلْ قَرْنَا الْكَبْشِ فِي الْبَيْتِ حَتَّى احْتَرَقَ الْبَيْتُ فَاحْتَرَقَا. اعتراض على مسألة قرن الكبش:

قال الطبري معترضًا على من استدل بوجود قرن الكبش في مكة (في الكعبة): وذلك أنه غير مستحيل أن يكون مُمل من الشام إلى الكعبة فعلق هناك(١).

فرد ابن تيمية قائلا: فبعد أن استدل بقصة قرن الكبش قال: وَلَهِذَا جُعِلَتْ مِنَى مَحَلَّا لِلنَّسُكِ مِنْ عَهْدِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ عليهِمَا السَّلَامُ وَهُمَا اللَّذَانِ بَنَيَا الْبَيْتَ بِنَصِّ الْقُرْآنِ. وَلَمْ يَنْقُلْ أَحَدٌ أَنَّ إسحاق ذَهَبَ إِلَى مَكَّةَ لَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا غَيْرِهِمْ، لَكِنَّ بَعْضَ المُؤْمِنِينَ يَنْقُلْ أَحَدٌ أَنَّ إسحاق ذَهَبَ إِلَى مَكَّةَ لَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا غَيْرِهِمْ، لَكِنَّ بَعْضَ المُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا غَيْرِهِمْ، لَكِنَّ بَعْضَ المُؤْمِنِينَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يَزْعُمُونَ أَنَّ قِصَّةَ الذَّبْحِ كَانَتْ بِالشَّامِ فَهَذَا افْتِرَاءٌ. فَإِنَّ هَذَا لَوْ كَانَ بِبَعْضِ حِبَالِ الشَّامِ لَعُرِفَ ذَلِكَ الجُبَلُ وَرُبَّهَا جُعِلَ مَنْسَكًا كَمَا جُعِلَ المُسْجِدُ الَّذِي بَنَاهُ إِبْرَاهِيمُ وَمَا حَوْلَهُ مِنْ الْمُسْاعِدِ اللَّاعِورَ ").

٦- الحجة السادسة: الاستدلال بما فرق الله بين الذبيح واسحاق بذكرهما ذكرًا مستقلًا.

بعد ذكر الله تعالى المبشر به الذي صار ذبيحًا، والمبشر به الذي هو إسحاق، ذكر أحوالهما بقوله: ﴿ وَبَدَرُكُنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَقَ ۚ وَمِن ذُرِّيَةِ هِمَا مُحْسِنُ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِيثُ ﴾ (الصافات: ١٦٣)، فجعلهما اثنين مرتين، وإذ ثبت أن المبشر به أولًا غير المبشر به ثانيًا، والذبيح هو الأول، وإسحاق هو الثاني، ثبت ما ادعيناه. وأما القول بأن المراد ههنا بالاثنين هو إبراهيم وإسحاق عليهما السلام فهو تأويل ضعيف لوجوه:

١ - قد فرغ عن ذكر بركة إبراهيم الشيخ بها سبق من قوله تعالى: ﴿ سَلَمُ عَلَىٓ إِنزَهِيمَ ﴿ اللهِ عَلَىٓ إِنزَهِيمَ ﴿ اللهِ عَلَى إِنْهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ الصافات: ٩ - ١ - ١١١).

ألا ترى فيها تقدم وتأخر من ذكر المرسلين كيف ختم ذكرهم بمثل هذه الجملة؟.

وأما عن ذكرها في الثقات لابن حبان ٤/ ٣٨٦ فهذا لا يتناقض مع كونها صحابية، فقد ذكرها أيضًا في موضع قبل ذلك (٣/ ١٩٧) وقال: صفية بنت شيبة سمعت النبي على ورأته طاف عام الفتح على بعير. . .).
(١) تفسير الطبرى ٢٣/ ٥٥.

⁽٢) مجموع الفتاوي ٢/ ٣٣٦.

وذلك قوله تعالى: ﴿ وَتَرَكُنَا عَلَيْهِ فِي ٱلْآخِرِينَ ﴿ سَلَكُمْ عَلَى نُوجٍ فِي ٱلْعَنَامِينَ ﴿ إِنَّ كَذَلِكَ بَعْزِى اللهُ عَلَى نُوجٍ فِي ٱلْعَنَامِينَ ﴿ إِنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى مُوسَى وَهَدُرُونَ ﴿ وَإِنَ مِن شِيعَالِهِ لَإِنَهِيمَ ﴾ المُحْسِنِينَ ﴿ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ سَلَكُمْ عَلَى مُوسَى وَهَدُرُونَ ﴿ وَإِنَّ إِنَّا كَذَلِكَ بَعْزِى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى مُوسَى وَهَدُرُونَ ﴿ وَإِنَّ إِنَّا اللَّهُ وَمِنْ عِبَادِنَا ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (الصافات: ١٢٠-١٢٣)، وقوله تعالى: ﴿ سَلَمُ عَلَى إِلْ يَاسِينَ ﴿ إِنَّ إِنَّا كَذَلِكَ بَعْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ اللَّهُ أَلَى اللَّهُ وَمِنْ عِبَادِنَا اللَّهُ وَمِنْ عَلَى اللَّهُ وَلِينَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ وَمِنْ عَلَى اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ عَلَى اللَّهُ مُنْ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ الللَّلُولُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللْعُلَالِيلَ

فالظاهر أنه بعد الفراغ عن قصة إبراهيم ختمها بالسلام عليه، ثم ذكر ما خص به ذريته، وإذ قد اشتمل قصته ذكر بشارة ابنه الأول أعقبه ذكر بشارة ابنه الثاني، ثم ختم ذكرهما ببركتهما كذكر سائر الأنبياء.

٢- قد جعل الله البركة لإسهاعيل وإسحاق، وأعطى ذريتها موضعين مباركين، وقد دعا
 إبراهيم الكيل لبركة مسكن إسهاعيل، وقد صرحت التوراة بأن الله تعالى بارك إسهاعيل الكيل.

فهذه الوجوه تستدعي ذكر بركتها، فلا يصرف عنه إلا دليل يلجئ إلى التخصيص.

وإذ لا وجه للتخصيص فلا بد أن يؤخذ بها هو أوسع وأحسن تأويلًا، وهو ذكر إسهاعيل وإسحاق، ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين.

٣- كما أن الله تعالى ذكر بركته على عباده الصالحين في مواضع من القرآن، واعتنى بذكر بركته على خواصهم، فذكر بركته على إسهاعيل وإسحاق في التوراة والقرآن ليعلم ذريتهما من العرب واليهود ما يجب عليهم من الشكر، فكذلك كان حريًا بالذكر أنهم صاروا قسمين: فمنهم من أحسن، ومنهم من ظلم نفسه، لكي يتذكروا. وهذا كثير في التوراة والقرآن مثلًا قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدَ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَهِمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِيّتِهِمَا ٱلنَّبُوَّةَ وَٱلْكِتَبُ فَينَهُم مُهتَدِّ

وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَلْسِقُونَ ﴾ (الحديد: ٢٦)، أيضًا: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا ٱلْكِنَابَ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِدٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقُ بِٱلْخَيْرَتِ ... ﴾ (فاطر: ٣٢).

فهكذا ههنا نبه العرب واليهود كليهما على ما دخل فيهما من الفساد، وسيأتيك بعض بيانه في أواخر هذا القسط.

فقوله تعالى: ﴿ وَمِن ذُرِّيَةِ هِ مَا مُحْسِنُ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينُ ﴾، يدل بظاهره على أن المراد به ذكر ذرية إسماعيل وإسحاق عليهما السلام، فإن الأخبار بكون بعضها محسنًا وبعضها ظالمًا لنفسه كما يطابق بذرية إسحاق، فهكذا يطابق بذرية إسماعيل العني، والقرآن أحسن جوامع الكلم. وهذا المعني الحري بالذكر لا يظهر بصرف الضمير إلى إبراهيم وإسحاق عليهما السلام، وذلك بأنك حينئذ إما أن تريد ذرية واحدة أي الذرية المشتركة بين إبراهيم وإسحاق عليهما السلام، كما جاء في دعاء إبراهيم العني في بني إسماعيل العني: ﴿ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ﴾ (البقرة: ١٢٨)، فأراد ب (ذريتنا) ذرية إسماعيل التي هي ذرية إبراهيم العني أيضًا، فعلى هذا يصير الخبر مختصًا بذرية إسحاق الله فقط، فلم يحصل المعنى المقصود، وصار ذكر ما هو الأهم متروكًا.

وإما أن تريد ذريتين: الأولى ذرية إسحاق الخاصة وهم يعقوب ونسله، وعيص ونسله، والثانية ذرية إبراهيم الخاصة به قبل ذلك، وهم إسماعيل وإسحاق عليهما السلام أنفسهما، فذلك لا يصح، فإن ذرية إبراهيم المخصوصة به ليس فيها ظالم لنفسه.

فالآن لم يبق لك إلا القول بأن المراد ههنا ذرية إسهاعيل وذرية إسحاق، ولكن عبر عن ذرية إسهاعيل بذرية إبراهيم، فنقول: هذا المعنى أظهر إذا صرف الضمير إلى إسهاعيل النه الذي سبق ذكره، وإلى إسحاق النه الذي يتلوه، ثم قد سبق ذكرهما في قوله: ﴿ وَهَرَكُنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَقَ ﴾ (الصافات: ١١٣) حسبها بينا آنفًا، ثم لا داعية ههنا للتعبير عن ذرية إسهاعيل النه بذرية إبراهيم النه و المجعلها في مقابلة ذرية إسحاق النه النه المنه المناه ا

٧- الحجة السابعة: الاستدلال بأن القاعدة في الابتلاء والامتحان لأول ولد.

فإن الله سبحانه وتعالى أَجْرَى الْعَادَةَ الْبَشَرِيّةَ أَنَّ بِكُرَ الْأَوْلَادِ أَحَبُّ إِلَى الْوَالِدَيْنِ مِمِّنْ بَعْدَهُ، وَإِبْرَاهِيمُ الْكِثْلَ لِمَا سَأَلَ رَبّهُ الْوَلَدَ وَوَهَبَهُ لَهُ تَعَلَقْتْ شُعْبَةٌ مِنْ قَلْبِهِ بِمَحَبَّتِهِ وَالله تَعَالَى قَدْ اتّخَذَهُ وَإِبْرَاهِيمُ الْكِثْلَةُ مَنْصِبٌ يَقْتَضِي تَوْحِيدَ المُحْبُوبِ بِالْمُحَبَّةِ، وَأَنْ لَا يُشَارِكَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ فِيهَا، فَلَمّا أَخَذَ الْوَلَدُ شُعْبَةً مِنْ قَلْبِ الْوَالِدِ جَاءَتْ غَيْرَةُ الْخُلّةِ تَنْتَزِعُهَا مَنْ قَلْبِ الْخَلِيلِ فَأَمَرَهُ بِذَبْحِ الْمُدُوبِ، فَلَمّا أَقْدَمَ عَلَى ذَبْحِهِ وَكَانَتْ مَجَبّةُ الله أَعْظَمَ عِنْدَهُ مِنْ مَجّبةِ الْوَلَدِ خَلَصَتِ الْخُلّةُ حِيتَئِلِ اللهُ الْوَلَدِ خَلَصَتِ الْخُلّةُ وَيَتَئِلُ اللهُ عَلَيْهُ وَمُؤْدِ وَكَانَتْ عَمَلْكَةٌ إِذْ كَانَتِ المُصْلَحَةُ إِنّهَا هِي فِي الْعَزْمِ وَتَوْطِينِ النَّهُ اللهُ الْوَلَدِ خَصَلَ المُقْصُودُ فَنُسِخَ الْأَمْرُ وَفُدِي الذّبِيحُ وَصَدّقَ الْخَلِيلُ الرّوْيَا وَحَصَلَ النَّفْسِ عليهِ فَقَدْ حَصَلَ المُقْصُودُ فَنُسِخَ الْأَمْرُ وَفُدِي الذّبِيحُ وَصَدّقَ الْخَلِيلُ الرّوْيَا وَحَصَلَ مُرَاحَة فَلَمْ عَنْدَا أَولِ مَوْلُودٍ وَلَمْ يَكُنْ لِيَحْصُلَ فِي الْمُؤْلُودِ الْآخِرِ دُونَ الْأَولِ بَلْ لَمْ يَعْتَلَى الرّوْيَا وَكَانَتْ عَلَيْهِ الْمُؤْلُودِ الْآخِرِ مِنْ مُزَاحَةِ الْخُلِقِ مَا يَقْتَضِي الْأَمْرُ بِذَبْحِهِ وَهَذَا فِي غَايَةِ الظَّهُورِ (**).

٨ الحجة الثامنة: الاستدلال بغيرة سارة:

قال ابن القيم: فَإِنّ سَارَةَ امْرَأَةَ الْخَلِيلِ عَلَيْ عَارَتْ مِنْ هَاجَرَ وَابْنِهَا أَشَدّ الْغَيْرَةِ فَإِنّهَا كَانَتْ جَارِيَةً فَلَمّ وَلَدَتْ إِسْمَاعِيلَ وَأَحَبّهُ أَبُوهُ اشْتَدّتْ غَيْرَةُ "سَارَةَ" فَأَمَرَ الله سُبْحَانَهُ أَنْ يُبْعِدَ عَنْهَا "هَاجَرَ" وَابْنَهَا وَيُسْكِنِهَا فِي أَرْضِ مَكّةَ لِتَبْرُدَ عَنْ "سَارَةَ" حَرَارَةُ الْغَيْرَةِ وَهَذَا مِنْ رَحْمَتِهِ تَعَالَى وَرَأْفَتِهِ فَكَيْفَ يَأْمُرُهُ سُبْحَانَهُ بَعْدَ هَذَا أَنْ يَذْبَحَ ابْنَهَا وَيَدَعَ ابْنَ الجَّارِيَةِ بِحَالِهِ هَذَا مَعَ رَحْمَةِ الله لَمَا وَرَأْفَتِهِ فَكَيْفَ يَأْمُرُهُ سُبْحَانَهُ بَعْدَ هَذَا أَنْ يَذْبَحَ ابْنَهَا وَيَدَعَ ابْنَ الجَّارِيَةِ بِحَالِهِ هَذَا مَعَ رَحْمَةِ الله لَمَا وَرَأْفَتِهِ فَكَيْفَ يَأْمُرُهُ سُبْحَانَهُ بَعْدَ هَذَا أَنْ يَذْبَحَ ابْنَهَا وَيَدَعَ ابْنَ الجَّارِيَةِ بِحَالِهِ هَذَا مَعَ رَحْمَةِ الله لَمَا وَعَيْمِ وَلَا السَّرِيّةِ فَوَلِيقِ فَيَا الْبَعْدِ يَرِقَ قَلْبُ السِّيدَةِ عليها وَعَلَى وَلَدِهَا وَتَبَكَلُ وَالْعَنْ وَالْعَلَى وَلَدِهَا وَتَبَكَدُلُ وَاللهُ لَا يُضِيعُ بَيْتًا هَذِهِ وَابْنُهَا مِنْهُمْ وَلِيهِا مَنْهُمْ وَلَابُهَا عَلَى الْبُعْدِ وَالْعُرَةِ وَحُبْرَهُ بَعْدَ الْكَسْرِ، وَلُطْفَهُ بَعْدَ الشَّدّةِ، وَأَنّ الله لَا يُضِيعُ بَيْتًا هَذِهِ وَابْنُهَا عَلَى الْبُعْدِ وَلِيْرِي عِبَادَهُ جَبْرَهُ بَعْدَ الْكَسْرِ، وَلُطْفَهُ بَعْدَ الشَّدَةِ، وَأَنّ عَاقِبَةَ صَبْرِ "هَاجَرَ" وَابْنِهَا عَلَى الْبُعْدِ

⁽١) الرأي الصحيح ص٨٧-٨٩.

⁽٢) زاد المعاد لابن القيم ١/ ٧٠، التحرير والتنوير ٢٣/ ١٥٧، ابن كثير في تفسيره ١٢/ ٣٧.

وَالْوَحْدَةِ وَالْغُرْبَةِ وَالتَّسْلِيمِ إِلَى ذَبْحِ الْوَلَدِ آلَتْ إِلَى مَا آلَتْ إِلَيهِ مِنْ جَعْلِ آثَارِهِمَا وَمَوَاطِئِ أَقْدَامِهِمَا مَنَاسِكَ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَمُتَعَبِّدَاتٍ لَمُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَهَذِهِ سُنتُهُ تَعَالَى فِيمَنْ يُرِيدُ رَفْعَهُ مِنْ خَلْقِهِ أَنْ يَمُنَّ عَلَيهِ بَعْدَ اسْتِضْعَافِهِ وَذُلِّهِ وَانْكِسَارِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَنُرِيدُ أَن نَمُنَّ عَلَى اللهُ يُوْتِيهِ مَنْ يَمُنَ عَلَيهِ بَعْدَ اسْتِضْعَافِهِ وَذُلِّهِ وَانْكِسَارِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَنُرِيدُ أَن نَمُنَّ عَلَى اللهُ يُوْتِيهِ مَنْ يَمُنا عُلَيهِ بَعْدَ الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (۱).

٩ الاستدلال بشعائر الحج:

فلا ريب أن الذبيح كَانَ بِمَكّةَ وَلِذَلِكَ جُعِلَتْ الْقَرَابِينُ يَوْمَ النّحْرِ بِهَا كَمَا جُعِلَ السّعْيُ بَيْنَ الصّفَا وَالْمُرْوَةِ وَرَمْيُ الْجِمَارِ تَذْكِيرًا لِشَاْنِ إِسْمَاعِيلَ وَأُمّهِ وَإِقَامَةً لِذِكْرِ الله وَمَعْلُومٌ أَنَّ إِسْمَاعِيلَ وَأُمّهِ وَلِقَامَةً لِذِكْرِ الله وَمَعْلُومٌ أَنَّ إِسْمَاعِيلَ وَأُمّهُ هُمَا اللّذَانِ كَانَا بِمَكّةَ دُونَ إسحاق وَأُمّهِ، وَلِهِذَا اتّصَلَ مَكَانُ الذّبْحِ وَزَمَانُهُ إِلنّبَيْتِ الْحَرَامِ اللّذِي اشْتَرَكَ فِي بِنَائِهِ إِبْرَاهِيمُ وَإِسْمَاعِيلُ وَكَانَ النّحْرُ بِمَكّةَ مِنْ مَمَامِ حَجّ النّبُيْتِ الّذِي كَانَ عَلَى يَدِ إِبْرَاهِيمَ وَابْنِهِ إِسْمَاعِيلَ زَمَانًا وَمَكَانًا، وَلَوْ كَانَ الذّبْحُ بِالشّامِ كَمَا الْبَيْتِ الذِي كَانَ الذّبْحُ بِالشّامِ كَمَا أَهْلُ الْكِتَابِ وَمَنْ تَلَقَى عَنْهُمْ لَكَانَتْ الْقَرَابِينُ وَالنّحْرُ بِالشّامِ لَا بِمَكّةَ (٢).

الوجه السابع: قصة الذبيح حسب ما جاءت في كتاب اليهود، ونقضها. أولًا: ذكر القصة كما في كتابهم.

يبتدئ الإصحاح الثاني والعشرون من سفر التكوين بهذه القصة، ولكنها متصلة بالإصحاح السابق الذي يذكر مسكن لإبراهيم الذي رحل منه مع ابنه ليقربه، وفيه أنه تغرب في بئر سبع، وجاء إليه ملك هذه الديار، وعاهد إبراهيم المخلفي، ثم رجع إلى مستقره في فلسطين، وفي آخر قصة الذبح إشارة إلى مسكنه الذي ذهب منه إلى المكان الذي قرب فيه. وإليك هذه القصة كها جاءت:

١ وَحَدَثَ بَعْدَ هذِهِ الأُمُورِ أَنَّ اللهَ امْتَحَنَ إِبْرَاهِيمَ، فَقَالَ لَهُ: «يَا إِبْرَاهِيمُ! ». فَقَالَ: «هَأَنذَا».
 ٢ فَقَالَ: «خُذِ ابْنَكَ وَحِيدَكَ، الَّذِي تُحِبُّهُ، إِسْحَاقَ، وَاذْهَبْ إِلَى أَرْضِ المُرِيَّا، وَأَصْعِدْهُ هُنَاكَ

⁽١) زاد المعاد ١/ ٧٠.

⁽٢) زاد المعاد١/ ٧٠، التحرير والتنوير ٢٣/ ١٥٨.

مُحْرَقَةً عَلَى أَحَدِ الجِبَالِ الَّذِي أَقُولُ لَكَ». "فَبَكَّر إِبْرَاهِيمُ صَبَاحًا وَشَدَّ عَلَى حِمَارِهِ، وَأَخَذَ اثْنَيْنِ مِنْ غِلْمَانِهِ مَعَهُ، وَإِسْحَاقَ ابْنَهُ، وَشَقَّقَ حَطَبًا لِمُحْرَقَةٍ، وَقَامَ وَذَهَبَ إِلَى المُوْضِع الَّذِي قَالَ لَهُ اللهُ. ٤ وَفِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ رَفَعَ إِبْرَاهِيمُ عَيْنَيْهِ وَأَبْصَرَ المُوْضِعَ مِنْ بَعِيدٍ، ٥ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ لِغُلاَمَيْهِ: «اجْلِسَا أَنْتُهَا هَهُنَا مَعَ الْحِهَارِ، وَأَمَّا أَنَا وَالْغُلاَمُ فَنَذْهَبُ إِلَى هُنَاكَ وَنَسْجُدُ، ثُمَّ نَرْجِعُ إِلَيْكُمَا». ٦ فَأَخَذَ إِبْرَاهِيمُ حَطَبَ الْمُحْرَقَةِ وَوَضَعَهُ عَلَى إِسْحَاقَ ابْنِهِ، وَأَخَذَ بِيَدِهِ النَّارَ وَالسِّكِّينَ. فَذَهَبَا كِلاَهُمَا مَعًا. ٧وَكَلَّمَ إِسْحَاقُ إِبْرَاهِيمَ أَبِاهُ وَقَالَ: «يَا أَبِي! ». فَقَالَ: «هأَنَذَا يَا ابْنِي». فَقَالَ: «هُوَذَا النَّارُ وَالْحَطَبُ، وَلَكِنْ أَيْنَ الْخُرُوفُ لِلْمُحْرَقَةِ؟ » ﴿فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ: «اللهُ يَرَى لَهُ الْخُرُوفَ لِلْمُحْرَقَةِ يَا ابْنِي». فَذَهَبَا كِلاَهُمَا مَعًا. ٩ فَلَمَّا أَتَيَا إِلَى المُوْضِعِ الَّذِي قَالَ لَهُ اللهُ، بَنَى هُنَاكَ إِبْرَاهِيمُ الْمُذْبَحَ وَرَتَّبَ الْحُطَبَ وَرَبَطَ إِسْحَاقَ ابْنَهُ وَوَضَعَهُ عَلَى الْمُذْبَحِ فَوْقَ الْحُطَبِ. ١٠ ثُمَّ مَدَّ إِبْرَاهِيمُ يَدَهُ وَأَخَذَ السِّكِّينَ لِيَذْبَحَ ابْنَهُ. ١١ فَنَادَاهُ مَلاَكُ الرَّبِّ مِنَ السَّمَاءِ وَقَالَ: ﴿إِبْرَاهِيمُ! ﴾. فَقَالَ: «هَأَنَذَا» ١٢ فَقَالَ: «لاَ تَمُدُّ يَدَكَ إِلَى الْغُلاَمِ وَلاَ تَفْعَلْ بِهِ شَيْئًا، لأَنِّي الآنَ عَلِمْتُ أَنَّكَ خَائِفٌ اللهَ، فَلَمْ تُمْسِكِ ابْنَكَ وَحِيدَكَ عَنِّي». ١٣ فَرَفَعَ إِبْرَاهِيمُ عَيْنَيْهِ وَنَظَرَ وَإِذَا كَبْشُ وَرَاءَهُ مُمْسَكًا فِي الْغَابَةِ بِقَرْنَيْهِ، فَذَهَبَ إِبْرَاهِيمُ وَأَخَذَ الْكَبْشَ وَأَصْعَدَهُ مُحْرَقَةً عِوَضًا عَنِ ابْنِهِ. ١٤ فَدَعَا إِبْرَاهِيمُ اسْمَ ذلِكَ المُوْضِع «يَهْوَهْ يِرْأَهْ». حَتَّى إِنَّهُ يُقَالُ الْيَوْمَ: «فِي جَبَلِ الرَّبِّ يُرَى». ١٥ وَنَادَى مَلاَكُ الرَّبِّ إِبْرَاهِيمَ ثَانِيَةً مِنَ السَّمَاءِ ١٦ وَقَالَ: «بِذَاتِي أَقْسَمْتُ يَقُولُ الرَّبُّ، أَنِّي مِنْ أَجْل أَنَّكَ فَعَلْتَ هَذَا الْأَمْرَ، وَلَمْ تُمْسِكِ ابْنَكَ وَحِيدَكَ، ١٧ أُبَارِكُكَ مُبَارَكَةً، وَأُكَثِّرُ نَسْلَكَ تَكْثِيرًا كَنُجُوم السَّمَاءِ وَكَالرَّمْلِ الَّذِي عَلَى شَاطِئِ الْبَحْرِ، وَيَرِثُ نَسْلُكَ بَابَ أَعْدَاثِهِ، ١٨ وَيَتَبَارَكُ فِي نَسْلِكَ جَمِيعُ أُمَمِ الأَرْضِ، مِنْ أَجْلِ أَنَّكَ سَمِعْتَ لِقَوْلِي». ١٩ ثُمَّ رَجَعَ إِبْرَاهِيمُ إِلَى غُلاَمَيْهِ، فَقَامُوا وَذَهَبُوا مَعًا إِلَى بِئْرِ سَبْعٍ. وَسَكَنَ إِبْرَاهِيمُ فِي بِئْرِ سَبْعٍ. (التكوين ٢٢/ ١٩: ١).

من خلال نص التوراة كما في سفر التكوين، نجد أن القصة - وهي قصة الذبيح-تتضمن الأمور التالية:

١ - كان إبراهيم الطِّيلا قد اتخذ برية بئر سبع مسكنًا قبل التضحية وبعدها.

٢-أرض المريا على مسيرة ثلاثة أيام من بئر سبع.

٣-أرض المريا هي التي قرب فيها.

٤ - ذلك الموضع كان يرى من بعيد.

٥-إنها قرب إبراهيم ابنه الوحيد.

٦-وكان هذا الابن محبوبًا له.

٧-كان بقرب ذلك المذبح غابة.

ولم يتفطن المحرف بوجه الاستدلال بهذه الأمور، فبقيت ولله الحمد. وأما التصريح باسم إسحاق فلا يعتمد عليه، لأنه موافق لأهواء اليهود فأدخلوه، وقد دلت عليه دلائل كثيرة بعضها من بيان هذه القصة، وبعضها من غيرها من نفس صحفهم (۱).

ثانيًا: نقض قول أهل الكتاب بأن الذبيح إسحاق بما جاء في كتابهم. ١- الاستدلال بمسكن إبراهيم.

لما بكر إبراهيم الطّي لأن يقرب ابنه لم يكن معه إسحاق الطّين، وإنها كان معه إسهاعيل الطّين. والذي أدخل اسم إسحاق لم يتفطن بهذا الأمر، فبقي دليلًا على إدخاله.

وتفصيل ذلك أن القصة تصرح بأن إبراهيم العَلِيّة رجع بعد ما قرب ابنه إلى بئر سبع وسكن فيها، والرجوع إلى بئر سبع يدل على أنها كانت مسكنه من قبل، وقد صرح بذلك في كتابهم: (19 ثُمَّ رَجَعَ إِبْرَاهِيمُ إِلَى غُلاَمَيْهِ، فَقَامُوا وَذَهَبُوا مَعًا إِلَى بِئْرِ سَبْعٍ، وَسَكَنَ إِبْرَاهِيمُ فِي بِئْرِ سَبْعٍ) (19 ثُمَّ رَجَعَ إِبْرَاهِيمُ إِلَى غُلاَمَيْهِ، فَقَامُوا وَذَهَبُوا مَعًا إِلَى بِئْرِ سَبْعٍ، وَسَكَنَ إِبْرَاهِيمُ فِي بِئْرِ سَبْعٍ) (التكوين ٢٦/ 19). وإذا علمت هذا فاعلم أن بئر سبع هي الموضع الذي سكن فيه إسهاعيل العَيْق مع أمه، فإنهم قد ذكروا ذلك في قصة إبعاد إسهاعيل وأمه من إسحاق وأمه، كها جاء في سفو التكوين (٤ فَبَكَرَ إِبْرَاهِيمُ صَبَاحًا وَأَخَذَ خُبْرًا وَقِرْبَةَ مَاءٍ وَأَعْطَاهُمَا لِجَاجَر، وَاضِعًا إِيَّاهُمَا عَلَى كَتِفِهَا، وَالْوَلَد، وَصَرَ فَهَا. فَمَضَتْ وَتَاهَتْ فِي بَرِّيَةٍ بِئْرِ سَبْعٍ... وَكَانَ اللهُ مَعَ الْغُلاَمِ فَكَبِر، وَسَكَنَ فِي الْبَرِيَّةِ، وَكَانَ اللهُ مَعَ الْغُلامَ فَكَ وَلَيْ اللهُ عَمَا وَكَانَ اللهُ مَعَ الْغُلامَ وَلَامَ كَانت برية، حفر وَكَانَ اللهُ وَرَامِي قَوْسٍ) (التكوين ٢١ / ٢٠: ١٤). فبئر سبع لم تكن قرية، وإنها كانت برية، حفر

⁽١) الرأي الصحيح في من هو الذبيح صـ٤٧ - ٤٨.

إبراهيم اللَّكِينُ فيها سبع آبار وغرس فيها أشجارًا (التكوين: ٢١/ ٣٤: ٢٨).

وعلى هذا فالمقصود هو:

١ - أن بئر سبع كانت مسكن إسهاعيل الكيا وأمه.

٢ - وأنها كانت بعيدة عن مسكن إسحاق الطِّيرُ وأمه.

٣- وأنها كانت مسكن إبراهيم الكن الذي ذهب منه للتضحية، ورجع إليها بعدها.

٢- الاستدلال بصفته وحيدك.

أولًا: من خلال النصوص الواردة في سفر التكوين نلاحظ أنها وصفت الابن بأنه وحيد إبراهيم، وكرر هذا الوصف ثلاث مرات (خذ ابنك وحيدك) (تكوين ٢٢/ ٢)، (فلم تمسك ابنك وحيدك) (تكوين ٢٢/ ١٦)

مع ملاحظة أن كلمة (إسحاق) أضيف إلى كلمة (وحيدك) في المرة الأولى فقط، وفي المرتين الثانية والثالثة ذكرت كلمة وحيدك دون أن تقترن بكلمة (إسحاق).

ولنا أن نتساءل: هل ينطبق على إسحاق هذا الوصف؟ ولن نذهب بعيدًا لنعرف جواب ذلك. فالجواب من عندهم:

فمن خلال نصوص السفر نفسه نجد أن إسحاق قد ولد بعد إسماعيل إذ كانت سارة عقيمًا لا تلد فعرضت على إبراهيم يدخل بهاجر وحملت هاجر وحدث ما حدث من غيرة سارة منها وإذلالها حتى ولدت، وإليك هذا النص:

وَأَمَّا سَارَايُ امْرَأَةُ أَبْرَامَ فَلَمْ تَلِدْ لَهُ. وَكَانَتْ لَمَّا جَارِيَةٌ مِصْرِيَّةٌ اسْمُهَا هَاجَرُ، ٢ فَقَالَتْ سَارَايُ لأَبْرَامَ: «هُوذَا الرَّبُّ قَدْ أَمْسَكَنِي عَنِ الْوِلاَدَةِ. ادْخُلْ عَلَى جَارِيَتِي لَعَلِّي أُرْزَقُ مِنْهَا بَنِينَ». فَسَمِعَ أَبْرَامُ لِقَوْلِ سَارَايَ. ٣ فَأَخَذَتْ سَارَايُ امْرَأَةُ أَبْرَامَ هَاجَرَ الْمِصْرِيَّةَ جَارِيَتَهَا، مِنْ بَعْدِ عَشْرِ سِنِينَ لإِقَامَةِ أَبْرَامَ فِي أَرْضِ كَنْعَانَ، وَأَعْطَتْهَا لأَبْرَامَ رَجُلِهَا زَوْجَةً لَهُ. ٤ فَلَاخَلَ عَلْمِ هَاجَرَ فَحَبِلَتْ. وَلَمَّ الْمَارَايُ مَوْلاَتُهَا فَلَاتُ سَارَايُ لأَبْرَامَ فِي عَلَيْكَ! أَنَا دَفَعْتُ جَارِيَتِي إِلَى حِضْنِكَ، فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّهَا حَبِلَتْ صَغُرْتُ مَوْلاَتُهَا وَأَتْ أَنَّهَا حَبِلَتْ صَغُرْتُ مَوْلاَتُهَا وَأَتْ أَنَّا حَبِلَتْ صَغُرْتُ فِي اللَّهُ مَا رَأَتْ أَنَّا حَبِلَتْ صَغُرْتُ فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّا حَبِلَتْ صَغُرْتُ فِي اللَّهُ وَالْمُ فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّا حَبِلَتْ صَغُرْتُ فِي اللَّهُ وَالْمَ فَي عَلَيْكَ! أَنَا دَفَعْتُ جَارِيَتِي إِلَى حِضْنِكَ، فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّا حَبِلَتْ صَغُرْتُ فِي اللَّهُ مَا عَلْمُ وَاللَّهُ مَا كَاللَتْ الْمَاعِي عَلَيْكَ! أَنَا دَفَعْتُ جَارِيَتِي إِلَى حِضْنِكَ، فَلَمَّا رَأَتْ أَنَّا حَبِلَتْ صَغُرْتُ فِي الْمَرْقُ فَي اللَّهُ مَا حَبِلَتْ صَغُرْتُ فَي اللَّهُ الْمَارِيَةِ فَلَاتُ الْمَارَامُ فَلَا اللَّهُ الْمُ الْمَالَاقِي عَلَيْكَا أَلَا الْمَالَاتُ الْمَالِي عَلَيْكَ اللَّهُ الْمَالِقُ الْمَالِقُ الْمَلْمُ عَلَى الْمُعْتُ عَلَى الْمَالِمَ الْمُعِلَى عَلَيْكَ اللَّهُ الْمَلْمُ الْمَالِقُ الْمُعْتُلُكُ اللَّهُ الْمُعْلِي الْمُعْتُمُ الْمُؤْمِلِي عَلَيْكَ الْمُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ اللْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمِلُ الْمُؤْمُ الْمُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ ا

عَيْنَيْهَا. يَقْضِي الرَّبُّ بَيْنِي وَبَيْنَكَ». ٦ فَقَالَ أَبْرَامُ لِسَارَايَ: «هُوَذَا جَارِيَتُكِ فِي يَدِكِ. افْعَلِي بِهَا مَا يَحْسُنُ فِي عَيْنَيْكِ». فَأَذَلَتْهَا سَارَايُ، فَهَرَبَتْ مِنْ وَجْهِهَا. (التكوين١٦/٦:١).

وفي نهاية الإصحاح: فَوَلَدَتْ هَاجَرُ لاَبْرَامَ ابْناً. وَدَعَا أَبْرَامُ اسْمَ ابْنِهِ الَّذِي وَلَدَتْهُ هَاجَرُ إِسْمَاعِيلَ.١٦كَانَ أَبْرَامُ ابْنَ سِتٍّ وَثَمَانِينَ سَنَةً لَمَّا وَلَدَتْ هَاجَرُ إِسْمَاعِيلَ لاَبْرَامَ.(التكوين٦/١٦:١٥).

وإذا كان إبراهيم الخليل الطيخة لم يولد له إسهاعيل إلا في السادسة والثهانين من عمره فإن إسحاق لم يولد له إلا بعد أن بلغ المائة سنة من عمره كها ذكر السفر نفسه، وإليك النص: (وكَانَ إِبْرَاهِيمُ ابْنَ مِئَةِ سَنَةٍ حِينَ وُلِدَ لَهُ إِسْحَاقُ ابْنُهُ) (التكوين ٢١/٥).

وعلى هذا يكون سن سيدنا إساعيل عندما وُلِدَ سيدنا إسحاق قد بلغ الرابعة عشر من عمره، بل إن سفر التكوين قد نص في موضع آخر على أن إساعيل كان عمره ثلاث عشرة سنة، حينها ختنه أبوه إبراهيم وقد تم هذا حينها بشر بإسحاق قبل أن تحمل به أمه سارة وكان عمره في هذا الوقت تسعًا وتسعين سنة (التكوين١٥/١٧: ١٥)، وبناءً على ذلك فإنه لا يمكن أن يتحقق وصف الابن الوحيد لإسحاق إلا بموت إساعيل في حياة أبيه، ولكن الأسفار تذكر أن إسهاعيل كان موجودًا أثناء فطام إسحاق وكان يلعب معه (التكوين٢١/١٠: ٨)، بل إن الأسفار أيضًا تثبت أن إسهاعيل ظل حيًا حتى قام بدفن إبراهيم مع أخيه إسحاق عليهم السلام (التكوين ٢٥/٩).

وعلى هذا فلا ينطبق هذا الوصف (الوحيد) إلا على إسهاعيل طوال الأربعة عشر عامًا قبل مولد إسحاق، وهذا يدل على أن كلمة إسحاق بجوار وحيدك لا تتلاءم وأنها قد أقحمت إقحامًا وحشرت حشرًا على النص، كذلك فإن إنجيل (برنابا) يذكر على لسان المسيح المنت أن العهد صنع بإسهاعيل لإسحاق وأن إسهاعيل هو الذبيح ووصفه (بالبكر)(١).

وما يدل ويزيد التوكيد بشأن إضافة كلمة إسحاق أن النسخة العبرية تشتمل على كلمة (بكرك) بدلًا من كلمة (وحيدك) ولفظ بكرك -بدون شك ولا ريب- أشد دلالة وأكثر تحديدًا من لفظ

⁽١) إنجيل برنابا (الفصل الثالث والأربعون، والرابع والأربعون).

وحيدك حيث إن الوحيد قد يكون بكرًا وقد يكون غير بكر بافتراض موت البكر أو اغترابه.

ولم يكن إسحاق وحيد إبراهيم في يوم من الأيام ولم يكن أيضًا (بكره) وإنها كان إسهاعيل هو البكر وحده، وانطبق عليه وصف (الوحيد) مدة أربعة عشر عامًا قبل مولد إسحاق وهى الفترة التي يرجح أن تكون حادثة الذبح والفداء قد تمت فيها(١).

وعلى هذا فإن إسماعيل هو بكره ووحيده باتفاق الملل الثلاث، فالجمع بين كونه مأمورًا بذبح بكره وتعيينه بإسحاق جمع بين النقيضين، وأهل الكتاب حرفوا في ذلك فبدلوا وزادوا^(٢).

وكما يقول الدكتور محمد أبوشهبة: فإن اليهود حينها حرفوا التوراة ليتم لهم ما أرادوا أبى الله سبحانه إلا أن يغفلوا عها يدل على هذه الجريمة النكراء والجاني - غالبًا - يترك ما يدل على جريمته، والحق يبقى له شعاع ولو خافت يدل عليه مهها حاول المبطلون إخفاء نوره وطمس معالمه، فقد حرفوا من التوراة لفظ إسهاعيل ووضعوا بدلًا منه إسحاق ولكنهم غفلوا عن كلمة وحيدك التي كشفت عن هذا التزوير وذلك الدس المشين ").

٣- الاستدلال بوصفه أنه يحبه:

الملاحظة الثانية: وصفه بأنه يجبه من خلال قراءة نص التوراة اليهودية الواردة في سفر التكوين نلاحظ أنه وصف الذبيح بقوله: (خُذِ ابْنَكَ وَحِيدَكَ، الَّذِي تُحِبُّهُ)، فقد وصف بأن الوالد يجبه وهذا ينطبق على إسهاعيل، وأنه الأجدر بالجمع بين الأوصاف الثلاثة معًا أنه الابن الوحيد لإبراهيم (قبل مولد إسحاق)؛ الابن البكر؛ الابن الذي يجبه إبراهيم. وليس معنى هذا أن إبراهيم المن لم يكن يجب إسحاق المنه المنه وكلا- إنه كان يجبه وفرح به قبل أن يولد حين بشر به ولكنه كان يجب إسهاعيل أكثر لأنه كان وحيده طوال أربعة عشر عامًا، ولأنه ابنه البكر وغالبًا فإن الأب يخص ابنه البكر بمحبة تفوق محبة إخوته الباقين.

⁽١) قصة الذبيح د. فتحي محمد الزغبي ص٣٥-٤٩، الرأي الصحيح في من هو الذبيح ص٥١-٥٢.

⁽٢) مجموع الفتاوي ٤/ ٣٣٢، إغاثة اللهفان ٢/ ٤٨٤.

⁽٣) الإسرائيليات والموضوعات صـ٥٦.

وهذا نراه واضحًا في سيرة إبراهيم الناسخ مع ولد إسهاعيل في القرآن والسنة بل في كتب اليهود أيضًا ففي القرآن الشفقة عليه والدعاء له كها في سورة إبراهيم وكذلك من تخصيصه معه ومشاركته له في بناء البيت الحرام والدعاء عقب الانتهاء من البناء ﴿ رَبَّنَا وَابَّعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَك ﴾، ومن السنة حيث كانت معاهدة إبراهيم الناسخ في زيارة ولده وحديثه في الصحيح (۱).

وأما في كتابهم فقد كان شغله هو إسهاعيل فعندما بشر بإسحاق اغتنم الفرصة في الدعاء لإسهاعيل بأن يكلأ الله إسهاعيل برعايته، فاستجاب الله له، ووعده خيرًا في إسهاعيل (التكوين١٧/١٧).

يقول ابن القيم: إن إبراهيم النام إنها رزق إسحاق النام على الكبر وإسماعيل النام الله ويقط أبن القيم النام المنام أعلى بأول الأولاد وهو إليه أميل وله أحب بخلاف من يرزقه على الكبر ومحل الولد بعد الكبر كمحل الشهوة للمرأة (١).

٤ البكورية ثابتة لإسماعيل وإن نكرها أهل الكتاب:

وإذا كان قد ثبت من خلال نصوص أسفار اليهود والنصارى هذا التناقض الصارخ وذلك الاضطراب الفاضح فهاذا يقولون وكيف يبررون إطلاق البكورية والواحدية على إسحاق دون إسهاعيل عليهما السلام؟.

يتعلل أهل الكتاب من اليهود والنصارى بحجة واهية ولكنهم تمسكوا بها انطلاقًا من عنصريتهم البغيضة وعصبيتهم المقيتة لإسحاق دون أخيه إسهاعيل، ولنسل إسرائيل دون نسل إسهاعيل، فهم يزعمون أن البكورية قد سقطت عن إسهاعيل بسبب أن أمه كانت جارية فاعتبروا بذلك أن إسحاق هو البكر، ويكفي أن نرجع إلى سفر التثنية ليتبين لنا بطلان تلك الحجة التي استندوا إليها حيث يبين لنا أن كون إسهاعيل ابن جارية كها

⁽١) البخاري (٣٣٦٤).

⁽٢) إغاثة اللهفان ٢/ ٤٨٦.

يزعمون لا يسقط حق بكوريته فإن البكورية تثبت لصاحبها وحق مقرر له سواء كانت أمه متساوية مع أم أخيه أو كانت دونها في المنزلة، وإليك هذا النص:

١٥ إِذَا كَانَ لِرَجُل امْرَأْتَانِ، إِحْدَاهُمَا حَبُّوبَةٌ وَالأُخْرَى مَكْرُوهَةٌ، فَوَلَدَتَا لَهُ بَنِينَ، المُحْبُوبَةُ وَالمُكْرُوهَةُ. وَإِذَا كَانَ لَهُ، لاَ يَحِلُّ لَهُ أَنْ يُقَدِّمَ وَالمُكْرُوهَةُ. فَإِنْ كَانَ الابْنُ الْبِكْرُ لِلْمَكْرُوهَةِ، ١٦ فَيَوْمَ يَقْسِمُ لِبَنِيهِ مَا كَانَ لَهُ، لاَ يَحِلُّ لَهُ أَنْ يُقَدِّمَ ابْنَ المُكْرُوهَةِ بِكُرًّا لِيُعْطِيَهُ نَصِيبَ ابْنَ المُحْرُوهَةِ بِكُرًّا لِيُعْطِيمُ نَصِيبَ المُكْرُوهَةِ بِكُرًّا لِيعُطِيمَ نَصِيبَ النَّذَيْنِ مِنْ كُلِّ مَا يُوجَدُ عِنْدَهُ، لأَنَّهُ هُوَ أَوَّلُ قُدْرَتِهِ. لَهُ حَتَّى الْبَكُورِيَّةِ. (التثنية ٢١/١٧: ١٥).

قلت: حتى وإن حذفوا لفظة (بكرك) من التوراة ووضعوا مكانها وحيدك وألصقوا بجوارها اسم إسحاق فهذا لا يعنى أن الذبيح هو إسحاق، والجواب من كتبهم معلوم في الشريعة من لدن آدم المسلم إلى موسى المسلم مؤكد بأن البكر هو الذي يقرب ولا يبطل فضيلة البكورية شيء، وإليك الدليل من عندهم فقد جاء في سفر العدد (كُلَّ بِكْرٍ فِي إِسْرَائِيلَ مِنَ النَّاسِ وَالْبَهَائِم. لِي يَكُونُونَ) (العدد ٨/ ١٧)، وفي سفر الخروج (وَكَلَّمَ الرَّبُّ مُوسَى قَائِلاً: بَدَلَ كُلِّ بِكْرٍ فَاتِحِ رَحِمٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَيَكُونُ اللاَّوِيُّونَ نِي.) (الخروج ١٣/١)، فلو بَدَلَ كُلِّ بِكْرٍ فَاتِحِ رَحِمٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَيَكُونُ اللاَّوِيُّونَ نِي.) (الخروج ١٩/١)، فلو قالوا كما يعتقدون أن الذبيح إسحاق للزمهم أن يقولوا أنه هو البكر لإبراهيم، وهم يعلمون كما في عقيدتهم أن أول ولد لإبراهيم هو إسماعيل وقد تقدم ذلك (١٠).

البكر في اللغة:

أول ولد الرجل غلامًا كان أو جارية، وبكر الرجل بالكسر أول ولده، وبكر كل شيء أوله (٢). وإن قيل إن هاجر لم تكن زوجة لإبراهيم وإنها كانت من سراريه.

وقد قال بذلك اليهود والنصارى لينالوا من السيدة هاجر ولكننا نأتي لهم أيضًا بنصوص من أسفارهم تقطع بعكس ما يقولون وتثبت ضد ما يزعمون، أي تثبت أن هاجر زوجة لإبراهيم، وإليك النص: (فأخذت ساراى امرأته هاجر المصرية خادمتها

⁽١) الرأي الصحيح صـ٩٢.

⁽٢) تهذيب اللغة ١٠/ ٢٢٤، لسان العرب ١/ ٣٣٣، النهاية في غريب الحديث والأثر ١٤٩/١.

فأعطتها لإبرام زوجها لتكون زوجة) (التكوين١٦/٣)، كذلك في نفس السفر نجد أن (راميل) زوجة يعقوب الثانية حينها وجدت نفسها عقيهًا لا تلد طلبت منه الطبخ أن يدخل بجاريتها (بلهة) ووجه الاستشهاد أن عبارة السفر تقطع بأن هذه الجارية قد صارت زوجة (فَأَعْطَتْهُ بِلْهَةَ جَارِيَتَهَا زَوْجَةً، فَدَخَلَ عَلَيْهَا يَعْقُوب)(التكوين٣٠/٤:١).

إن إصرار اليهود على جعل إسحاق هو الذبيح دون إسهاعيل له جانب هام يفوق في أهمية جانب البحث التاريخي الذي يراد به مجرد العلم باسم الذبيح من ابني إبراهيم، فإنه اختلاف يتعلق به اختيار الشعب الموعود ويتعلق به الحذف والإثبات في سيرة إبراهيم ليتصل بذرية إسحاق وينقطع عن ذرية إسهاعيل أو ليثبت من سيرته كل ما يتعلق بإسرائيل ينقطع منها كل ما يتعلق بالعرب.

فاعتقاد اليهود إذن في أن إسحاق هو الذبيح جاء استكهالًا لاستبعاد إسهاعيل واستئثار إسحاق بميراث أبيها إبراهيم الميلاً حسدًا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق(١).

ويذكر ابن كثير: أن الذي حمل اليهود على التحريف وجعل إسحاق هو الذبيح حسدهم للعرب، فإن إسهاعيل أبو العرب الذي يسكنون الحجاز الذين منهم رسول الله على وإسحاق والد يعقوب - وهو إسرائيل - الذي ينتسبون إليه فأرادوا أن يجروا هذا الشرف إليهم فحرفوا كلام الله وزادوا فيه وهم قوم بهت ولم يقروا بأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء (").

٥ الاستدلال بموضع الذبيح.

قد مر في قصة النبح (٤ وَفِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ رَفَعَ إِيْرَاهِيمُ عَيْنَيْهِ وَأَبْصَرَ الْمُوْضِعَ مِنْ بَعِيدِ) (التكوين ٢٢/٤)، فزعمت اليهودأن هذا المكان هو موضع هيكل سليان في أورشليم، وزعمت النصارى أنه موضع صلب المسيح العَيْن حسب معتقدهم، ولكن المحققين منهم قد علموا أنه باطل محض.

⁽١) قصة الذبيح صـ٥٩.

⁽٢) قصص الأنبياء لابن كثير صد ١٦١.

ونذكر خلاصة آرائهم من كلام أحد مشايخهم، أعني (كولنزو) فإنه ذكر مخالفتهم في اسم الموضع الذي سموه (أرض المريا)، ثم صرح بتحريفهم في هذه التسمية، وهذا ما ذكره من الاختلاف:

ترجمة سمافوس	ترجمة أقيلا الذي ناقض السبعينية	موقع ذكر الاسم	النسخة العبرانية	النسخة السبعينية
أرض	الأرض	التكوين	إلى أرض	إلى الأرض
الرؤيا	المستعلنة	(7 / 7 7)	موره	العالية
		التكوين	ميدان	البلوطة العالية
ļ.		(7/17)	موره	
		التثنية	على	قرب البلوطة
		(٣٠/١١)	قرب میدان	العالية
			موره	
		القضاة	عند	عند جبل مورة
		(1/Y)	جبل موره	

وبعد أن ذكر هذه الاختلافات استدل كولنزو على تحريفهم وتمسك بحجتين:

الأولى: أن هذا الاسم لمكان الهيكل لا يوجد في سائر الصحف فقال (لا يوجد هذا الاسم في أحد من الكتب بعد سليان، فإن كتب الأنبياء والمزامير الأولى لا تذكر الجيل الذي بنى عليه الهيكل إلا باسم (صيهون) ولا تذكر (مريا) أبدًا لمكان الهيكل.

والثانية: أن صفة ذلك الوضع لا تصدق على مكان الهيكل وهذه الحجة في غاية القوة. والمقصود من نقل هذه الأقوال أن موضع الذبح المسمى باسم مورة صار موضعًا لاختلاف شديد فيا بينهم فطائفة منهم غيبوا هذا الاسم وترجموه إما ببلوطات عالية وإما بأرض مستعلنة وإما بأرض الرؤيا وطائفة منهم أبقوا هذا الاسم ولكن حرفوه لفظًا فجعلوه (مورة) (ومرياة) (مورياة) وذلك ليلبسوا الحق بالباطل.

وقد رجح الإمام عبد الحميد الفراهي أن الاسم هو المروة بالميم الأصلية وتقديم الراء على الواو لكن حدث تحريف وتبديل لأصل الكلمة وقد بين ذلك.

والأمر الثاني الذي يكشفه لنا: هو تعيين المسمى بهذا الاسم فإن اليهود جعلوه لمكان هيكل سليهان والنصارى لمكان كنيسة القبر المقدس عندهم. ولكن الصحيح أن ذلك الموضع هو الذي في مساكن بني إسهاعيل ولم يزل مشهورًا باسم المروة ويؤيد ذلك ما في صحفهم فإنه قد جاء في سفر القضاة (وَكَانَ جَيْشُ المِّدْيَانِيِّينَ شِمَالِيَّهُمْ عِنْدَ تَلِّ مُورَةَ فِي الْوَادِي) (القضاة ٧/ ٢: ١).

فتبين أن هذا تل مورة كان معسكر المديانيين ولا شك أن المديانيين هم العرب واسم مديان يطلق عليهم وعلى أرضهم وقد جاء التصريح بأن مديان هم الإسهاعيليون (وَقَالَ رِجَالُ إِسْرَائِيلَ لِجِدْعُونَ: «تَسَلَّطْ عَلَيْنَا أَنْتَ وَابْنُكَ وَابْنُ ابْنِكَ، لأَنَّكَ قَدْ خَلَّصْتَنَا مِنْ يَدِ مِدْيَانَ». ٣٢ فَقَالَ لَمَّمْ جِدْعُونُ: «لا أَتَسَلَّطُ أَنَا عَلَيْكُمْ وَلاَ يَتَسَلَّطُ ابْنِي عَلَيْكُمُ. الرَّبُّ يَتَسَلَّطُ عَلَيْكُمْ وَلاَ يَتَسَلَّطُ ابْنِي عَلَيْكُمُ. الرَّبُ يَتَسَلَّطُ عَلَيْكُمْ». ٤٢ ثُمَّ قَالَ لَهُمْ جِدْعُونُ: «أَطْلُبُ مِنْكُمْ طِلْبَةً: أَنْ تُعْطُونِي كُلُّ وَاحِدٍ أَقْرَاطَ عَنِيمَتِه». لأَنَّهُ كَانَ لَهُمْ أَقْرَاطُ ذَهَبِ لأَمَّهُمْ إِسْمَاعِيلِيُّونَ) (القضاة ٨/ ٢٤: ٢٢).

فاتضح مما ذكرنا أن مورة كان في مساكن مديان وأن مديان هم بنو إسهاعيل وأن أرض مديان في الحجاز على بحر قلزم (١٠).

قال درفتحي محمد الزغبي: وإذا كان كاتب سفر التكوين فد ذكر أن الجبل الذي أمر الله إبراهيم أن يذبح ابنه فوقه هو (جبل المريا) أو (أرض المريا) فإن مفسري العهد القديم وشراحه قد اختلفوا في تعيين هذا الجبل ومعرفته على سبيل التحديد جاء في كتاب (السنن القويم) أن معنى المريا إما (الرب علم) وإما (الرب معد أوراء).

فإن كان المعنى الثاني هو المقصود هنا فيكون المكان سمي المريا من الحادثة ويكون المعنى: المكان الذي فيه (الرب يعد أو يرى خروف المحرقة)، ورأى كثيرون من أكابر

⁽١) الرأي الصحيح صد ٦٢: ٤٨ بتصرف.

المفسرين أن ذلك المكان هو (مورة) في شكيم (نابلس) وأن الذبيحة قدمت في السامرة وكان المذبح طبيعيًا وهو قمة جبل جرزيم.

لكن إبراهيم وإسحاق -فيها يقول صاحب كتاب السنن- وصلا المكان في اليوم الثالث ولكن كون جبل جرزيم بعيدًا جدًا عن بئر سبع يمنع من هذا القول، وعلى هذا فيرجع أنه قرب أورشليم لأنها تبعد نحو ثلاث مراحل أي سير نحو إحدى وعشرين ساعة. وأورد صاحب القاموس أن (مريا) اسم سامي ربها كان معناه (رؤيا) ويطلق على:

١ -أرض أوصى الرب إبراهيم أن يصعد إليها ويقدم ابنه على أكمة منها وهي منطقة في أورشليم.

Y-الميل الذي بنى سليهان عليه الهيكل في أورشليم وكان في القسم الشرقي من المدينة الحاضرة يشرف على وادي قدرون وكان إلى الشهال من صهيون، ثم يذكر صاحب القاموس أن الأكثرين يظنون أن موضع الهيكل هو نفس الموضع الذي فيه أمر الله إبراهيم أن يستعد لتقديم إسحاق ذبيحه، غير أن التقليد السامري يقول: إن موضع مذبح إبراهيم كان على جبل جرزيم (۱).

وجبل جرزيم هو جبل صخري منحدر يكون الحد الجنوبي للوادي الذي تقع فيه شكيم (نابلس الآن)، وهكذا فإن اليهود فيها بينهم قد اختلفوا في الموضع الذي يذكرون أن إسحاق قد هيئ للذبح فيه مما يعنى أن المسألة غير مؤكدة لديهم (۱).

٦- الاستدلال بما في قصة مولد إسماعيل وإسحاق من البشارات:

ومن خلال البشارات التي جاءت عند مولد إسهاعيل وإسحاق نجد أنها تنبئ بها يمكن أن يحدث لأخوين في مستقبل حياتهها.

وفيها يتعلق بإسهاعيل: نجد أن ملاك الرب- كها ورد في سفر التكوين -قد بشر هاجر أثناء حملها بوليدها المنتظر: (وقال لها ملاك الرب: لأكثرن نسلك تكثيرًا حتى لا يحصى لكثرته، وقال لها ملاك الرب: ها أنت حامل وستلدين ابنًا وتسمينه إسهاعيل لأن الرب قد

⁽١) قاموس الكتاب المقدس صـ (٨٥٩).

⁽٢) قصة الذبيح (٢٨/ ٣) د/ فتحي محمد الزغبي.

سمع صوت شقائك. . .) (التكوين ١٦ / ١١: ١٠)، والذي يتأمل هذه البشرى يلاحظ أنها لم تذكر شيئًا عن ذرية لإسهاعيل في المستقبل بل تكلمت عن نسل لهاجر وإخوة لإسهاعيل، ومادامت هاجر قد حملت من إبراهيم بوليدها البكر إسهاعيل فإنها يمكن أن تحمل منه ذرية أخرى يتكاثر منها نسل هاجر ولا يوجد في تلك البشرى ما يمنع حدوث مكروه لإسهاعيل مثل موته أو قتله قبل أن يكبر وتكون له ذرية.

فلو حدث بعد مولد إسهاعيل أن جاء الوحي لإبراهيم بأمره بذبح ابنه هذا ما كان هناك تناقص وأما ما جاء في الدعاء بالبركة وكثرة ذريته فكان ذلك بعد ما بلغ ثلاث عشرة سنة عند البشرى بإسحاق، كها جاء في سفر التكوين صحيحًا قال الرب لإبراهيم (وأما إسهاعيل فقد سمعت قولك فيه وها أنا ذا أباركه وأنميه وأكثره جدًا ويلد اثنى عشر رئيسًا وأجعله أمة عظيمة) (التكوين ١٧/ ٢٠).

أقول: كانت هذه البركة قبل مولد إسحاق بعام وعند ذلك كان عمر إسماعيل ثلاث عشرة سنة، معنى ذلك أن هذا الكلام قد قبل بعد أن فدى الله إسماعيل من الذبح.

أما ما يتعلق بإسحاق: نجد أن الأمر قد اختلف تمامًا عن أخيه إسماعيل حيث إن البشرى التي تلقاها إبراهيم النه قبل مولد إسحاق بعام وأن البشرى بكثرة نسله وذريته كان قبل مولد إسحاق، فقد جاء في سفر التكوين ما نصه: (فقال الله: بل سارة امرأتك ستلد لك ابنا واسمه إسحاق وأقيم عهدي معه عهدًا أبديًا لأكون له إلهًا ولنسله من بعده) (تكوين ١٩/١٧)، فكيف إذن ينبئ وحي السماء إبراهيم النه بذرية لإسحاق قبل مولده ويقام معها عهد الله، ثم يعود وحي السماء ليطلب من إبراهيم أن يذبح ابنه إسحاق وهو لا يزال بعد صبيًا لم يتزوج وينجب ذرية كما ورد في البشارة.

قلت: والبشارة بنسل إسحاق مع ولادته هو ما صرح به القرآن الكريم حيث بشر إبراهيم وزوجته سارة بولادة إسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب كها قال سبحانه: ﴿فَبَشَرْنَهَا بِإِسْحَنَقَ وَمِن وَرَاء إسحاق يعقوب كها قال سبحانه: ﴿فَبَشَرْنَهَا بِإِسْحَنَقَ وَمِن وَرَاء إسحاق يعقوب كها قال سبحاق ليس هو الذبيح.

اعتراض ورده:

وقد حاول بولس في رسالته إلى العبرانيين أن يجيب عن هذا السؤال ويحل هذه المشكلة فقال: (بالإيهان قرب إبراهيم إسحاق لما امتحن فكان يقرب ابنه الوحيد، وقد تلقى المواعد وكان قد قيل له: بإسحاق سيكون لك نسل يحمل اسمك فقد اعتقد أن الله قادر حتى على أن يقيم من بين الأموات لذلك استرده) (رسالة العبرانيين ١١/ ١٩: ١٧).

وحل هذه المشكلة التي قدمتها بولس في رسالته إلى العبرانيين وردده كثير من شراح العهد القديم النصارى جديد في المسيحية لم ينظر إليه أحبار اليهود الذين اعتبروا أن التضحية قائمة على تسليم إبراهيم بموت إسحاق وأنه أطاع الله ولم يطع قلبه بحنانه على ابنه الموعود، بالإضافة إلى أن هذا الحل الذي ارتضاه فقهاء المسيحية يقلل كثيرًا من قيمة تضحية إبراهيم وإذعانه لربه مادام أنه كان على يقين من أن الله سبحانه سوف يعيد الحياة إلى ولده بعد أن يقوم بذبحه بنفسه.

الوجه الثامن: الحكمة من عدم ذكر اسم الذبيح في القرآن.

ليس لقائل أن يقول: إن كان إسماعيل النه هو الذبيح فلم لم يصرح القرآن به؟ فإن هذا السؤال عائد عليه في أمر إسحاق النه على سواء مع أنه لم يكن مانع لذكره.

وأما إسماعيل الصلافالعدم التصريح باسمه وجوه من الحكمة:

الأول: أنه من عادة القرآن الصفح والإعراض عن اللجاج الذي لا ينفصم، لكيلا يشتغل الخصم به، ويترك ما يلقى إليه من الحجة الدامغة. وقد أدخلت اليهود اسم إسحاق المنه في قصة الذبح، فلو صرح القرآن بخلاف ذلك لتمسكوا بها في كتبهم وجادلوا بباطلهم، وأنكروا بها جاء به النبي لخلاف الصريح بها عندهم؛ فالقرآن يلزمهم ما كان موجودًا في صحفهم، أو كان ظاهرًا بينًا عند العقل، لكيلا يترك لهم متمسكًا وعذرًا، وقد أشار إلى ذلك في غير ما آية تارة يخاطب النبي ويأمره بالصفح عنهم، وتارة يخاطب المسلمين بترك جدالهم إلا بحسن القول، وتارة يخاطب أهل الكتاب ويدعوهم إلى مسلماتهم.

ونذكر هاهنا بعض الأمثلة، قال تعالى مخاطبًا لنبيه: ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَانِمُ مَّ فَاعَفُ عَنْهُمْ وَالْحَيْمَ وَلَا يَنَالُمُ مَّ فَاعَفُ عَنْهُمْ وَالْمَعْفِ وَلَا يَنَالُمُ وَلَا يَعْلَمُ مَا لَكِ مَنْهُمْ وَالْمَعْفَعُ وَلَا يَعَالَى: ﴿ يَكَأَهُلُ الْكَيْمَ مَا لَكِ تَكِ وَالْمَعْفَعُ وَلَا الله الله عَلَى: ﴿ يَكَأَهُلُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ ا

ولهذا الأسلوب من الخطاب لهم أمثلة كثيرة.

وبالجملة فإن القرآن قد اجتنب مجادلتهم فيما تمسكوا بظاهر الكتاب، وفي ذلك حكمة بينة لعدم التصريح باسم الذبيح، فلو كان هو إسحاق الناها لم يكن مانعًا عن تسميته هاهنا.

والثاني: أن الإسلام جعل الفخر بالآباء من أمور الجاهلية، وجعل سعادة الإنسان وشرفه في استقلاله بأعماله. فعلى هذا الأصل كان أقرب إلى التكرم أن لا يذكر على لسان النبي في هذه القصة التي جاء فيها ذكر إسحاق المن بعد الفراغ عن واقعة الذبح ما يكون تصريحًا بأن إسماعيل المنت الذي كان من آبائه هو صاحب هذا الشرف العظيم. وليت شعري ماذا يقول من يزعم أن الذبيح هو إسحاق المنت عدم تسميته في هذه القصة وبيان كونه ذبيحًا، مع كثرة ذكره والبشارة به لإبراهيم المنت .

والثالث: أن اليهود لم يقنعوا بإنكار هذا الشرف لإسماعيل النفي الم أدخلوا في التوراة أن إبراهيم النفي أخرجه عن بيته مع أمه، وأنها كانت أمة لسارة -عليها السلام-، ومعاذ الله أن تكون كذلك، وقد عاد وبال هذا الافتراء عليهم من غير مهلة، ثم ضربت عليهم الذلة والعبودية، وقد ذكرنا طرفًا من ذلك في تفسير سورة ﴿ أَلَمْ تَرَكَيْفَ . . . ﴾.

وبالجملة فكان الفخر بالآباء قد سيط من دمهم، ولذلك وبخهم يحيى الطَيْلابقوله: (يَا أَوْلاَدَ الأَفَاعِي، مَنْ أَرَاكُمْ أَنْ تَهْرُبُوا مِنَ الْغَضَبِ الآتِي؟ ٨فَاصْنَعُوا أَثْهَارًا تَلِيقُ بِالتَّوْبَةِ. ولاَ تَبْتَدِئُوا تَقُولُونَ فِي أَنْفُسِكُمْ: لَنَا إِبْرَاهِيمُ أَبًا. لأَنِّي أَقُولُ لَكُمْ: إِنَّ اللهَ قَادِرٌ أَنْ يُقِيمَ مِنْ هذِهِ الْحِجَارَةِ أَوْلاَدًا لإِبْرَاهِيمَ. ٩ وَالآنَ قَدْ وُضِعَتِ الْفَأْسُ عَلَى أَصْلِ الشَّجَرِ) (متى ٣/ ١٠: ٧).

فلو أسمعهم القرآن شيئًا مما كان للعرب من كرم المحتد وعلوه لاهتاجوا إلى ذكر ما افتروه من كون هاجر -عليها السلام- أم أبيهم إسهاعيل الني أمة لسارة -عليها السلام- ، ألا ترى أن القرآن مع كثرة ذكر سارة -عليها السلام- لم يأت ولو مرة واحدة بذكر هاجر -عليها السلام-؟ فكان الأولى أن يجتنب التصريح بكون هذه الفضيلة لبني إسهاعيل خاصة. وبالجملة فعدم التصريح باسم الذبيح أولى بكونه دليلًا على أنه إسهاعيل الناتي فإن لم يصرح باسمه، فقد دل عليه بوجوه كثيرة كها مر آنفًا.

الرابع: أن التوراة التي بأيدي اليهود مشتملة على دلائل جمة تنطق بأن إسماعيل هو الذبيح، وهو أبوه وهو صاحب البركة الدائمة التي بورك بها جميع الأمم، مع فضائل أخر. ولا خفاء في عداوتهم به وبذريته. وإذ كان الأمر كذلك، كان أحسن أن يُكتفى بتلك البينات التي في التوراة عند أعدائهم عن التصريح بها في القرآن فإنه كما قيل: الفضل ما شهدت به الأعداء، لا سيها إذا كانت هذه الشهادة على رغم أنفهم وسعيهم في كتهانها، ولا يخفى أن القرآن ملآن بذكر فضائل أنبياء بني إسرائيل -عليهم السلام-، بل هو الذي نفى عنهم كل ما أدخلوه في التوراة مما لا يليق برفيع منزلتهم، فلو كانت فضيلة الذبيح

لإسحاق العَلِيهُ لصرح بها القرآن(١).

قال ابن عاشور: وقد أشارت هذه الآيات إلى قصة الذبيح ولم يسمه القرآن لئلا يثير خلافٌ بين المسلمين وأهل الكتاب في تعيين الذبيح من ولدي إبراهيم وكان المقصد تأليف أهل الكتاب لإقامة الحجة عليهم في الاعتراف برسالة محمد وتصديق القرآن ولم يكن ثمة مقصد مهم يتعلق بتعيين الذبيح ولا في تخطئة أهل الكتاب في تعيينه، وأمارة ذلك أن القرآن سمى إسهاعيل في مواضع غير قصة الذبيح وسمى إسحاق في مواضع ومنها بشارة أمة على لسان الملائكة الذين أرسلوا إلى قوم لوط وذكر اسمي إسهاعيل وإسحاق أنها وهبا له على الكبر ولم يسم أحدًا في قصة الذبيح قصدًا لإبهام مع عدم فوات المقصود من الفضل لأن المقصود من القصة التنويه بشان إبراهيم فأي ولديه كان الذبيح كان في ابتلائه بذبحه وعزمه عليه وما ظهر في ذلك من المعجزة تنويه عظيم بشأن إبراهيم (٢).

الوجه التاسع: نوعية المذبوح ولماذا وصف بوصفه عظيم.

اختلف أهل العلم في الذبح الذي فُدي به ولدا إبراهيم السلام على قولين:

الأول: أنه كان كبشًا، وهو قول جمهور أهل العلم بالتفسير "، وممن قال به ابن الله الكبش الذي ذبحه إبراهيم هو الكبش الذي قربه ابن آدم فتقبل منه (٤٠).

القول الثاني: أنه كان تيسًا، ونقل ذلك عن ابن عباس (°)، والحسن البصري (١٠).

⁽١) الرأي الصحيح صـ ٩٣: ٩٠.

⁽٢) التحرير والتنوير ٢٣/١٥٦.

⁽٣) المحرر الوجيز (٤/ ٤٨٢)، تفسير القرطبي (١٠٦/١٥)، الخازن في تفسيره (٤/ ٢٤).

⁽٤) حسن. أخرجه الطبري في تفسيره (٢٣/ ٨٦) من طريق، سفيان، ، وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٨٢٣٣) من طريق داود العطار، كلاهما (سفيان، داود) عن ابن خثيم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس به.

⁽٥) إسناده ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٧ من طريق معاوية بن هشام، عن سفيان، عن رجل، عن أبي صالح: إسناده ضعيف لجهالة شيخ الثوري.

⁽٦) موضوع. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٧ حدثنا ابن حميد، قال: ثنا سلمة، عن ابن إسحاق، عن عمرو بن عبيد، عن الحسن به. فيه عمرو بن عبيد متهم بالكذب، الجرح والتعديل ٢٤٦/٦، تهذيب التهذيب ٨/ ٢٦، التقريب (١/ ٢٤٤) (٧٠٧١).

وأما عن وصفه بقوله سبحانه: ﴿ وَفَدَيْنَهُ بِذِبِّحٍ عَظِيمٍ ﴾، وذلك لأسباب:

- - ٢- لأنه كان ذبحًا متقبلًا، قاله مجاهد (٢).
- ٣- ذُبح ذبح بالحق على دين إبراهيم الطيلا، قاله الحسن (٣).
- ٤ عظيم القدر لأنه من عند الله، فهو عظيم الشخص والبركة.

وذلك أن الله فدى به ابن رسول وأبقى به من سيكون رسولًا فيعظمه بعظم أثره، ولأنه سخره الله لإبراهيم في ذلك الوقت وذلك المكان، وعلى هذا جرت السنة به وصار دينًا باقيًا آخر الدهر (٤٠).

- ٥ لأنه كان سمنًا (°).
- ٦- لأنه لم يكن عن نسل بل من التكوين(١).

قال الطبرى: ولا قول في ذلك أصح مما قال الله –جل ثناؤه– وهو أن يقال: فداه الله بذبح عظيم وذلك أن الله عم وصفه إياه بالعظيم دون تخصيصه فهو كما عمه به (٧).

⁽۱) ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٧ من طريق ابن يهان، عن سفيان، عن عبد الله بن عيسى، عن سعيد ابن جُبير عن ابن عباس به. فيه يحيى بن يهان صدوق عابد يخطئ كثيرًا وقد تغير، التقريب (١/ ٥٩٨) وضعفه ابن حجر كها في فتح الباري ١٠/ ٤١، وانظر: نهاية الاغتباط (٣٧٤).

⁽٢) أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٨ من طريق ابن جريج، وأخرجه أيضًا من طريق ليث بن أبي سليم، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٢٥٤١) من طريق ابن أبي نجيح. كلهم (ابن جريج، ليث، ابن أبي نجيح) عن مجاهد به.

⁽٣) موضوع. أخرجه الطبري في تفسيره ٢٣/ ٨٨ حدثنا ابن حميد، قال: ثنا سلمة، عن ابن إسحاق، عن عمرو بن عبيد، عن الحسن به. فيه عمرو بن عبيد؛ متهم بالكذب.

⁽٤) تفسير القرطبي ١٥/ ١٠٦، الخازن في تفسيره ٤/ ٢٤، روح المعاني ٢٣/ ١٣٢.

⁽٥) الكشاف ٤/ ٥٥، الرازي في تفسيره ٢٦/ ١٥٨، الخازن في تفسيره (٤/ ٢٤)، النسفي في تفسيره (٤/ ٢٤)، النسفي في تفسيره (٢٤ / ٢٤)، الرازي في تفسيره

⁽٤/ ٢٦)، أبو السعود في تفسيره ٧/ ٢٠١، روح المعاني ٢٣/ ١٢٩.

⁽٦) المحرر الوجيز ٤/ ٤٨٢، البحر المحيط٧/ ٣٥٦.

⁽٧) جامع البيان ٢٣/ ٨٨.

الوجه العاشر: قصة الذبيح رؤيا نوم، وبيان الحكمة من ذلك.

قال الآلوسى: وفي كلام التوراة التي بأيدي اليهود اليوم ما يرمز إلى أن الأمر بالذبح كان ليلًا فإنه بعد أن ذكر قول الله تعالى له الكيلاخذ ابنك وامض إلى بلد العبادة وأصعده ثم قربانًا على أحد الجبال الذي أعرفك به قيل فأدلج إبراهيم بالغداة. . إلخ فالأمر إما منامًا وإما يقظّة لكن وقع تأكيدا لما في المنام إذ لا محيص عن الإيهان بها قصه الله تعالى علينا فيها أعجز به الثقلين من القرآن والجزم بكونه في المنام لا غير إذ لا يعول على ما في أيدي اليهود وليس في الأخبار الصحيحة ما يدل على وقوعه يقظة أيضًا(١).

الحكمة من ورود هذا التكليف في النوم لا في اليقظة.

الأول: إن هذا الابتلاء إنها برز في صورة الوحي المنامي إكرامًا لإبراهيم عن أن يزعج بالأمر بذبح ولده بوحي في اليقظة لأن رؤى المنام يعقبها تعبيرها إذ قد تكون مشتملة على رموز خفية وفي ذلك تأنيس لنفسه لتلقي هذا التكليف الشاق عليه وهو ذبح ابنه الوحيد(٢).

وحول ذلك يقول الإمام الرازي:

أن هذا التكليف كان في نهاية المشقة على الذابح والمذبوح، فورد أولًا في النوم حتى يصير ذلك كالمنبه لورود هذا التكليف الشاق، ثم يتأكد حال النوم بأحوال اليقظة، فحينئذٍ لا يهجم هذا التكليف دفعة واحدة بل شيئًا فشيئًا "".

الثاني: أن تكون المبادرة إلى الامتثال أدل على كمال الانقياد وتمام الإخلاص(4).

الثالث: أن الله تعالى جعل رؤيا الأنبياء عليهم السلام حقًا، فكما أرى يوسف الله سجود أبويه وأخوته في المنام فقال على لسان يوسف: ﴿إِنِّ رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كُوْبُكًا وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَنجِدِينَ ﴿ إِنِي رَافِيهُمْ لِي سَنجِدِينَ ﴾ (يوسف: ٤)، وكما وعد رسوله على دخول المسجد

⁽١) روح المعاني ٢٣/ ١٢٨.

⁽٢) التحرير والتنوير ٢٣/ ١٥١.

⁽٣) الرازي في تفسيره ٢٣/ ١٥٦، الخازن في تفسيره ٤/ ٢٣.

⁽٤) البيضاوي في تفسيره (٥٨٩).

الحرام في المنام فقال تعالى: ﴿ لَقَدْ صَدَقَ اللّهُ رَسُولُهُ الرُّوعَا بِٱلْحَقِّ لَتَدْخُلُنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ﴾ (الفتح: ۲۷)، وقال على لسان الخليل إبراهيم اللّي : ﴿ إِنِّ آرَىٰ فِي اَلْمَنَامِ أَنِّ آذَبُحُك ﴾ (الصافات: ۲۰۱)، والمقصود من ذلك تقوية الدلالة على كونهم صادقين، لأن الحال إما حال يقظة وإما حال منام، فإذا تظاهرت الحالتان على الصدق، كان ذلك هو النهاية في بيان كونهم محقين صادقين في كل الأحوال (۱).

الباب الثاني:

الوجه الأولُّ: بطلان العلاقة بين الذبيح والصلب والفداء على زعمهم.

١ بطلان هذا القياس الفاسد:

وذلك أن النصارى قد تابعوا اليهود في أن الذبيح إسحاق السلاوكان حادث الذبيح فرصة ثمينة تلقفها الذين بدلوا دين المسيح عيسى السلاحيث اتخذوها سندًا وحجةً لعقيدة الصلب والفداء ومن هذا الملق أيضًا رأوا أن الذبيح إسحاق، فلو كان إسهاعيل لما كان لاستشهادهم به على ما زعموه من طلب المسيح وتقديمه لذبيحة للخلاص والفداء أي تأثير حيث أن المسيح عيسى ابن مريم من ذرية إسحاق وليس من ذرية إسهاعيل عليهم جميعًا وعلى نبينا أفضل الصلوات وأزكى التسليهات.

جاء في (السنن القويم) أن كون إسحاق أطاع أباه ولم يهانع يعد رمزًا إلى المسيح الذي سيق إلى الذبح ولم يفتح فاه إطاعة لإرادة أبيه فأحياه الله كها أحيا ابنه، فكان في هذه التجربة قصد روحي وهو الإيهان إلى الذبيحة الكفارية ذبيحة الفادي التي هي غنى الكنيسة المسيحية وركن دينها وتعليمها وسعادتها كنيسة الله التي اشتراها بدمه.

ذكر الدكتور (ف. ب) ما يراه أن تصرف إبراهيم في هذه الحادثة يزيدنا فهمًا للذبيحة التي قدمها الله لخلاصنا فإن خضوع إسحاق وهو موضوع على المذبح ورقبته معرضة للسكين يعطينا فكرة أعمق من طاعة المسيح حتى الموت كذلك فإن إعادة إسحاق حيًا كمن قام من الأموات بعد أن صار في حكم المائت في نظر والده ثلاثة أيام يعطينا فكرة عن

⁽١) الرازي في تفسيره ٢٣/ ٥٦.

قيام المسيح من الأموات في اليوم الثالث، ثم يذكر أن الحقيقة تفوق الرمز: فإن إسحاق تألم وهو شاعر تمامًا بوجود أبيه معه، أما المسيح فقد تصاعدت من جنبه تلك الصرخات المدوية (إلحي، إلحي، لِكَذَا تَرَكْتَنِي)، وإسحاق بذل معه كل ما يمكن تخفيف آلامه وأحزانه، أما المسيح فقد قاسى الأمرين من جند الرومان ثم من الكتبة والفريسيين، إسحاق نجا من الموت أما المسيح فقد شرب الكأس حتى الثهالة (۱).

وعلى هذا المنوال نسج شراح الكتاب المقدس ومفسروه من النصارى باذلين أقصى جهودهم في الربط بين إسحاق والمسيح، واستغلال حادث الذبح في صنع متكئًا يتكئون عليه، ومصدر ينهلون منه ليدعموا هذه العقيدة التي أبطلها القرآن الكريم بطلانًا قاطعًا وحاسمًا في قوله تعالى: ﴿وَمَا قَنَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ ٱلنِّينَ ٱخْلَفُواْ فِيهِ لَفِي شَكِي مِنْ عُلِم اللهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اَنِبَاعَ ٱلظَّنِ وَمَا قَنَلُوهُ يَقِينًا ﴿ اللهِ اللهِ اللهِ وَكَانَ اللهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ ال

* * *

⁽۱) قلت: وشتان بين الجمع ما بين قصة الذبيح وبين ما فعلوه مع المسيح عيسى النه والبراهين واضحة فإن إبراهيم النه أراه الله رؤيا أن يذبح ابنه ورؤيا الأنبياء حق هذه واحدة، والثانية أن الذي قام بالفعل هو إبراهيم النه بأمر الله سبحانه وتعالى وهو نبي معصوم وأنتم على زعمكم الباطل قمتم بالفعل والفارق واضح، والثالثة أن الله فداه – أي الذبيح – ابن إبراهيم النه فكانت معجزة وكرامة وفضل لإبراهيم ولولده وأنتم تزعمون أنه قتل...!

⁽٢) قصة الذبيح صـ ٣٦: ٣١ د/ فتحي محمد الزغبي.

٣- شبهة: حول نظر إبراهيم الكلة في النجوم.

نص الشبهة:

قال تعالى: ﴿ فَنَظَرَنَظُرَةً فِي ٱلنَّجُومِ ﴿ الْمَافَاتِ: ٨٨-٨٩)، فاعترضوا على الآية وقالوا: أن القرآن يثبت أن إبراهيم النَّيِّ كان ينظر في النجوم، ولم يكن إيهانه يقينيًا، وأن القرآن يثبت أنه كان مريضًا، مع أن في الكتاب المقدس أن إيهان إبراهيم النَّكُ كان يقينيًا، وأنه كان سليًا ولم يكن مريضًا.

والجواب عن ذلك من وجوه:

الوجه الأول: بيان معنى قوله تعالى: ﴿ فَنَظَرَنَظُرَةً فِي ٱلنُّجُومِ ١٠٠٠ ﴾.

الوجه الثاني: بيان معنى قوله تعالى: ﴿ فَقَالَ إِنِّ سَقِيمٌ ١٠٠٠ ﴾.

الوجه الثالث: أنواع علم النجوم.

الوجه الرابع: أدلة من أثبت أن للكواكب والنجوم تأثيرًا، والرد عليها.

الوجه الخامس: الكلام على بطلان علم الأحكام.

الوجه السادس: ماذا قال الكتاب المقدس عن إبراهيم الكليلان.

وإليك النفصيل،

الوجه الأول: بيان معنى قوله تعالى: ﴿ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي ٱلنُّجُومِ ﴿ ۖ ﴾

هذه حيلة أرادها إبراهيم الله لكيلا يخرج معهم، فقال لهم كلامًا هو حق في نفس الأمر، فَهموا منه أنه سقيم على مقتضى مايعتقدونه، ولم يكن نظره الله من باب اعتقاده في النجوم، وإنها هو إيهام ليتوصل إلى مايريد لكي يتوصل إلى غرضه الذي سيكون وسيلة إلى إنقاذهم مما هم فيه. (١)

وأما عن نظره، فالجواب عليه من وجوه: الأول: أنه تفكر فيما يلهيهم به:

⁽۱) تفسير البغوي ٤/ ٣٠، الكشاف ٤/ ٤٩، تفسير الرازي ٢٦/ ١٤٧، تفسير النسفي ٤/ ٢٣، تفسير ابن كثير ٢١/ ٣٣، تفسير الخازن ٤/ ٤٩، روح المعاني ٢٣/ ١٠١.

أي: أنه نظر إلى السهاء متفكرًا فيها يلهيهم به، وعادة من أراد أن يتفكر في شيء نظر إلى السهاء، لأن النظر إلى الأرض يلهيه عن تدبره (١)، وهو قول قتادة . (٢)

والمعنى أنهم ظنوا أنه نظر في النجوم متنجهًا، ولكنه نظر إليها متفكرًا.

وأهل اللغة يقولون: لمن تفكر في أمره لينظر كيف يدبره نظر في النجوم، ويتفكر بمعنى ينظركما في قوله سبحانه: ﴿ أَوَلَمْ يَنظُرُواْ فِي مَلَكُوتِ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾(").

الثاني: نظر في نجوم كلامهم ومتفرقات أقوالهم.

وحاله معهم، وذلك كله لما سألوه أن يخرج معهم إلى عيدهم ليخرج من ذلك بحيلة. (١٠) الثالث: أنه رأى نجمًا طالعًا فعلم أن له خالقًا.

فكان هذا نظره في النجوم (°)، والمعنى أن هذه النجوم لا تستطيع أن تدبر أفعال العباد، وهو منسوب إلى سعيد بن المسيب. (١)

الرابع: نظر في النجوم هو قوله سبحانه: ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ ٱلَّيْلُ رَءَا كُوِّكُما ﴾ وهذا قبل البلوغ (١٠).

وهذه النظرة هي النظرة التي استدل بها على التوحيد في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ النَّوْلُ رَهُ اكْوَكُما ﴾، وأن العرب تطلق على كل ما في القرآن نجومًا على صفة التغليب، قال تعالى: ﴿إِنِّ رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَكُو كُمُّا وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ رَأَيْنُهُمْ لِي سَنْجِدِينَ ﴾.

الخامس: نظر في أحكامها، ولم ينظر إليها بعينها.

⁽١) النكت والعيون ٥/ ٥٥، تفسير ابن كثير ١١/ ٣٢، تفسير القرطبي ١٥/ ٩٣.

⁽٢) تفسير ابن أبي حاتم (١٨٢٧٦).

⁽٣) العين للخليل ٦/ ١٥٤، تهذيب اللغة للأزهري ١١/ ١٢٨، تاج العروس ١/ ٦٥.

⁽٤) المحرر الوجيز ٤/ ٤٧٨، الرازي في تفسيره ٢٦/ ١٤٨، تهذيب اللغة للأزهري ١٢٨/١١.

⁽٥) النكت والعيون (٥/ ٥٥)، القرطبي في الجامع ١٥/ ٩٣.

⁽٦) أخرجه الطبري ٢٣/ ٧٠، ابن أبي حاتم (١٨٢١٤)، عبد الرازق في تفسيره (٢٥٤٣)، وزاد نسبته السيوطي في الدر المنثور ٧/ ١٠٠ إلى عبد بن حميد وابن المنذر. إسناده ضعيف لعنعنة قتادة.

⁽٧) الرازي في تفسيره ٢٦/ ١٤٧.

وذلك أن قوم إبراهيم السَّخِينَ كانوا أصحاب النجوم يعظمونها ويقضون بها على غائب الأمور، فلذلك نظر إبراهيم في النجوم أي في علوم النجوم وفي معانيه لا أنه نظر بعينه إليها، وهو كما يقال فلان نظر في الفقه وفي النحو وإنها أراد أن يوهمهم أنه يعلم ما يعلمون

ويتعرف من حيث يتعرفون حتى إذا قال: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ ﴾ سكنوا إلى قوله. (١)

السادس: أن علم النجوم كان من النبوة.

فلما حبس الله تعالى الشمس على يوشع بن نون أبطل ذلك، فنظر إبراهيم التَّلِيُّ فيها كان علمًا نبويًا. (٢)

وحكى جويبر عن الضحاك أن علم النجوم كان باقيًا إلى زمن عيسى ابن مريم الطّيلا، حتى دخلوا عليه في موضع لا يطلع عليه فقالت لهم مريم: من أين علمتم موضعه؟ قالوا: من النجوم، فدعا ربه عند ذلك فقال: اللهم فوهمهم في علمها فلا يعلم علم النجوم أحد، فصار حكمها في الشرع محظورًا وعلمها في الناس مجهولًا. (")

الوجه الثاني: بيان معنى قوله تعالى: ﴿ فَقَالَ إِنِّ سَقِيمٌ ۗ ۞﴾.

الأول: كلام أهل اللغة حول كلمة سقيم: السَّقام، والسُّقْم، والسَّقَم: المرض، لغات مثل حُزْن، وحَزَن. وقد سَقِمَ الرجل يَسْقُم فهو سقيم ورجل مسقام، إذا كان يعتريه السقم كثيرًا. (4)

الثاني: كلام أهل العلم بالتفسير والحديث وغيرهم حول كلمة سقيم.

⁽١) الكشاف ٤/ ٤٩، تفسير الرازي ٢٦/ ١٤٧، تفسير أبو السعود ٧/ ١٩٧.

⁽٢) النكت والعيون (٥/ ٥٥)، تفسير القرطبي ١٥/ ٩٣، منسوبًا إلى ابن عباس.

قلت: وقد أخرجه الخطيب البغدادي في كتاب القول في علم النجوم (ص ١٩٨) عن علي ، وساق متنه، ثم قال بعده: في اسناد هذا الحديث غير واحد مجهول، وقد ذكر صاحب كتاب كنز العمال (حديث ٢٩٤٢)، وعزاه إلى الخطيب، وقال: إسناده ضعيف.

⁽٣) إسناده ضعيف جدًا. فيه جويبر: ضعيف جدًا كما في التقريب (١/ ٩٤)، وقال النسائي: متروك.

⁽٤) تاج العروس ١/ ٥٦/٧، تهذيب اللغة ٨/ ٤٢٤، لسان العرب ٣/ ٢٠٤٢.

الأول: سقيم مريض، ونوع المرض هنا الطاعون، والمعنى: إني مطعون، وهو مروي عن ابن عباس (١)، الضحاك (٢)، سفيان (٣).

وهذا كله من باب المعاريض (الحيل) التي استخدمها سيدنا إبراهيم الكن حتى يخلو بها إلى أصنامهم، فقال إني سقيم ليلزم مكانه ويفارقوه، ولم ينطق إبراهيم بأن النجوم دلته على أنه سقيم، ولكنه لما جعل قوله: (إني سقيم) مقارنًا لنظره في النجوم أوهم قومه أنه عرف ذلك من دلالة النجوم حسب أوهامهم (1).

وعلى هذا فلم يكن مريضًا جسمانيًا، بدليل أنه حطم الأصنام، وهي تحتاج إلى مشقة عالية، وإنها هذا من باب المعاريض (٥٠).

وعلى القول بأنه سقيم فسقمه سقم نفسي من تماديهم في الباطل على ما يأتي:

الثاني: سقيم بالنسبة إلى ما يستقبل من مرض الموت.

⁽١) تفسير الطبرى ٢٣/ ٧٢، إسناده ضعيف فيه انقطاع.

⁽٢) تفسير الطبري ٢٣/ ٧١، وزاد السيوطي في الدر المنثور ٧/ ١٠٠ نسبته إلى ابن أبي شيبة وابن المنذر، إسناده ضعيف فيه انقطاع بين شيخ الطبري والحسين.

⁽٣) تفسير ابن أبي حاتم (١٨٢١٧).

⁽٤) التحرير والتنوير (٢٣/ ١٤٢).

⁽٥) قال ابن حجر: المعاريض، قال الجوهري: هو خلاف التصريح وهو التورية بالشيء عن الشيء. وقال الراغب: كلام له وجهان صدق وكذب أو باطن وظاهر، قال ابن حجر: والأولى أن يقال كلام له وجهان يطلق أحدهما والمراد لازمه، وشرط جواز استعمال المعاريض هو التخلص من الظلم أو حصول حق، وأما استعمالهما في عكس ذلك من إبطال الحق أو تحصيل الباطل فلا يجوز وشرط آخر وهو عدم القسم. (فتح الباري ١٠/ ٦١٠)، وانظر النووي في شرح صحيح مسلم (٧/ ٣٨١)، فقول إبراهيم: ﴿إني سقيم ﴾ ولم يكن مريضًا هذا من باب المعاريض وهذا ليس من باب الكذب، وأما إطلاقه اسم الكذب عليها فلكونه قال قولًا يعتقده السامع كذبًا، لكنه إذا حقق لم يكن كذبًا، فليس هذا بكذب محض، قال النووي: ومعناه (أي في إطلاق اسم الكذب على ذلك) إنها هي بالنسبة إلى فهم المخاطب والسامع، وأما في نفس الأمر فليست كذبًا مذمومًا لوجهين: أحدهما: أنه ورى بها، الثاني: لو كان كذبًا لا تورية فيه لكان جائزًا في دفع الظالمين (فتح الباري ٢/ ٤٥١)، شرح صحيح مسلم (٨/ ٢٣١).

لأن من كتب عليه الموت يسقم في الغالب ثم يموت، وهذا كما قال الله سبحانه (إنك ميت وإنهم ميتون)، أي: ستموت. (١)

قال الزمخشري: ولقد نوى به أن من في عنقه الموت سقيم. ومنه المثل: كفي بالسلامة داء. وقول لبيد:

فَدَعَوْتُ رَبِّي بِالسَّلاَمَةِ جَاهِدا لِيُصِحَّنِي فَإِذَا السَّلاَمَةُ دَاءُ

وقد مات رجل فجأة فالتف عليه الناس وقالوا: مات وهو صحيح، فقال أعرابي: أصحيح من الموت في عنقه. (٢)

الثالث: سقيم بمعنى: مريض القلب عن عبادتكم هذه الأوثان. (٦)

ومنه قوله تعالى: ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ ثُوَّمِنِينَ ﴾.

الرابع: سقيم أي: سأسقم، فالْإِنْسَان عُرْضَة لِلْأَسْقَامِ، وَأَرَادَ بِذَلِكَ الْإعْتِذَارِ عَنْ الْخُرُوجِ مَعَهُمْ إِلَى عِيدهمْ، وَشُهُود بَاطِلهمْ وَكُفْرهمْ، واسم الفاعل يستعمل بمعنى المشتقبل كثيرًا(1).

الخامس: سقيم أي: سقيم الحجة على الخروج معكم. (٥)

السادس: أنه نظر نظرة في النجوم في أوقات الليل والنهار وكانت تأتيه سقامة كالحمى في بعض ساعات الليل والنهار، فنظر ليعرف هل هي في تلك الساعة وقال: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ ﴾

⁽۱) معاني القرآن للزجاج (۲۰۸/۶)، النكت والعيون (٥٦/٥)، تفسير الرازي (٢٦/٢٦)، تفسير القرطبي (٩٣/١٥)، شرح صحيح مسلم للنووي (٨/١٣)، تفسير النسفي (٤/ ٢٤)، ابن كثير في التفسير (٣٥/١٥)، فتح الباري (٦/ ٤٠١) روح المعاني (٣٣/ ٢٠١)، فتح البيان (١١/ ٤٠١).

⁽٢) الكشاف (٤/ ٤٩).

⁽٣) النكت والعيون (٥/ ٥٦)، الكشاف (٤/ ٤٩)، تفسير الرازي (٢٦/ ١٤٧)، تفسير القرطبي (١٥/ ٩٤).

⁽٤) النووى في شرح صحيح مسلم (٨/ ١٣٧)، فتح الباري (٦/ ٤٥١).

⁽٥) فتح الباري (٦/ ٤٥١).

فجعله عذرًا في تخلفه عن العيد الذي لهم وكان صادقًا فيها قال، لأن السقم كان يأتيه في ذلك الوقت، وإنها تخلف لأجل تكسير أصنامهم(١).

وتعقب ابن حجر هذا القول، فقال: وهو بعيد لأنه لو كان كذلك لم يكن كذبًا لا تصريحًا ولا تعريضًا. (٢)

وعلى هذا فقد تبين أنه على لم يكن مريضًا جسمانيًا، وإنها هذه حيلة أراد أن يتوصل إلى أصنامهم، وهو من المعاريض كما تقدم.

الوجه الثالث: أنواع علم النجوم. النوع الأول: المباح.

العلم بأسماء الكواكب ومناظرها ومطالعها ومساقطها وسيرها والاهتداء بها، وانتقال العرب عن مياهها لأوقاتها وتخيرهم الأوقات إنتاج مواشيهم وضرابهم الفحول ومعرفتهم بالأمطار على اختلافها، والتوصل إلى جهة القبلة بالنجوم ومعرفة مواقيت الصلاة وساعات الليل بظهورها وأفولها. فهذا العلم مباح. (")

الأدلة على إباحة هذا النوع:

قال ﷺ: ﴿ هُوَ الَّذِى جَعَلَ الشَّمْسَ ضِياءَ وَالْقَمَرَ ثُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِنَعْلَمُواْ عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابُّ مَاخَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَنَتِ لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ﴾ (يونس: ٥)، وقال ﷺ: ﴿ وَهُوَ الَّذِي ٓ أَنشَأَ كُم مِّن نَّفْسٍ وَحِدَةٍ فَمُسَّنَقَرُّ وَمُسَتَوْدَ عُصَّلْنَا ٱلْآيَنَتِ لِقَوْمِ يَفْفَهُوكَ ﴾ (الأنعام: ٩٨).

عن قتادة قال: إن الله -تبارك وتعالى- خلق هذه النجوم لثلاث خصال جعلها زينة السهاء، وجعلها يهتدي بها وجعلها رجومًا للشياطين فمن تعاطى فيها غير ذلك فقد قلل رأيه وأخطأ حظه وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به وإن ناسا جهلة بأمر الله على قد أحدثوا في

⁽۱) تفسير الرازي (۲۲/۲۲)، تفسير القرطبي (۱۵/۹۳)، شرح صحيح مسلم للنووي (۸/۱۳۷)، تفسير أبو السعود (۷/ ۱۹۷)، فتح القدير (٤/ ٦٣٥)، فتح البيان (۱۱/۲۱).

⁽٢) فتح الباري (٦/ ٤٥١).

⁽٣) القول في علم النجوم للخطيب البغدادي (١٢٦)، معالم السنن للخطابي (١٣/٤)، شرح السنة للبغوي (١٨٣/١٢).

هذه النجوم كهانة من غرس بنجم كذا وكذا كان كذا ومن ولد بنجم كذا وكذا كان كذا وكذا ولعمري ما من نجم إلا يولد به القصير والطويل والأحمر والأبيض والحسن والذميم، وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطير شيئًا من الغيب وقضى لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله، ولعمري لو أن أحدا علم الغيب لعلم آدم الذي خلقه الله بيده، وأسجد له ملائكته، وعلم أسماء كل شيء، وأسكنه الجنة يأكل منها رغدًا حيث شاء، ونهي عن شجرة واحدة، فلم ينزل به البلاء حتى وقع بها نهي عنه، ولو كان أحد يعلم الغيب لعلم الجن حيث مات سليمان بن داود -عليهها السلام- فلبثت تعمل حولًا في أشد العذاب وأشد الموان لا يشعرون بموته فها دلهم على موته إلا دابة الأرض تأكل من منسأته أي تأكل عصاه فلها خر تبينت الجن أن لو كانت الجن تعلم الغيب ما لبثوا في العذاب المهين وكانت الجن تقول مثل بذلك إنها كانت تعلم الغيب وتعلم ما في غد فابتلاهم الله على وجعل موت نبي مثل بذلك إنها كانت علم الغيب وتعلم ما في غد فابتلاهم الله على الموت نبي مثل بذلك إنها كانت علم الغيب وتعلم ما في غد فابتلاهم الله على الموت نبي مثل بذلك إنها كانت علم الغيب وتعلم ما في غد فابتلاهم الله على الموت نبي مؤلله على موت نبي مثل بذلك إنها كانت علم الغيب وتعلم ما في غد فابتلاهم الله على موت نبي مؤلله بذلك إنها كانت علم الغيب وتعلم ما في غد فابتلاهم الله المؤل بذلك وجعل موت نبي

النوع الثاني: المحرم.

وهو ما يدعيه أهل التنجيم من علم الكوائن والحوادث التي لم تقع وستقع في مستقبل الزمان كأخبارهم بأوقات هبوب الرياح ومجيء المطر والبردة وتغير الأسعار وما كان في معانيها من الأمور يزعمون أنهم يدركون معرفتها بسير الكواكب في مجاريها وباجتهاعها واقترانها ويدعون لها تأثيرا في السفليات وأنها تتصرف على أحكامها وتجرى على قضايا موجباتها وهذا منهم تحكم على الغيب وتعاط لعلم استأثر الله سبحانه به لا يعلم الغيب أحد سواه. (٢)

الأدلة على تحريم هذا النوع:

قال ابن تيمية: وصناعة التنجيم التي مضمونها الأحكام والتأثير وهو الاستدلال على

⁽۱) إسناده صحيح. أخرجه البخاري تعليقًا في كتاب بدء الخلق، والطبري في التفسير (۱۱)، وأبو الشيخ في التغليق (۳/ ۱۸) عن عبد بن الشيخ في العظمة (۲۰۷) واللفظ له من طريق سعيد. وذكره ابن حجر في التغليق (۳/ ٤٨٩) عن عبد بن حميد والخطيب البغدادي من طريق شيبان، كلاهما (سعيد وشيبان) عن قتادة.

⁽٢) معالم السنن للخطابي (٤/ ٢١٢-٢١٣)، شرح السنة للبغوي (١٢/ ١٨٣).

الحوادث الأرضية بالأحوال الفلكية والتمزيج بين القوى الفلكي والقوابل الأرضية صناعة عرمة بالكتاب والسنة وإجماع الأمة، بل هي محرمة على لسان جميع المرسلين في جميع الملل قال الله على: ﴿ وَلَا يُفْلِحُ ٱلسَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴾ (طه: ٦٩)، وقال على: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ أُوتُواْ نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِيبَ يُوْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّاعُوتِ ﴾ (النساء: ٥٠) قال عمر وغيره: الجبت السحر. (١) الأدلة من السنة:

عن ابن عباس قال: قال رسول الله على الله على الله على النَّجُومِ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ النَّجُومِ اقْتَبَسَ شُعْبَةً مِنَ السَّحْرِ زَادَ مَا زَادً". (٢)

فقد صرح رسول الله على بأن علم النجوم من السحر وقد قال الله على: ﴿ وَلَا يُقْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴾ وهكذا الواقع فإن الاستقراء يدل على أن أهل النجوم لا يفلحون لا في الدنيا ولا في الآخرة. (٣)

وعن صفية عن بعض أزواج النبي ﷺ عن النبي ﷺ قال: " مَنْ أَتَى عَرَّافًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً". ('')

والمنجم يدخل في اسم العراف عند بعض العلماء وعند بعضهم هو في معناه، فإذا كانت هذه حال السائل فكيف بالمسئول. (٥)

عن معاوية بن الحكم السلمي قال: قلت: يا رسول الله" إِنَّ مِنَّا رِجَالًا يَأْتُونَ الْكُهَّانَ قَالَ فَلَا تَأْتِهِمْ ".(¹)

⁽۱) مجموع الفتاوي (۳۵/ ۱۹۲).

⁽۲) إسناده حسن. رواه أحمد (۱/۲۲۷)، ابن أبي شيبة (٦/ ١٢٩) ومن طريقه ابن ماجه (٣٧٢١)، أبو داود (٣٩٠٥)، عبد بن حميد (٧١٣)، الحديث حسنه الألباني في سنن ابن ماجه (٣٠٠٢).

⁽٣) مجموع الفتاوي (٣٥/ ١٩٣).

⁽٤) مسلم (۲۲۳۰).

⁽٥) مجموع الفتاوي (٣٥/ ١٩٣).

⁽٦) مسلم (٧٣٥).

فنهي النبي ﷺ عن إتيان الكهان والمنجم يدخل في اسم الكاهن عند الخطابي وغيره من العلماء وحكى ذلك عن العرب وعند آخرين هو من جنس الكاهن واسوأ حالا منه فلحق به من جهة المعنى. (١)

عن أبي مسعود الأنصاري قال: "نهي النبي على عن ثمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن". "
وحلوانه الذي تسميه بالعامة حلاوته ويدخل في هذا المعنى ما يعطيه المنجم وصاحب
الأزلام التي يستقسم بها مثل الخشبة المكتوب عليها أب ج د والضارب بالحصى ونحوهم
فها يعطى هؤ لاء حرام

وقد حكى الإجماع على تحريمه غير واحد من العلماء كالبغوي، والقاضي عياض وغيرهما. (٣) الوجه الرابع: شبهات من أثبت أن للكواكب والنجوم تأثيرًا والرد عليها. هذه الأدلة ذكرها ابن القيم عن أبى عبد الله الرازى، ثم ذكر الرد عليها:

الشبهة الأولى: هناك آيات دالة على تعظيم هذه الكواكب.

١ - فمنها قوله ﷺ ﴿ فَلَا أُقِيمُ بِالْخُنْسِ ﴿ آلْكُنْسِ ﴿ اللَّهِ ﴿ اللَّكُويرِ: ٥)، وأكثر
 المفسرين على أن المراد هو الكواكب التي تسير راجعة تارة ومستقيمة أخرى.

٢- ومنها قوله ﷺ: ﴿ فَ لَا أَقْسِمُ بِمَوْقِعِ ٱلنَّجُومِ ﴿ وَإِنَّهُ لَقَسَمُ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمُ
 (الواقعة: ٧٥ - ٧٦)، وقد صرح ﷺ بتعظيم هذا القسم وذلك يدل على غاية جلالة مواقع النجوم ونهاية شرفها.

٣- ومنها قوله على: ﴿ وَالسَّمَا وَالطَّارِقِ اللَّهَ وَالطَّارِقُ اللَّهَ وَالطَّارِقِ الطَّارِقِ السَّمَا وَالطَّارِقُ اللَّهِ وَالسَّمَا وَالطَّارِقِ اللَّهِ وَالسَّمَا وَالطَّارِقِ اللَّهِ عَالَى اللَّهِ عَالَى اللَّهِ عَالَى اللَّهِ عَالَى اللَّهِ عَالَى اللَّهِ عَالَى اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

٤ - ومنها أنه تعالى بين إلهيته بكون هذه الكواكب تحت تدبيره وتسخيره فقال: ﴿وَٱلشَّمْسَ

⁽۱) مجموع الفتاوي (۳۵/ ۱۹۳ – ۱۹۶).

⁽٢) البخاري (٢٢٣٧)، مسلم (١٥٦٧).

⁽٣) مجموع الفتاوي (٣٥/ ١٩٤).

وَٱلْقَمَرَ وَٱلنَّجُومَ مُسَخَّرَتِ بِأَمْرِقِيَّ أَلَا لَهُ ٱلْخَاتَى وَٱلْأَمْنُ تَبَارَكَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ (الأعراف: ٥٥). والحواب عنه:

أما عن الاستدلال بقوله تعالى ﴿ فَلاَ أُقْبِمُ بِٱلْخُنِّينِ اللَّهِ ٱلْجُوَارِ ٱلْكُنِّينَ اللَّهُ ﴾

1-فإن أكثر المفسرين على أن المراد هو الكواكب التي تسير راجعة تارة ومستقيمة أخرى وهذا القول قد قاله جماعة من المفسرين وأنها الكواكب الخمسة زحل وعطارد والمشترى والمريخ والزهرة وروى عن على واختاره ابن مقاتل وابن قتيبة قالوا: وسهاها خنسًا لأنها في سيرها تتقدم إلى جهة المشرق ثم تخنس أي تتأخر وكنوسها استتارها في معربها كها تكنس الظباء وتفر من الوحوش إلى أن تأوي إلى كناسها وهي أكنتها، وتسمى هذه الكواكب المتحيرة لأنها تسير مستقيمة وتسير راجعة وقيل كنوسها بالنسبة إلى الناظر وهو استتارها تحت شعاع الشمس.

٢- وقيل هي النجوم كلها وهو اختيار أبي عبيدة وقاله الحسن وقتادة، وعلى هذا القول فيكون باعتبار أحوالها الثلاثة من طلوعها وغروبها وما بينهما فهي خنس عند أول الطلوع لأن النجم منها يرى كأنه يبدو ويخنس وتكنس عند غروبها تشبها بالظباء التي تأوي إلى كناسها وهي جوار ما بين طلوعها وغروبها خنس عند الطلوع جوار بعده كنس عند الغروب وهذا كله بالنسبة إلى أفق كل بلد تكون لها فيه الأحوال الثلاثة.

٣- وقال ابن مسعود: هي بقر الوحش وهي رواية عن ابن عباس واختاره سعيد بن جبير.

3- وقيل -وهو أضعف الأقوال -: الملائكة حكاه المروزي في تفسيره فإن كان المراد بعض هذه الأقوال غير ما حكاه الرازي فلا حجة له وإن كان المراد ما حكاه فغايته إن يكون الله سبحانه وتعالى قد أقسم بها كها أقسم بالليل والنهار والضحى والوالد والفجر وليال عشر والشفع والوتر والسهاء والأرض واليوم الموعود وشاهد ومشهود والنفس والمرسلات والعاصفات والناشرات والفارقات والنازعات والناشطات والسابحات والسابقات وما نبصره ومالا نبصره من كل غائب عنا وحاضر مما فيه التنبيه على كهال

ربوبيته وعزته وحكمته وقدرته وتدبيره وتنوع مخلوقاته الدالة عليه المرشدة إليه بها تضمنته من عجائب الصنعة وبديع الخلقة وتشهد لفاطرها وبارئها بأنه الواحد الأحد الذي لا شريك له وأنه الكامل في علمه وقدرته ومشيئته وحكمته وربوبيته وملكه وأنها مسخرة مذللة منقادة لأمره مطيعة لمراده منها ففي الإقسام بها تعظيم لخالقها –تبارك وتعالى وتنزيه له عها نسبه إليه أعداؤه الجاحدون المعطلون لربوبيته وقدرته ومشيئته ووحدانيته وأن من هذه عبيده ومماليكه وخلقه وصنعه وإبداعه فكيف تجحد ربو بيته وألوهيته وكيف تنكر صفات كهاله ونعوت جلاله وكيف يسوغ لذي حس سليم وفطرة مستقيمة تعطيلها عن صانعها أو تعطيل صانعها عن نعوت جلاله وأوصاف كهاله وعن أفعاله.

فإقسامه بها أكبر دليل على فساد قول نوعي المعطلة والمشركين الذين جعلوها آلهة تعبد مع دلائل الحدوث والعبودية والتسخير والافتقار عليها، وإنها أدلة على بارئها وفاطرها وعلى وحدانيته وأنه لا تنبغي الربوبية والإلهية لها بوجه ما بل لا تنبغى إلا لمن فطرها وبرأها.

فلم يكن إقسامه بها سبحانه مقررًا بذلك علم الأحكام النجومية - كها يقوله الكاذبون المفترون-، بل مقررًا لكهال ربوبيته ووحدانيته وتفرده بالخلق والابداع وكهال حكمته وعلمه وعظمته وهذا نظير إخباره سبحانه عن خلقها وعن حكمة خالقها بقوله: ﴿ اللّهُ اللّهَ عَلَى كُلّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَإَنّ اللّهُ اللّهَ عَلَى كُلّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنّ اللّهُ عَلَى كُلّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنّ اللّه قَدُ أَحَاطَ بِكُلّ شَيْءٍ عِلْمًا اللّهُ (الطلاق: ١٢)، وقوله عَلى: ﴿ وَهُو اللّهِ عَلَى كُلّ شَيْءٍ وَلِيرٌ وَأَنّ اللّهُ وَالشّمَسُ وَالْقَمَرُ كُلّ فِي فَلْكِ يَسْبَحُونَ ﴿ وَهُ اللّهِ يَسْبَحُونَ اللّهُ مِسْ وَالْقَمَرُ كُلُّ فِي فَلْكِ يَسْبَحُونَ ﴿ الطلاق: ٣٣)، وقوله عَلى: ﴿ وَمِنْ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ مَلْ وَالنّهُ مَلُ وَالشّمَسُ وَالْقَمَرُ كُلُّ فِي فَلْكِ يَسْبَحُونَ ﴿ وَهُو اللّهُ مَسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَالسّجُدُوا لِلشّمَسُ وَالْقَمَرُ وَالسّجُدُوا لِلشّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَالسّجُدُوا لِلسَّمْسُ وَاللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ عَلَى اللّهُ اللهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللل

٥٥)، وقوله ﷺ: ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ ٱلْيَلَ وَٱلنَّهَارَ وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرُ وَٱلنَّجُومُ مُسَخَّرَتُ بِأَمْرِهِ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآدِنَتِ لِقَوْمِ يَعْقِلُونَ ﴿ آلَ النحل: ١٢).

وهؤلاء المشركون يعظمون الشمس والقمر والكواكب تعظيمًا يسجدون لها ويتذللون لها ويسبحونها تسابيح معروفة في كتبهم ودعوات لا ينبغي أن يدعى بها إلا خالقها وفاطرها وحده فبالله أتجعل قوله تعالى: ﴿ فَلاَ أُقْمِمُ بِالْحُنْسِ اللهِ الْمُعَلِّمِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

فائدة: اجتمع جماعة من الكبراء والفضلاء يومًا فقرأ قارىء: ﴿إِذَا ٱلشَّمْسُ كُورَتُ ﴿ وَإِذَا ٱلْبَعْبُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَإِذَا ٱلْبِعَبُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَقَال له قائل: يا سيدي هب أنه أنشر الموتى للبعث وفي الجماعة أبو الوفاء بن عقيل فقال له قائل: يا سيدي هب أنه أنشر الموتى للبعث والحساب وزوج النفوس بقرنائها للثواب والعقاب فها الحكمة في هدم الأبنية وتسيير الجبال ودك الأرض وفطر السهاء ونثر النجوم وتخريب هذا العالم وتكوير شمسه وخسف قمره فقال ابن عقيل على البديهة: إنها بني لهم هذه الدار للسكنى والتمتع وجعلها وما فيها للاعتبار والتفكر والاستدلال عليه بحسن التأمل والتذكر فلها انقضت مدة السكنى وأجلاهم عن الدار وخربها لانتقال الساكن منها، فأراد أن يعلمهم بأن في إحالة الأحوال وإطهار تلك الأهوال وإبداء ذلك الصنع العظيم بيانا لكهال قدرته ونهاية حكمته وعظمة وبيته وعظمة جلاله وعظم شأنه وتكذيبًا لأهل الإلحاد وزنادقة المنجمين وعباد الكواكب والشمس والقمر والأوثان ليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين فإذا رأوا أن منار آلهتهم قد انهدم وأن معبوداتهم قد انتثرت والأفلاك التي زعموا أنها وما حوته هي منار آلهتهم قد انهدم وأن معبوداتهم قد انتثرت والأفلاك التي زعموا أنها وما حوته هي

الأرباب المستولية على هذا العالم قد تشققت وانفطرت ظهرت حينئذ فضائحهم وتبين كذبهم وظهر أن العالم مربوب محدث مدبر له رب يصرفه كيف يشاء. (۱)

وأما قوله تعالى ﴿ فَكَ آ أُتِّسِمُ بِمَوَقِعِ ٱلنُّجُومِ ﴿ اللَّهِ فَفِيهَا قولانَ:

أحدهما: أنها النجوم المعروفة وعلى هذا ففي مواقعها أقوال أحدها: أنه انكدارها وانتشارها يوم القيامة وهذا قول الحسن والمنجمون يكذبون بهذا ولا يقرون به، والثاني: مواقعها منازلها قاله عطاء وقتادة، والثالث: أنه مغاربها والرابع: أنه مواقعها عند طلوعها وغروبها، حكاه ابن عطية عن مجاهد وأبي عبيدة، والخامس: أن مواقعها مواضعها من السهاء، وهذا الذي حكاه ابن الجوزي عن قتادة حكاه ابن عطية عنه فيحتمل أن يكونا واحدًا وأن يكونا قولين. السادس: أن مواقعها انقضاضها أثر العفريت وقت الرجوم حكاه ابن عطية أيضًا ولم يذكر أبو الفرج ابن الجوزي سوى الثلاثة الأول.

القول الثاني: أن مواقع النجوم هي منازل القرآن ونجومه التي نزلت على النبي النبي على النبي على النبي على النبي على النبي النبي على النبي

فأن كان المراد من القسم نجوم القرآن بطل استدلاله بالآية، وإن كان المراد الكواكب وهو قول الأكثرين فلما فيها من الآيات الدالة على ربوبية الله تعالى وانفراده بالخلق والإبداع، فإنه لا ينبغي أن تكون الإلهية إلا له وحده كما انه وحده المتفرد بخلقها وإبداعها، وما تضمنته من الآيات والعجائب فالإقسام بها أوضح دليل على تكذيب المشركين والمنجمين والدهرية ونوعى المعطلة كما تقدم وكذلك قوله والنجم الثاقب.

الشبهة الثانية: قالوا هناك آيات دالة على أن لها تأثيرًا في هذا العالم.

كقوله عَلَى: ﴿ فَٱلْمُدَيِّرَتِ أَمْرًا ﴿ وَ النازعات: ٥)، وقوله: ﴿ فَٱلْمُقَسِّمَتِ أَمَّرًا ﴿ فَالْمُقَسِّمَتِ أَمِّرًا ﴿ وَ النازعات: ٤) قال بعضهم: المراد هذه الكواكب.

والجواب عليه:

⁽١) مفتاح دار السعادة (٥٤٢).

أما قوله على: ﴿ فَٱلْمُدَرِدَتِ أَمْرًا ﴾: فلم يقل أحد من الصحابة ولا التابعين ولا العلماء بالتفسير أنها النجوم وهذه الروايات عنهم، فقال ابن عباس هي الملائكة، قال عطاء: وكلت بأمور عرفهم الله العمل بها، وقال عبد الرحمن بن ساباط: يدبر أمور الدينا أربعة جبريل وهو موكل بالوحي والجنود وميكائيل وهو موكل بالقطر والنبات وملك الموت وهو موكل بقبض الأنفس وإسرافيل وهو ينزل بالأمر عليهم، وقيل جبريل للوحي وإسرافيل للصور، وقال ابن قتيبة: فالمدبرات أمرًا الملائكة تنزل بالحلال والحرام ولم يذكر المتوسعون في نقل أقوال المفسرين كابن الجوزي والماوردي وابن عطية غير الملائكة، حتى قال ابن عطية: ولا أحفظ فلانًا إنها الملائكة، هذا مع توسعه في النقل وزيادته فيه على أبي الفرج وغيره حتى أنه لينفرد بأقوال لا يحكيها غيره، فتفسير المدبرات بالنجوم كذب على الله وعلى المفسرين.

وكذلك ﴿ فَالْمُقَسِّمْتِ أَمْرًا ﴿ فَالْمُقَسِّمْتِ أَمْرًا ﴿ فَالْمُقَسِّمْتِ أَمْرًا ﴿ فَالْمَالِهُ وَالْحَالُ وَالْلَائِكَةُ لَا بَهِ مَلِ اللّهُ وَسِنَةً مَا فَلَ اللّهُ وَسِنَةً مَا فَلَ اللّهُ وَسِنَةً مَا فَلَا اللّهُ وَسِنَةً مَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَا الللّهُ وَاللّهُ وَا

الشبهة الثالثة: قالوا هناك آيات دالة على أنه تعالى وضع حركات هذه الأجرام على وجه يُنتفع بها في مصالح هذا العالم.

فقال تعالى: ﴿ هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ ٱلشَّمْسَ ضِيَآءُ وَٱلْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَاذِلَ لِنَعْلَمُواْ عَدَدَ ٱلسِّنِينَ وَٱلْحِسَابَ مَاخَلَقَ ٱللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾ (يونس: ٥)، وقال: ﴿ نَبَارَكَ ٱلَّذِى جَعَلَ فِي ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَجًا وَقَدَمَرًا ثُمُنِيرًا ﴿ الفرقان: ٦١).

والجواب عليه:

وأما الاستدلال بالآيات الدالة على أن الله سبحانه وضع حركات هذه الأجرام على وجه ينتفع بها في مصالح هذا العالم فمن أطرف الاستدلال فأين في هذه الآيات ما يدل على ما يدعيه المنجمون من كذبهم وبهتانهم وافترائهم ولو كان الأمر كما يدعيه هؤلاء الكذابون لكانت الدلالة والعبرة فيه أعظم من مجرد الضياء والنور والحساب ولكان الأليق ذكر ما تقتضيه من السعد والنحس وتعطيه من السعادة والشقاوة وتهبه من الأعار والأرزاق والآجال والصنائع والعلوم والمعارف والصور الحيوانية والنباتية والمعدنية وسائر ما في هذا العالم من الخير والشر.

الشبهة الرابعة: قالوا أنه تعالى حكى عن إبراهيم على أنه تمسَّك بعلوم النجوم فقال: ﴿ فَنَظَرَنَظُرَةً فِٱلنَّجُومِ اللَّهِ فَقَالَ إِنِّ سَقِيمٌ اللهِ (الصافات: ٨٩٨٨).

والجواب عليه:

فإنه ليس في الآية أكثر من أنه نظر نظرة في النجوم ثم قال لهم إني سقيم فمن ظن من هذا أن كلم أحكام النجوم من علم الأنبياء وأنهم كانوا يراعونه ويعانونه فقد كذب على الأنبياء ونسبهم إلى مالا يليق وهو من جنس من نسبهم إلى الكهانة والسحر وزعم أن تلقيهم الغيب من جنس تلقى غيرهم وإن كانوا فوقهم في ذلك لكمال نفوسهم وقوة التعيم الغيب من جنس تلقى غيرهم وإن كانوا فوقهم في ذلك لكمال نفوسهم وقوة استعدادها وقبولها لفيض العلويات عليها وهؤلاء لم يعرفوا الأنبياء ولا آمنوا بهم وإنها هم عندهم بمنزلة أصحاب الرياضات الذين خصوا بقوة الإدراك وزكاة النفوس وزكاة الأخلاق ونصبوا أنفسهم لإصلاح الناس وضبط أمورهم ولا ريب أن هؤلاء أبعد الخلق عن الأنبياء واتباعهم ومعرفتهم ومعرفة مرسلهم وما أرسلهم به، فهؤلاء في شأن والرسل

في شأن آخر بل هم ضدهم في علومهم وإعمالهم وهديهم وإرادتهم وطرائقهم ومعادهم وفي شأنهم كله، ولهذا نجد أتباع هؤلاء ضد أتباع الرسل في العلوم والأعمال والهدى والإرادات ومتى بعث الله رسولًا يعاني التنجيم والنرجات والطلسات والأوفاق والتداخين والبخورات ومعرفة القرانات والحكم على الكواكب بالسعود والنحوس والحرارة والبرودة والذكورة والأنوثة وهل هذه إلا صنائع المشركين وعلومهم وهل بعثت الرسل إلا بالإنكار على هؤلاء ومحقهم ومحق علومهم وأعماهم من الأرض وهل للرسل أعداء بالذات إلا هؤلاء ومن سلك سبيلهم.

الشبهة الخامسة: أنه قال ﷺ: ﴿ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ أَكَبَرُ مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ وَلَكِكَّ الشَّاسِ وَلَكِكَّ أَلْنَاسِ لَا يَعْلَمُونَ (سُ ﴾ (غافر: ۵۷).

فقالوا: ولا يكون المراد من هذا كبر الحجم لأن كل أحد يعلم ذلك فوجب أن يكون المراد كبر القدر والشرف، وقال ﷺ: ﴿ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ رَبَّنَا مَاخَلَقْتَ هَلَذَا بَطِلًا ﴾ (آل عمران: ١٩١)، ولا يجوز أن يكون المراد أنه تعالى خلقها ليستدل بتركيبها وتأليفها على وجود الصانع لأن هذا القدر حاصل في تركيب البقة والبعوضة وفي حصول الحياة في بنية الحيوانات على وجود الصانع أقوى من دلالة تركيب الأجرام الفلكية على وجود الصانع لأن الحياة لا يقدر عليها أحد ألا الله أما تركيب الأجسام وتأليفها فقد يقدر على جنسه غير الله فلم كان هذا النوع من الحكمة حاصلًا في غير الأفلاك ثم أنه تعالى خصها بهذا التشريف وهو قوله: (ربنا ما خلقت هذا باطلًا) علمنا أن له تعالى في تخليقها أسرارا عالية وحكما بالغة تتقاصر عقول البشر عن إدراكها ويقرب من هذه الآية قوله ١٠٠٠ أسرارا ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَاءَ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطِلًا ۚ ذَلِكَ ظَنُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ۚ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنَ ٱلنَّارِ ۞﴾ (ص: ٢٧)، ولا يمكن أن يكون المراد أنه _ تعالى _ خلقها على وجه يمكن الاستدلال بما على وجود الصانع الحكيم لأن كونها دالة على الافتقار إلى الصانع أمر ثابت لها لذاتها لأن كل متحيز فهو محدث وكل محدث فإنه مفتقر إلى الفاعل فثبت أن دلالة المتحيزات على

وجود الفاعل أمر ثابت لها لذواتها وأعيانها وما كان كذلك لم يكن سبب الفعل والجعل فلم يمكن حمل قوله ﴿وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَاءَ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطِلًا ﴾على هذا الوجه فوجب حمله على الوجه الذي ذكرناه.

والجواب عليه:

الاستدلال بقوله تعالى: ﴿ لَحَلَقُ ٱلسَّمَنُوتِ وَٱلْأَرْضِ ٱكَّبُرُ مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ ﴾، وأن المراد به كبر القدر والشرف لا كبر الجثة ففي غاية الفساد، فإن المراد من الخلق ههنا الفعل لا نفس المفعول وهذا من أبلغ الأدلة على المعاد أي: أن الذي خلق السموات والأرض وخلقها أكبر من خلقكم كيف يعجزه خلقكم بعدما تموتون خلقا جديدا ونظير هذا في قوله في سورة يس: ﴿ أَوَلَيْسَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضَ بِقَدِرٍ عَلَىٰ أَن يَعْلَقَ مِثْلَهُم ﴾ أي: مثل هؤلاء يس: ﴿ أَوَلَيْسَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَولَ القدر للنوعين وأنها صالحة لهما فلا يجوز أن يثبت تعلقها بأحد المنكرين فهذا استدلال بشمول القدر للنوعين وأنها صالحة لهما فلا يجوز أن يثبت تعلقها بأحد المقدورين دون الآخر فكذلك قوله: ﴿ لَحَلِّقُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ أَكَبُرُ مِنْ خَلْقِ ٱلنَّاسِ ﴾ المقدورين دون الآخر فكذلك قوله: ﴿ لَحَلَّقُ ٱلسَّمَوَتِ وَالسفلي كيف يعجز عن خلق الناس خلقًا أي: من لم تعجز قدرته عن خلق العالم العلوي والسفلي كيف يعجز عن خلق الناس خلقًا جديدًا بعدما أماتهم ولا تعرض في هذا لأحكام النجوم بوجه قط ولا لتأثير الكواكب.

وأما قوله ﷺ: ﴿وَيَتَفَكُّرُونَ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ رَبَّنَا مَاخَلَقْتَ هَذَا بَطِلًا ﴾ فلا ريب أن خلق السموات والأرض من أعظم الأدلة على وجود فاطرهما وكهال قدرته وعلمه وحكمته وانفراده بالربوبية والوحدانية ومن سوى بين ذلك وبين البقة وجعل العبرة والدلالة والعلم بوجود الرب الخالق البارىء المصور منها سواء فقد كابر والله سبحانه إنها يدعو عباده على النظر والفكر في مخلوقاته العظام لظهور أثر الدلالة فيها وبديع عجائب الصنعة والحكمة فيها واتساع مجال الفكر والنظر في أرجائها وإلا:

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

ولكن أين الآية والدلالة في خلق العالم العلوي والسفلي إلى خلق القملة والبرغوث والبقة فكيف يسمح لعاقل عقله أن يسوي بينهما ويجعل الدلالة من هذا كالدلالة من

ثَانيًا: الآثار الواردة في الباب:

الأول: ما روي عن النبي عَلَيْهِ: " أنه نهى عند قضاء الحاجة عن استقبال الشمس والقمر واستدبارهما".

والجواب عليه:

كأنه والله أعلم لما رأى بعض الفقهاء قد قالوا ذلك في كتبهم في آداب التخلي: ولا تستقبل الشمس والقمر ظن أنهم إنها قالوا ذلك لنهي النبي على عنه فاحتج بالحديث وهذا من أبطل الباطل فإن النبي على لم ينقل عنه ذلك في كلمة واحدة لابإسناد صحيح ولا ضعيف ولا مرسل ولا متصل وليس لهذه المسألة أصل في الشرع والذين ذكروها من الفقهاء منهم من قال العلة أن اسم الله مكتوب عليهما ومنهم من قال لأن نورهما من نور الله ومنهم من قال إن التنكب عن استقبالهما واستدبارهما أبلغ في التستر وعدم ظهور الفرجين وبكل حال فها لهذا ولا أحكام النجوم فان كان هذا دالا على دعواكم فدلالة

النهي عن استقبال الكعبة بذلك أقوى وأولى(١).

الثاني: ومن الناس من يروى أنه على قال: " لا تسافروا والقمر في العقرب ومنهم من يروى ذلك عن على في وإن كان المحدثون لا يقبلونه.

والجواب عليه:

أنه مختلق باتفاق أهل الحديث وهو من كلام المنجمين، وأما رسول رب العالمين فبريء ممن نسب إليه هذا الحديث وأمثاله ولكن إذا بعد الإنسان عن نور النبوة واشتدت غربته عما جاء به الرسول على جوز عقله مثل هذا كما يجوز عقل المشركين قول النبي على: "لوحسن أحدكم ظنه بحجر نفعه وهذا ونحوه من كلام عباد الأصنام الذين حسنوا ظنهم بالأحجار فساقهم حسن ظنهم إلى دار البوار".

وأما الرواية عن علي أنه نهي عن السفر والقمر في العقرب فمن الكذب على علي والمشهور عنه خلاف ذلك وعكسه وانه أراد الخروج لحرب الخوارج فاعترضه منجم فقال يا أمير المؤمنين لا تخرج فقال لأي شيء قال إن القمر في العقرب فإن خرجت أصبت وهزم عسكرك فقال علي شما كان لرسول الله ولا لأبي بكر ولا لعمر منجم بل أخرج ثقة بالله وتوكلا على الله وتكذيبًا لقولك فها سافر بعد رسول الله والمساهم أخرج ثقة بالله وتوكلا على الله وتكذيبًا لقولك فها سافر بعد رسول الله والمصحابه منها قتل الخوارج وكفي المسلمين شرهم ورجع مؤيدًا منصورًا فائزًا وقال علي لأصحابه لولا أن تنكلوا لحدثتكم بها لكم عند الله في قتلهم فكان هذا الظفر ببركة خلاف ذلك المنجم وتكذيبه والثقة بالله رب النجوم والاعتهاد عليه وهذه سنة الله فيمن لم يلتفت إلى النجوم ولا بني عليها حركاته وسكناته وأسفاره وإقامته كها أن سنته نكبة من كان منقادا لأربابها عاملًا بها يحكمون له به.

⁽١) قلت: هذا الحديث نهى أن يبول الرجل وفرجه باد إلى الشمس والقمر. قال الألباني: باطل انظر: السلسلة الضعيفة (٩٤٤).

الثالث: قال أبو ذره : " تركنا رسول الله ﷺ وما طائر يقلب جناحيه في الهواء إلا وهو يذكرنا منه علم "، وليست الكواكب موكلة بالفساد والصلاح ولكن فيها دليل بعض الحوادث عرف ذلك بالتجربة.

والجواب عليه:

وأما احتجاجه بحديث أبي ذرك : " تركنا رسول الله ﷺوما طائر يقلب جناحيه في الهواء إلا وهو يذكرنا منه علمًا ". (١)

فهذا حق وصدق وهو من أعظم الأدلة على إبطال قولكم وتكذيبكم فيها تدعونه من علم أحكام النجوم فإنه على ذكرهم على كل شيء حتى الخرأة ذكرهم من علم كل طائر وكل حيوان وكل ما في هذا العالم ولم يذكرهم من علم أحكام النجوم شيئا البتة، وهو المحلم من هذا وأعظم وقد صانه الله سبحانه عن ذلك وإنها الذي ذكركم بهذه الأحكام المشركون عباد الأصنام والكواكب مثل بطليموس وبنكلوسا وطمطم صاحب الدرج وهؤلاء مشركون عباد أصنام وكذلك أتباعهم أفلا يستحي رجل أن يذكر رسول الله ولي هذا المقام نعم رسول الله في هذا المقام نعم رسول الله وكذلك أتباعهم أنلا يستحي معاداتكم والبراءة منكم والإخبار بأنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون ما يعرفه من عرف ما جاء به من أمته والبهت والفرية والكذب على الله ورسوله.

هل كان رسول الله على أو أحد من أهل بيته مثبتا لأحكام النجوم وأما الاحتجاج بحديث أبي الدرداء لقد توفي رسول الله على وتركنا وما طائر يقلب جناحيه إلا وقد ذكر لنا منه علما فهذا حق وصدق وهو من أعظم الأدلة على إبطال قولكم وتكذيبكم فيما تدعونه من علم أحكام النجوم فإنه على ذكرهم على كل شيء حتى الخرأة ذكرهم من علم كل طائر وكل حيوان وكل ما في هذا العالم ولم يذكرهم من علم أحكام النجوم شيئا البتة، وهو على أجل من هذا وأعظم وقد صانه الله سبحانه عن ذلك وإنها الذي ذكركم بهذه

⁽١) إسناده حسن. أبو يعلى (٨١٠٩)، ابن حبان (٦٥)، المعجم الكبير للطبراني (١٦٤٧) من حديث أبي ذر ١٠٠٠٪

الأحكام المشركون عباد الأصنام والكواكب مثل بطليموس وبنكلوسا وطمطم صاحب الدرج وهؤلاء مشركون عباد أصنام وكذلك أتباعهم أفلا يستحي رجل أن يذكر رسول الله على هذا المقام نعم رسول الله على ذكر أمته من تكذيبكم وكفركم ومعاداتكم والبراءة منكم والإخبار بأنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون ما يعرفه من عرف ما جاء به من أمته والبهت والفرية والكذب على الله ورسوله.

هل كان رسول الله عليه أو أحد من أهل بيته مثبتا لأحكام النجوم عاملا بها في حركاته وسكناته وأسفاره كما هو المعروف من المشركين وأتباعهم سبحانك هذا بهتان عظيم.

وقالوا: وجاء في الآثار أن أول من أعطى هذا العلم آدم وذلك أنه عاش حتى أدرك من ذريته أربعين ألف أهل البيت وتفرقوا عنه في الأرض وكان يغتم لخفاء خبرهم عليه فأكرمه الله على العلم وكان إذا أراد أن يعرف حال أحدهم حسب له بهذا الحساب فيقف على حالته.

والجواب عليه:

فليس هذا ببدع من بهت المنجمين والملاحدة وإفكهم وافترائهم على آدم وقد علموا بالمثل السائر هنا: إذا كذبت فابعد شاهدك. (١)

الخامس: أنهم زعموا أنه صنعة إدريس: والجواب عليه:

أولًا: هذا قول بلا علم فان مثل هذا لا يعلم إلا بالنقل الصحيح ولا سبيل لهذا القائل إلى ذلك ولكن في كتب هؤلاء هرمس الهرامسة ويزعمون أنه هو إدريس والهرمس عندهم اسم جنس ولهذا يقولون هرمس الهرامسة وهذا القدر الذي يذكرونه عن هرمسهم يعلم المؤمن قطعا أنه ليس هو مأخوذا عن نبى من الأنبياء على وجهه لما فيه من الكذب والباطل ويقال:

ثانيًا: هذا إن كان أصله مأخوذًا عن إدريس فانه كان معجزة له وعلما أعطاه الله إياه فيكون من العلوم النبوية وهؤلاء إنها يحتجون بالتجربة والقياس لا بأخبار الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

⁽١) مفتاح دار السعادة (٥٣٨) وما بعدها.

قالاً: إن كان بعض هذا مأخوذًا عن نبي فمن المعلوم قطعا أن فيه من الكذب والباطل الذي في والباطل أضعاف ما هو مأخوذ من ذلك النبي ومعلوم قطعًا أن الكذب والباطل الذي في ذلك أضعاف الكذب والباطل الذي عند اليهود والنصارى فيها يأثرونه على الأنبياء وإذا كان اليهود والنصارى قد تيقنا قطعًا أن أصل دينهم مأخوذ عن المرسلين وأن الله أنزل التوراة والإنجيل والزبور كها أنزل القرآن وقد اوجب الله علينا أن نؤمن بها أنزل علينا وما أنزل على من قبلنا كها قال: على هم قُولُوا ءَامَنكا بِالله وَمَا أُولِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُولِي إِلنَهُ إِبَرَهِمُهُ وَإِسْمَعِيلَ وَمَا أُولِي النَّيْوُرِكَ مِن رَبِهِمْ لَا نُفَرِقُ بَيْنَ أَرُلُ مُسْلِمُونَ وَمَا أُولِي مُوسَى وَعِيسَىٰ وَمَا أُولِي النَّيْوُرِكَ مِن رَبِهِمْ لَا نُفَرِقُ بَيْنَ أَمَد مَع ذلك قد أخبرنا الله أن أهل أَحَد مِنها إلينا أقرب عهدا من إدريس ومع أن نقلتها أعظم من نقلة النجوم وأبعد عن يقينا مع أنها إلينا أقرب عهدا من إدريس ومع أن نقلتها أعظم من نقلة النجوم وأبعد عن تعمد الكذب والباطل وأبعد عن الكفر بالله ورسوله واليوم الآخر فها الظن بهذا القدر إن كان فيه ما هو منقول عن إدريس فإنا نعلم أن فيه من الكذب والباطل والتحريف أعظم عما في علوم أهل الكتاب.

وقد ثبت في البخاري عن النبي على: "لا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تُكَذِّبُوهُمْ وَقَولُوا: ﴿ وَاللَّهُ وَمَا أُنِزِلَ إِلَيْنَا ﴾ ". فإذا كنا مأمورين فيها يحدثنا به أهل الكتاب أن لا نصدق إلا بها نعلم أنه الحق كها لا نكذب إلا بها نعلم أنه باطل فكيف يجوز تصديق هؤلاء فيها يزعمون أنه منقول عن إدريس النسخ وهم في ذلك أبعد عن علمهم المصدق من أهل الكتاب.

رابعًا: لا ريب أن النجوم نوعان حساب وأحكام فإما الحساب فهو معرفة أقدار الأفلاك والكواكب وصفاتها ومقادير حركاتها وما يتبع ذلك فهذا في الأصل علم صحيح لا ريب فيه كمعرفة الأرض وصفتها ونحو ذلك لكن جمهور التدقيق منه كثير التعب قليل الفائدة كالعالم مثلًا بمقادير الدقائق والثواني والثوالث في حركات السبعة المتحيرة الخنس

الجوار الكنس فان كان أصل هذا مأخوذا عن إدريس فهذا ممكن والله أعلم بحقيقة ذلك كما يقول ناس أن أصل الطب مأخوذ عن بعض الأنبياء.

وأما الأحكام التي هي من جنس السحر فمن الممتنع أن يكون نبي من الأنبياء كان ساحرًا وهم يذكرون أنواعا من السحر ويقولون هذا يصلح لعمل النواميس أي الشرائع والسنن ومنها ما هو دعاية الكواكب وعبادة لها وأنواع من الشرك الذي يعلم كل من آمن بالله ورسوله بالاضطرار أن نبيا من الأنبياء لا يأمر بذلك ولا علمه وإضافة ذلك إلى بعض الأنبياء كإضافة من أضاف ذلك إلى سليهان المناه المناه المناه الجن والإنس والطير فزعم قوم أن ذلك كان بأنواع من السحر حتى أن طوائف من اليهود والنصارى لا يجعلونه نبيًا حكيبًا فنزهه الله عن ذلك فقال فن فقال أن أن أن طوائف من اليهود والنصارى لا يجعلونه نبيًا حكيبًا فنزهه الله عن ذلك فقال فن أن طوائف من اليهود والنصارى لا يجعلونه نبيًا حكيبًا فنزهه الله عن الشراء فقال فن أن أن طوائف من اليهود والنصارى لا يجعلونه نبيًا حكيبًا فنزهه الله عن الشراء فقال المناء في المناه المناه أن أنها المناه المناه المناه في المناه الم

الوجه الخامس: الكلام على بطلان علم الأحكام.

إن معرفة جميع المؤثرات الفلكية ممتنعة وإذا كان كذلك امتنع الاستدلال بالأحوال الفلكية على حدوث الحوادث السفلية وإنها قلنا إن معرفة جميع المؤثرات الفلكية ممتنعة لوجوه:

أحدها: أن تأثير الكواكب فيها ذكرتم من السعد والنحس إما بالنظر في مفرده وإما بالنظر إلى انضهامه إلى غيره فمتى لم يحط المنجم بهاتين الحالتين لم يصح منه أن يحكم له بتأثير ولم يحصل إلا على تعارض التقدير ومن المعلوم أن في فلك البروج كواكب شذت عن الرصد معرفة أقدراها وأعدادها ولم يعرف الإحكاميون ما يوجبه خواص مجموعاتها وأفرادها فخرج الفريقان أصحاب الرصد والأحكام عن الإحاطة بها في طباعها وما عسى أن تؤثره مع السيارة عند انفرادها واجتهاعها فها الذي يؤمنكم كلكم عند وقوع نجم من تلك النجوم المجهولة على درجة الطالع أن يكون موجبا من الحكم ما لا يوجبه النظر بدونه.

⁽۱) مجموع الفتاوي (۳۵/ ۱۷۹).

الثاني: أن تأثير الكواكب يختلف باختلاف أقدارها في كان من القدر الأول أثر بوقوعه على الدرجة وإن لم تضبط الدقيقة وما كان من القدر الأخير لم يؤثر إلا بضبط الدقيقة ولا ريب أن الجهالة بتلك الكواكب ومقاديرها يوجب كذب الأحكام النجومية وبطلانها.

الثالث: أنها لو كان لها تأثير كها يزعمون لم يخل إما أن تكون فيه مختارة مريدة أو غير مختارة ولا مريدة وكلاهما محال أما الأول فلأنه يوجب جرى الأحكام على وفق اختيارها وإرادتها ولم يتوقف على اتصالاتها وانفصالاتها ومفارقتها ومقارنتها وهبوطها بها في حضيضها وارتفاعها في أوجها كها هو المعروف من الفاعل بالاختيار ولا سيها الأجرام العلوية المؤثرة في سائر السفليات ولاختلفت آثارها أيضا عند هذه الأمور بحسب الدواعي والإرادات ولأمكنها أن تسعد من أراد أنه ينحسه وتنحس من أراد أنه يسعده كها هو شأن الفاعل المختار وإن لم تكن مختارة ومريده فتأثيرها بحسب الذات والطبع وما كان هكذا لم يختلف أثره إلا باختلاف القوابل والمعدات مستند إلى تأثيرها فأي محال المغول.

الرابع: أن هذا العلم مشتمل على أصول يشهد صريح العقل بفسادها وهي وإن كانت في الكثرة إلى حيث لا يمكن ذكرها فنحن نعد بعضها.

فالأول: من المعلوم بالضرورة أنه ليس في السماء حمل ولا ثور ولا حية ولا عقرب ولا كلب ولا ثعلب إلا أن المتقدمين لما قسموا الفلك إلي أثني عشر قسمًا أرادوا أن يميزوا كل قسم منها بعلامة مخصوصة شبهوا الكواكب المذكورة في تلك القطعة المعينة بصورة حيوان مخصوص تشبيها بعيدًا جدًا ثم إن هؤلاء الإحكاميين فرعوا على هذه الأسماء تفريعات طويلة فرعوا أن الصور السفلية مطيعة للصور العلوية فالعقارب مطيعة لصور العقرب والأفاعي مطيعة لصور التنين وكذا القول في الأسد والسنبلة ومن عرف كيف وضعت هذه الأسماء ثم سمع قول هؤلاء الإحكاميين ضحك منهم وتبين له فرط جهلهم وكذبهم.

الثاني: أن هؤلاء لما عجزوا عن معرفة طالع القرآن أقاموا طالع السنة مقام القرآن ومعلوم أن هذا في غاية الفساد.

الثالث: أنهم اختلفوا اختلافًا شديدًا في الواحدة من مسائل هذا العلم فان أقوالهم في حدود الكواكب كثيرة مختلفة وليس مع أحد منهم شبهة ولا خيال فضلًا عن حجة واستدلال ثم إن كثيرًا منهم من غير حجة ولا دليل ربها أخذوا واحدًا من تلك الأقوال من غير بصيرة، بل بمجرد التشهي مثل أخذهم في ذلك بحدود الضربين وذلك من أدل الدلائل على فساد هذا العلم.

الرابع: أن أقوالهم متناقضة فان منهم من يقول كون زحل في بيت المال دليل الفقر ومنهم من يقول يدل على وجدان كنز.

الخامس: أن هذا العلم مع أنه تقليد محض فليس أيضا تقليدا منتظها لأن لكل قوم فيه مذهبا ولكل طائفة فيه مقالة فللبابليين فيه مذهب وللفرس مذهب آخر وللهند مذهب وللصين مذهب رابع والأقوال إذا تعارضت وتعذر الترجيح كان دليلا على فسادها وبطلانها وسيأتي إن شاء الله بسط هذه الوجوه أكثر من هذا.

الخامس: مما يدل على بطلان القول بالأحكام أن الطالع عندهم هو الشكل الخصوص الحاصل للفلك عند انفصال الولد من رحم أمه وإذا ثبت هذا فنقول الاستدلال بحصول ذلك الشكل على جميع الأحوال الكلية التي تحصل لهذا الولد إلى آخر عمره استدلال باطل قطعا ويدل عليه وجوه:

أحدها: أن ذلك الشكل كما حدث في تلك اللحظة فانه يفنى ويزول ويحدث شكل آخر فذلك الشكل المعين معد في جميع أجزاء عمر هذا الإنسان والمعدوم لايكون علة للموجود ولا جزء من أجزاء العلة وإذا كان كذلك امتنع الاستدلال بذلك الشكل منهما على الأحوال التي تحدث في جميع أجزاء العمر.

الثاني: أنه لا مشابهة بين ذلك الشكل المخصوص وبين هذا الإنسان الذي انفصل من بطن الأم إلا في أمر واحد وهو أن كل واحد ظهر بعد الخفاء وهو بمجرد ذلك لا يوجب ارتباط ذلك الشكل المخصوص للفلك بسائر أحوال هذا الإنسان البتة فمدعى ذلك فاسد العقل والنظر.

الثالث: أنه عند حدوث ذلك الطالع حدثت أنواع من الحيوانات وأنواع من النبات وأنواع من النبات وأنواع من الخيادات فلو كان ذلك يوجب آثارا مخصوصة لوجب اشتراك كل الأشياء التي حدثت في عالمنا هذا في ذلك الوقت في تلك الآثار وحيث لم يكن الأمر كذلك علمنا أن القول بتأثير الطالع باطل.

الرابع: هب أن الطالع له أثر إلا أن الواجب أن يقال الطالع المعتبر هو طالع مسقط النطفة لا طالع الولادة وذلك لأن عند مسقط النطفة يأخذ ذلك الشخص في التكون والتولد فأما عند الولادة فالشخص قد تم تكونه وحدوثه ولا حادث في هذا الوقت إلا انتقاله من مكان إلي مكان آخر فثبت أنه لو كان للطالع اعتبار لوجب أن يكون المعتبر هو طالع مسقط النطفة لا طالع الولادة.

السادس: أن المعقول من تأثير هذه الكواكب في العالم السفلي هو أنها بحسب مساقط شعاعاتها تسخن هذا العالم أنواعا من السخونة فأما تأثيراتها في حصول الأحوال النفسانية من الذكاء والبلادة والسعادة والشقاوة وحسن الخلق وقبحه والغنى والفقر والهم والسرور واللذة والألم فلو كان معلوما لكان طريق علمه أما بالخبر الذي لا يجوز عليه الكذب أو الحس الذي يشترك فيه الناس أو ضرورة العقل أو نظره وشيء من هذا كله غير موجود البتة فالقول به باطل ولا يمكن للإحكاميين أن يدعوا واحدًا من الثلاثة الأول وغايتهم أن يدعوا أن النظر والتجربة قادهم إلي ذلك وأوقعهم عليه ونحن نبين فساد هذا النظر والتجربة بها لا يمكن دفعه من الوجوه التي ذكرناها ونذكر غيرها مما هو مثلها وأقوى منها وكل علم صحيح فله براهين يستند إليها تنتهي إلي الحس أو ضرورة العقل وأقوى منها وكل علم صحيح فله براهين يستند إليها تنتهي إلى الحس أو ضرورة العقل

وأما هذا العلم فلا ينتهي إلا إلى جحد وتخمين وظنون لا تغنى من الحق شيئا وغاية أهله تقليد من لم يقم دليل على صدقه.

السابع: أنا إذا فرضنا أن رجلين سألا منجمين في وقت واحد في بلد واحد عن خصمين أيها الظافر بصاحبه فههنا يكون الطالع مشتركًا بين كل واحد من ذينك الخصمين فان دل ذلك الطالع على حال الغالب والمغلوب مع كونه مشتركًا بين الخصمين لزم كون كل منها غالبًا لخصمه ومغلوبًا من جانبه وذلك محال.

الثامن: أنا نشاهد عالمًا كثيرًا يقتلون في ساعة واحدة في حرب وخلقًا يغرقون في ساعة واحدة مع القطع باختلاف طوالعهم واقتضائها عندكم أحوالا مختلفة ولو كان للطوالع تأثير في هذا لامتنع عند اختلافها الاشتراك في ذلك.

التاسع: أنا نرى الجيشين العظيمين والحزبين المتقابلين يقتتلان ويختصهان وقد أخذ طالع الوقت لكل منهها ومع هذا فالمنصور والغالب أحدهما مع أن الطالع واحد ولا ينفعكم في هذا جواب من انتصر لكم بأنه لا مانع من القول بخطأ الأخذ للطالع في الحساب والحكم فإنه لو أخذ لهما أي طالع كان لم يكن الغالب إلا أحدهما حتى لو كان الطالع قطعًا لا يتصور فيه الغلط لم يكن بد من كون أحدهما غالبا والأخر مغلوبا وهذا يبطل مذهب الأحكام بلا ريب.

العاشر: أن رجلًا لو جلس في دار لها بابان شرقي وغربي فسأل المنجم وقال من أيها يقتضي الطالع خروجي فإذا قال له المنجم من الشرقي أمكنه تكذيبه والخروج من الغربي وبالعكس وكذلك السفر في يوم واحد وابتداء البناء وغيره في يوم يعينه له المنجم ويحكم باقتضاء الطالع له من غير تقدم عنه ولا تأخر فانه يمكنه تكذيبه في ذلك أجمع.

الحادي عشر: (الواقع يشهد):

١ - من ذلك اتفاقهم عندما تم بناء بغداد سنة ست وأربعين ومائة أن طالعها يقضي بأنه لا
 يموت فيها خليفة وشاع ذلك حتى هنأ الشعراء به المنصور حتى قال بعض شعرائه:

يهنيك منها بلدة تقضى لنا أن المات بها عليك حرام

لما قضت أحكام طالع وقتها أن لا يرى فيها يموت إمام

وأكد هذا الهذيان في نفوس العوام موت المنصور بطريق مكة ثم المهدي بها سبذان ثم الهادي بعسا باذ ثم الرشيد بطوس فلها قتل بها المأمون الأمين بشارع باب الأنبار انخرم الأصل الباطل الذي أصلوه وظهر الزور الذي لفقوه حتى رجع إلى الحق الأول فقال:

أن لا يرى فيها يموت أمام أن لا يرى فيها يموت أمام قتل الأمين بها لعمري يقتضي تكذيبهم في سائر الحسبان

ثم مات ببغداد جماعة من الخلفاء مثل الواثق والمتوكل والمعتضد والمكتفي والناصر وغير هؤلاء.

٢- ومن ذلك اتفاقهم في سنة ثلاث وعشرين في قصة عمورية أن المعتصم لما خرج لفتحها كانت عليه الدائرة وأن النصر لعدوه فرزقه الله التوفيق في مخالفتهم ففتح الله على يديه ما كان مغلقا وأصبح كذبهم وخرصهم بعد أن كان موهوما عند العامة محققا ففتح عمورية وما والاها من كل حصن وقلعة وكان ذلك من أعظم الفتوحات المعدودة وفي ذلك الفتح قام أبو تمام الطائي منشدًا له على رؤوس الأشهاد:

السيف أصدق أنباء من الكتب والعلم في شهب الأرماح لامعة أين الرواية أم أين النجوم وما تخرصا وأحاديثا ملفقة عجائبا زعموا الأيام تجعله وخوفوا الناس من دهياء مظلمة وصيروا الأبرج العليا مرتبة ما يقضون بالأمر عنها وهي غافلة لو ثبتت قط أمرا قبل موقعه

في حده الحدبين الجد واللعب بين الخميسين لا في السبعة الشهب صاغوه من زخرف منها ومن كذب ليست بنبع إذا عدت ولا غرب عنهن في صفر الأصفار أو رجب إذا بدا الكوكب الغربي ذو الذنب كان منقلبا أو غير منقلب ما دار في فلك منها وفي قطب لم يخف ما حل بالأوثان والصلب

وهي نحو من سبعين بيتًا أجيز على كل بيت منها بألف درهم. الثاني عشر: (وشهد شاهد من أهلها):

أن هؤلاء القوم قد أقروا على أنفسهم وشهادة بعضهم على بعض بفساد أصول هذا العلم وأساسه فقد كان أوائلهم من الأقدمين وكبار رصادهم من عهد بطليموس وطيموحارس ومانالاوس قد حكموا في الكواكب الثابتة بمقدار واتفقوا أنه صحيح الاعتبار وأقام الأمر على ذلك فوق سبعائة عام والناس ليس بأيديهم سوى تقليدهم حتى كان في عهد المأمون فاتفق من رصادهم وحكامهم علماء الفريقين مثل خالد بن عبد الملك المروزي وحسن صاحب الزبج المأموني ومحمد بن الجهم ويحبى بن أبي منصور على أنهم امتحنوا رصد الأوائل فوجدوهم غالطين فيها رصدوه فرصدوهم رصدا لأنفسهم وحرروه وسموه الرصد الممتحن وجعلوه مبدأ ثانيا بعد ذلك الزمن كان لأوائلهم إجماع على صحة رصدهم ولهؤلاء إجماع على خطأهم فيه فتضمن ذلك إجماع الأواخر على الأوائل أنهم كانوا غالطين وإقرار الأواخر على أنفسهم أنهم كانوا بالعمل به مخطئين ثم حدثت طائفة أخرى منهم كبيرهم وزعيمهم أبو معشر محمد بن جعفر وكان بعد الرصد الممتحن بنحو من ستين عاما فرد عليهم وبين خطأهم كها ذكر أبو سعيد ابن شاذان بن بحر المنجم في كتاب أسرار النجوم.

ومن أكبر أصحاب عبدالله القشيري وهو الذي عمل طلسم الخنافس في دور بغداد قال أبو معشر لو كنت في القوم ذكرت أشياء خفيت عليهم كنت أقول الدعوى باطلة من أصلها إذ البرج منقلب وهو الجدي والمشتري في الوبال والقمر في المحاق والكوكبان الناظران إلى الطالع في برج كذاب وهو العقرب فتأمل كيف اختلفت أحكامهم مع اتحاد الطالع وكل منهم يمكنه تصحيح حكمه بشبهة من جنس شبهة الآخر فلو اتفق أن ادعى رجل صادق في ذلك الوقت والطالع دعوى ألم يكن ادعاؤه عكنا غير مستحيل ودعواه صحيحة في نفسها أم تقولون إنه لا يمكن أن يدعى أحد في ذلك الوقت والطالع دعوى صحيحة في نفسها أم تقولون إنه لا يمكن أن يدعى أحد في ذلك الوقت والطالع دعوى صحيحة البتة ومن المعلوم لجميع العقلاء أنه يمكن إذ ذاك دعوتين من رجل محق ومبطل

بذلك الطالع بعينه فها أسخف عقل من ارتبط بهذا الهذيان وبني عليه جميع حوادث الزمان وليس بيد القوم إلا ما اعترف به فاضلهم وزعيمهم أبو معشر. (١)

الوجه السادس: ماذا قال الكتاب المقدس عن إبراهيم الناسخة. إبراهيم يستعمل المعاريض:

وحدث لما قرب أن يدخل مصر أنه قال لساراي امرأته إني قد علمت أنك امرأة حسنة المنظر. (فَيَكُونُ إِذَا رَآكِ الْمِصْرِيُّونَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ: هذِهِ امْرَأَتُهُ. فَيَقْتُلُونَنِي وَيَسْتَبْقُونَكِ. المنظر. (فَيَكُونُ إِذَا رَآكِ الْمِصْرِيُّونَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ: هذِهِ امْرَأَتُهُ. فَيَقْتُلُونَنِي وَيَسْتَبْقُونَكِ. ١٣ أَدُوين التكوين أُخْتِي، لِيَكُونَ لِي خَيْرٌ بِسَبَيكِ وَتَحْيَا نَفْسِي مِنْ أَجْلِكِ). سفر التكوين التكوين المُراتِ (١١ / ١٣/١٢).

هل عرف إبراهيم يهوه أم لم يعرفه؟

يذكر سفر التكوين أن إبراهيم عرف (يهوه) باسمه ودعا الموقع الذي أوشك أن يهارس عنده عادة ذبح الابن تقدمة للإله باسم (يَهْوَهُ يِرْأَهُ) (تكوين ٢٢: ١٤).

لكن ذلك لسوء الحظ تناقض تناقضًا صريحًا مع ما ورد في سفر الخروج ومبررًا للتشكيك في أمانة الرواية ومصداقية الحكاية، فقد جاء في سفر الخروج (٦: ٣) أن يهوه قال لموسى في أول لقاء لهما قرب خيام مدين أن إبراهيم وإسحاق ويعقوب لم يعرفوه باسم.

* * *

⁽١) مفتاح دار السعادة صـ٤٨٠ وما بعدها.

٤ شبهة: لوط اللَّهِيِّ وتوكله على الله.

نص الشبهة:

فقد زعموا أن لوطًا النَّهِ كان قليل التوكل على الله عَلَى معتمدًا على الأسباب اعتمادًا كليًا، واستشهدوا على ذلك بقوله تعالى: ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ ءَاوِيٓ إِلَىٰ رُكِّي شَدِيدٍ ﴿ ١٠٠٠ كُليًا، (هود: ٨٠) قالوا: والذي يدل على صحة فهمنا أن النبي رهي عاتبه على قوله ذاك. عَنْ أَبي هُرَيْرَةَ ﴾ قَالَ: قَالَ رَسُولُ الله ﷺ: "يَرْحَمُ الله لُوطًا، لَقَدْ كَانَ يأوي إِلَى رُكْنِ شَدِيدٍ"(١).

وفي لفظ أَنَّ النبي عَيْكُ قَالَ: "يَغْفِرُ الله لِلُوطِ إِنْ كَانَ لِيأُوي إِلَى رُكْنِ شَدِيدٍ"(٢).

وأن النبي ﷺ قال بعد ذلك أيضًا: "فلأيّ شيء استكان". وكذلك الملائكة وجدت عليه. والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: بيان معنى الآية والحديث.

الوجه الثاني: أن هذا قول مردود باطل لا شك فيه.

الوجه الثالث: الآثار التي يحتجون بها من عتاب النبي ﷺ ووجد الملائكة على لوط لا تصح.

الوجه الرابع: حديث الرسول عَلَيْ ليس عتابًا وإنها من باب التعجب.

الوجه الخامس: لوط المَينِ كان متوكلًا على الله لكنه قصد إظهار العذر.

الوجه السادس: جواز الاستعانة بالمخلوق في دفع المفسدة.

الوجه السابع: لوط النفي لم يكن يعلم نصر الله له بالملائكة في هذا الحين.

الوجه الثامن: لماذا طلب لوط الطِّين ركنًا من البشر وهو يعلم أن الله تعالى من وراء عقابم؟

الوجه التاسع: بيان السبب الذي من أجله قال لوط العَيْ ذلك الكلام.

الوجه العاشر: معنى (أو) عند الكو فيين.

الوجه الحادي عشر: لوط في الكتاب المقدس.

واليك النفصيل،

⁽١) البخاري (٣٣٨٧)، مسلم (١٥١).

⁽۲) البخاري (۳۳۷۵)، مسلم (۱۵۱).

الوجه الأول: بيان معنى الآية والحديث:

قوله تعالى: ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً ﴾ لما رأى استمرارهم في غيهم، وضعف عنهم، ولم يقدر على دفعهم، تمنى لو وجد عونًا على ردهم؛ فقال على جهة التفجع والاستكانة: ﴿ لَوَ أَنَ لِي بِكُمْ قُوّةً ﴾ أي أنصارًا وأعوانًا. وقال ابن عباس: أراد الولد. . وجواب "لو" محذوف؛ أي لرددت أهل الفساد، وحلت بينهم وبين ما يريدون. " أَوْ آوِي إِلَى رُكُنٍ شَدِيدٍ " أي ألجأ وأنضوي. ومراد لوط بالركن العشيرة، والمنعة بالكثرة. وبلغ بهم قبيح فعلهم إلى قوله هذا مع علمه بها عند الله تعالى. (١)

قال النووي: ويرحم الله لوطًا لقد كان يأوي إلى ركن شديد فالمراد بالركن الشديد هو الله سبحانه وتعالى فإنه أشد الأركان وأقواها وأمنعها ومعنى الحديث – والله أعلم—: أن لوطا الله على أضيافه ولم يكن له عشيرة تمنعهم من الظالمين ضاق ذرعه، واشتد حزنه عليهم فغلب ذلك عليه، فقال في ذلك الحال: لو أن لى بكم قوة في الدفع بنفسي أو آوى إلى عشيرة تمنع لمنعتكم، وقصد لوط على إظهار العذر عند أضيافه، وأنه لو استطاع دفع المكروه عنهم بطريق ما لفعله وأنه بذل وسعه في إكرامهم والمدافعة عنهم، ولم يكن ذلك إعراضًا منه عن الاعتاد على الله تعالى، وإنها كان لما ذكرناه من تطيب قلوب الأضياف. (٢)

الوجه الثاني: أن هذا قول مردود باطل لا شك فيه.

قال ابن حزم: ومن اعتقد أن لوطًا كان يعتقد أنه ليس له من الله ركن شديد فقد كفر؟ إذ نسب إلى نبي من الأنبياء هذا الكفر، وهذا أيضًا ظن سخيف إذ من الممتنع أن يظن برب أراه المعجزات وهو دائبًا يدعو إليه هذا الظن. (٣)

الوجه الثالث: الآثار التي يحتجون بها من عتاب النبي ﷺ ووجد الملائكة على لوط لا تصح.

⁽١) تفسير القرطبي ٩/ ٨١ باختصار.

⁽٢) شرح صحيح مسلم للنووي ١/ ٤٦٢.

⁽٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٥٣.

الأول: عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: "رحم الله أخي لوطًا، لقد كان يأوي إلى ركن شديد، فلأيّ شيء استكان". (١)

الثاني: عن وهب بن منبه قال: قال لوط: ﴿ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ ءَاوِيَ إِلَى رُكْنِ شَدِيدِ ﴾، فوجد عليه الرسلُ وقالوا: إنَّ ركنَك لشديد! (٢)

الوجه الرابع: حديث الرسول ﷺ ليس عتابًا وإنما من باب التعجب

فإن حديث رسول الله ﷺ ليس عتابًا على نبي الله لوط وإنها تعجب من حاله السلام إذ بحث المدد وهو لا يعلم بوجود ملائكة الرحمن معه في بيته متشكلين في صورة البشر.

الوجه الخامس: لوط الصلا كان متوكلًا على الله لكنه قصد إظهار العذر.

قال النووي: وقصد لوط عَلَيْ إظهار العذر عند أضيافه، وأنه لو استطاع دفع المكروه عنهم بطريق ما لفعله، وأنه بذل وسعه في إكرامهم والمدافعة عنهم. ولم يكن ذلك إعراضا منه على الله تعالى وإنها كان لما ذكرناه من تطيب قلوب الأضياف.

⁽١) ضعيف. أخرجه الطبري في تفسيره ١٢/ ٨٧ من طريق جابر بن نوح، عن مبارك، عن الحسن به. وإسناده ضعيف. فيه إرسال الحسن، ومبارك بن فضالة: يدلس ويسوي وقد عنعن، وجابر بن نوح: ضعيف كها في التقريب ١/ ٨٥.

 ⁽٢) من الإسرائيليات. أخرجه الطبري في تفسيره ١٢/ ٨٨ من طريق إسهاعيل بن عبد الكريم قال: حدثني عبد الصمد، أنه سمع وهب بن منبه يقول فذكره. وهذا من إسرائيليات وهب بن منبة ولا حجة فيه وهو مخالف لما ثبت عندنا من النصوص الصريحة.

ويجوز أن يكون التجأ فيها بينه وبين الله تعالى وأظهر للأضياف التألم وضيق الصدر والله أعلم. (')

ولا يخرج هذا لوطًا من صفات المتوكلين على الله الواثقين بتأييده ونصره، لكن لوطًا السلام أثار منه الغضب في ذات الله ما يثير من البشر، فكان ظاهر قول لوط كأنه خارج عن التوكل، وإن كان مقصده مقصد المتوكلين فنبه النبي على ظاهر قول لوط تنبيه على ظاهر قول إبراهيم، وإن كان مقصده غير الشك لأنهم كانوا صفوة الله المخصوصين بغاية الكرامة ونهاية القرية، لايقنع منهم إلا بظاهر مطابق للباطن بعيد عن الشبهة. (٢)

فقد كان متوكلًا على الله معتمدًا عليه في أحواله مفوضًا الأمر إليه. وقد مدحه الله تعالى، قال تعالى: ﴿ وَمَا أَشَّعَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۚ إِنْ أَجْرِى إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَلَمِينَ ﴿ وَلَا عَلَىٰ وَ الشعراء: ١٦٤). قال تعالى: ﴿ رَبِّ نَجِيِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿ الله وَ الشعراء: ١٦٩)، قال تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ انْصُرِّنِي عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿ وَ العنكبوت: ٣٠).

وأما عن مدحه: فقد شهد الله له بالحكمة والعلم. قال تعالى: ﴿ وَلُوطًا ءَانَيْنَكُ خُكُمًا وَعَلَمَا ﴾ (الأنبياء: ٧٤).

الوجه السادس: جواز الاستعانة بالمخلوق في دفع الفسدة.

قال ابن حزم: وهذا لا حجة لهم فيه أما قوله على: ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ عَاوِىَ إِلَى رُكْنِ شَدِيدٍ ﴿ وَهَذَا لا حجة لهم فيه أما قوله على: ﴿ قَالَ لَوْ أَنَ لِي بِكُمْ قُوّةً أَوْ عَاوِى إِلَى رُكْنِ شَدِيدٍ ﴾ (هود: ٨٠) فليس مخالفًا لقول رسول الله على: "رَحِمَ الله لُوطًا، لَقَدْ كَانَ يأوي إِلَى رُكْنِ شَدِيدٍ". بل كلا القولين منها -عليها السلام- حق متفق عليه لأن لوطا العلى إنها أراد منعه عاجلة يمنع بها قومه مما هم عليه من الفواحش من قرابة أو عشيرة أو أتباع مؤمنين. وما جهل قط لوطالك أنه يأوي من ربه تعالى إلى أمنع قوة، وأشد ركن.

⁽١) شرح صحيح مسلم للنووي ١/ ٤٦٢.

⁽٢) شرح صحيح البخاري لابن بطال ٩/ ٢٢٥.

ولا جناح على لوط العَيْمُ في طلب قوة من الناس فقد قال تعالى: ﴿وَلَوَ لَا دَفْعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ وَلا جناح على لوط العَيْمُ و البقرة: ٢٥١) فهذا الذي طلب لوط العَيْمُ وقد طلب رسول الله عَلَيْمُ من الأنصار والمهاجرين منعه حتى يبلغ كلام ربه تعالى فكيف ينكر على لوط أمرًا هو فعله العَيْمُ؟ (١)

الوجه السابع: لوط النِّي لم يكن يعلم نصر الله له بالملائكة في هذا الحين.

قال ابن حزم: تالله ما أنكر ذلك رسول الله على وإنها أخبر الكلا أن لوطًا كان يأوي إلى ركن شديد يعنى من نصر الله له بالملائكة ولم يكن لوط علم بذلك. (٢)

الوجه الثامن: لماذا طلب لوط النص ركنًا من البشر وهو يعلم أن الله تعالى من وراء عقابهم؟

قال ابن عطية: وإنها خشي لوط أن يمهل الله أولئك العصابة حتى يعصوه في الأضياف كها أمهلهم فيها قبل ذلك من معاصيهم، فتمنى ركنًا من البشر يعاجلهم به، وهو يعلم أن الله تعالى من وراء عقابهم. (٣)

قال السعدي: وهذا بحسب الأسباب المحسوسة، وإلا فإنه يأوي إلى أقوى الأركان وهو الله، الذي لا يقوم لقوته أحد، ولهذا لما بلغ الأمر منتهاه واشتد الكرب. (1)

الوجه التاسع: بيان السبب الذي من أجله قال لوط الطِّكِلاَذلك الكلام.

إن هذا — ما أثاروه من عتاب على سيدنا لوط التي الله سوء فهم منكم للحال التي قال فيها لوط التي ما قال، والسبب الذي حمله على ذلك القول. فالأنبياء التي كانوا يُبعثون في منعة من أقوامهم، فيبعث النبي علي من أشرف قبائل قومه وأمنعهم، فتكون قبيلته – وإن لم تؤمن به – سندًا له تحميه من كيد أعدائه ومكرهم، فسيدنا لوط يقصد بذلك معونة

⁽١) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٥٢.

⁽٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٥٣.

⁽٣) المحرر الوجيز ٣/ ٤٥٢.

⁽٤) تفسير السعدى صـ ٣٨٦.

بشرية من أهله ومن المؤمنين به تكفيه ليقف في وجه الظلم والطغيان الذي لا يحترم ضعيفًا. ألم تقرأ قول الظالمين لسيدنا شعيب: ﴿قَالُواْ يَنشُعَيْبُ مَانَفْقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَىكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوَلَارَهُمُطك لَرَجَمْنَكُ وَمَآ أَنتَ عَلَيْمَا بِعَزِيزٍ ﴾ (هود: ٩١).

وكما كان بنو هاشم للنبي ﷺ حماةً وسندًا.

وأما لوط الشيخ فلم يبعث في قومه، وإنها بعث في مكان هجرته من أرض الشام، فكان غريبًا في القوم الذين بعث فيهم، إذ لم يكن له فيهم عشيرة، لذلك عندما خاف الشيخأن يوقع قومه الفضيحة بأضيافه تمنى أن لو كان بين عشيرته ليمنعوه، وهذا من باب طلب الأسباب، وهو طلب مشروع كها لا يخفى.

يقول الرسول عَلَيْ مؤكدًا هذا المعنى، عَنْ أَبِى هُرَيْرَةَ عَنِ النبي اللهِ فِي قَوْلِ لُوطٍ: ﴿ لَوَ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ ءَاوِى إِلَى رُكُنِ شَدِيدٍ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ ءَاوِى إِلَى رُكُنِ شَدِيدٍ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ ". قَالَ النبي عَلَيْ: " فَمَا بُعِثَ بَعْدَهُ نبي إِلاَّ فِي ثَرُوةٍ مِنْ قَوْمِهِ " (١)

الوجه العاشر: معنى (أو) عند الكوفيين.

و يجوز على رأي الكوفيين أن تكون أو بمعنى بل، ويكون قد أضرب عن الجملة السابقة وقال: بل آوى في حالي معكم إلى ركن شديد، وكنى به عن جناب الله تعالى. (٢)

الوجه الحادي عشر: لوط في الكتاب المقدس. لوط كما يزعم هؤلاء يزني بابنتيه فاللهم إنا نبرأ إليك مما قالوه:

وأما لوط الله النبي الذي حارب الشذوذ، فتذكر التوراة أنه لما أهلك الله قومه لجأ إلى مغارة مع ابنتيه فسقتاه الخمر، وضاجعتاه، ولم يعلم بذلك، وولد من هاتين الفاحشتين عمي ومؤاب، ومنهما انحدر العمويون والمؤابيون أعداء بني إسرائيل، فاسمع إلى السفر:

⁽۱) حسن. أخرجه أحمد في مسنده ٢/ ٢٨٤، والبخاري في الأدب المفرد (٦٠٥)، والترمذي في سننه (٣١١٦)، الطبري في تفسيره (٣١١٦)، الطبري في تفسيره (٣١١٦)، الطبري في تفسيره (٣١١٦)، المن طرق عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة به. والحديث حسنه الألباني في صحيح الجامع (٣٤٩٩).

⁽٢) البحر المحيط ٥/ ٢٤٧، روح المعاني ١٠٨/١٢.

" "وَصَعِدَ لُوطٌ مِنْ صُوغَرَ وَسَكَنَ فِي الجُبَلِ، وَابْنَتَاهُ مَعَهُ، لأَنَّهُ خَافَ أَنْ يَسْكُنَ فِي صُوغَرَ. فَسَكَنَ فِي المُغَارَةِ هُو وَابْنَتَاهُ. "وَقَالَتِ الْبِكُرُ لِلصَّغِيرَةِ: «أَبُونَا قَدْ شَاخَ، وَلَيْسَ فِي الأَرْضِ رَجُلٌ لِيَدْخُلَ عَلَيْنَا كَعَادَةِ كُلِّ الأَرْضِ. "هَلُمَّ نَسْقِي أَبَانَا خُرًا وَنَصْطَجعُ مَعَهُ، فَنُحْيِي مِنْ أَبِينَا نَسْلًا». "فَسَقَتَا أَبَاهُمَا خُرُا فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ، وَدَخَلَتِ الْبِكُرُ وَاصْطَجَعَتْ مَعَ أَبِيهَا، وَلَمُ أَبِينَا نَسْلًا». "فَسَقَتَا أَبَاهُمَا خُرُا فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ، وَدَخَلَتِ الْبِكُرُ قَالَتْ لِلصَّغِيرَةِ: «إِنِي قَلِهُ الْعَلِمَ بِاصْطِجَاعِهَا وَلاَ بِقِيَامِهَا. "وَحَدَثَ فِي الْغَدِ أَنَّ الْبِكُرُ قَالَتْ لِلصَّغِيرَةِ: «إِنِي قَلِهُ الطَّيْلَةِ أَيضًا فَاذْخُلِي اصْطَجِعِي مَعَهُ، فَنُحْيِيَ مِنْ أَبِينَا نَسْلًا». "فَسَقَتَا أَبَاهُمَا خُرًا فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ أَيضًا وَلَا يُقِيلِ الصَّغِيرَةُ وَاصْطَجَعِي مَعَهُ، فَنُحْيِي مِنْ أَبِينَا نَسْلًا». "فَسَقَتَا أَبَاهُمَا خُرًا فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ أَيضًا وَلَا يَعْدِ أَنَّ الْبِكُرُ قَالَتْ لِلصَّغِيرَةُ وَاصْطَجَعِي مَعَهُ، فَنُحْيِي مِنْ أَبِينَا نَسْلًا». "فَسَقَتَا أَبَاهُمَا خُرًا فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ أَيضًا وَقَامَتِ الصَّغِيرَةُ وَاصْطَجَعِي مَعَهُ، وَلَمْ الْمُعَا مُعَلَى اللَّيْلَةِ أَيْضًا، وَقَامَتِ الصَّغِيرَةُ وَاصْطَجَعِي مَعَهُ، وَلَمْ الْمُعَلِمُ بِاضُطِجَاعِهَا وَلاَ بِقِيَامِهَا، "فَحَيلِتِ ابْنَتَا لُوطٍ مِنْ أَبِيهِمَا. "وَلَوطَ عِنْ أَبِيهِمَا. "وَلَوطَ عَنْ أَبِيهُمُ الْمُعُونَ وَلِكُ اللَّيْقِ أَلِي الْمَالِيلَ إِلَى الْيَوْمِ وَلَاللَّهُ أَلِكُ الْمَالِيلَ وَلَوْ اللَّولَةُ الْمُعَلِيقِ أَلُولُ الْمُعُولَ الْمَالِيلُ وَلَا اللَّيَامِ اللَّولَ الْمَالِيلُ اللَّولَةُ فَي الْمُولَالَةُ الْمَالِيلَ الْمَالِيلِ الْمُعَلِّ وَلَا اللَّهُ الْمُؤْلِ الْمُعْمِى الْمُعُلِقُولُ الْمَالِيلَ الْمَالَةُ اللَّهُ الْمَالَ الْمُعُمَا أَعَدَاء بني اللَّهُ الْمَالِيلُ الللَّهُ الْمَالِيلُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمَالِيلُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤَالِقُولُ اللَّهُ الْمَالِهُ اللْمُؤْمُ الْمُؤَالِقُولُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمُ

ويذكر السفر تبريرًا لهذه الفاحشة، أن الكبيرة منهما قالت لأختها: " أَبُونَا قَدْ شَاخَ، وَلَيْسَ فِي الأَرْضِ رَجُلٌ لِيَدْخُلَ عَلَيْنَا كَعَادَةِ كُلِّ الأَرْضِ. . . فَنُحْيِي مِنْ أَبِينَا نَسْلًا" (التكوين ٢٩/ ٣١ – ٣٢)، فيصور النص الأرض وقد خلت من الرجال، أو أن المغارة سيمكث فيها لوط وابنتاه إلى الأبد، فلا سبيل حينذاك لاستبقاء النسل إلا زنا المحارم!.

* * *

٥ شبهة: حول قتل موسى الطَّيِّلا للقبطي.

نص الشبهة:

قال الله عَلَى: ﴿ وَدَخَلَ ٱلْمَدِينَةَ عَلَى حِينِ عَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَئِلَانِ هَلَا مِن شِيعَئِهِ عَلَى ٱلَّذِي مِنْ عَدُوهِ وَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَلَا شِيعَئِهِ وَهَلَا مِنْ عَدُوهِ وَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَلَا الشَّيْطِينِ اللَّهُ عَلَيْ أَلَا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللِهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

احتج بهذه الآيات من طعن في عصمة الأنبياء من وجوه:

أحدها: أن ذلك القبطي إما أن يكون مستحقًا الفتل أو لم يكن كذلك، فإن استحق القتل فلم قال: ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَنِ ﴾؟ ولم قال: ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَنِ ﴾؟ ولم قال: ﴿ ظَلَمْتُ نَفْسِى فَأُغْفِر لِي فَغَفَر لَهُ ﴾؟ وقال في سورة أخرى: ﴿ فَعَلَنْهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ ٱلصَّالِينَ ﴾ (الشعراء: ٢٠)، وإن لم يستحق القتل كان قتله معصيةً وذنبًا.

وثانيها: أنَّ قوله: ﴿ وَهَلْذَا مِنْ عَدُوِّهِ ﴾ يدل على أنه كان كافرًا حربيًا، فكان دمه مباحًا، فَلِمَ استغفر عنه؟ والاستغفار من الفعل المباح غير جائز؛ لأنه يوهم في المباح كونه حرامًا.

وثالثها: أَنَّ الوكز لا يحصل عنه القتل ظاهرًا، فكان ذلك قتل خطأ، فَلِمَ استغفر منه؟ والرد على ذلك من وجوه:

الوجه الأول: الأنبياء معصومون من الوقوع في الكبائر.

الوجه الثاني: أن موسى الطَّيِّلاً لم يتعمد قتله، وإنها قصد دفعه.

الوجه الثالث: أن فعل موسى الله كان على سبيل دفع الظالم.

الوجه الرابع: إشكالات، والردعليها.

وإليك النفصيك،

الوجه الأول: الأنبياء معصومون من الوقوع في الكبائر.

أننا قد بينا في مقدمة عصمة الأنبياء أن الأنبياء معصومون من الوقوع في الكبائر قبل وبعد النبوة، والذي حدث من نبي الله موسى النس لا يعد من الكبائر. (١)

⁽١) روح المعاني ٢٠ / ٥٤، فتح البيان ١٠٠ / ١٠٠.

قال الآلوسي: ولا يشكل ذلك على القول بأن الأنبياء - عليهم السلام - معصومون عن الكبائر بعد النبوة وقبلها؛ لأن أصل الوكز من الصغائر، وعلى كونه من الصغائر، فقد رجحنا أيضًا أنهم معصومون من الوقوع في الصغائر قبل وبعد النبوة، وعلى قول من يقول بوقوعها منهم فلم تقع عمدًا، وإنها حدها بضوابط منها أنها تقع عن طريق التأويل والخطأ وغيرها. ويوضح ذلك في الوجه الثاني.

الوجه الثاني: أن موسى السِّي للم يتعمد قتله، وإنما قصد دفعه.

لم يتعمد موسى النَّيِّ قتله ولم يكن قاصدًا القتل أصلًا وإنها قصد دفعه، ولكن وافقت وكزته الأجل، وكان قتله خطًا، فإن الوكزة في الغالب لا تقتل(١٠).

ومما يدل على أنه وقع خطأً أيضًا:

الصغيرة الشائم بْنِ عَبْدِ الله بْنِ عُمَرَ قال: يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ، مَا أَسْأَلَكُمْ عَنِ الصَّغِيرةِ وَأَرْكَبَكُمْ لِلْكَبِيرَةِ، سَمِعْتُ أَبِي عَبْدَ الله بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ الله ﷺ يَقُولُ: "إِنَّ الْفِتْنَةَ تَجِيءُ مِنْ هَا هُنَا -وَأَوْمَأَ بِيدِهِ نَحْوَ المُشْرِقِ - مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنَا الشَّيْطَانِ، وَأَنْتُمْ لَلْفِتْنَةَ تَجِيءُ مِنْ هَا هُنَا -وَأَوْمَأَ بِيدِهِ نَحْوَ المُشْرِقِ - مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنَا الشَّيْطَانِ، وَأَنْتُمْ يَضِرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ، وَإِنَّهَا قَتَلَ مُوسَى الذي قَتَلَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ خَطاً فَقَالَ الله ﷺ لَهُ لَكُن لَكُ فَلُونًا ﴾ ". (٢)

إن الله تعالى قال: ﴿ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ﴾ فإن الوكزة في الغالب لا تقتل، والوكز واللكز واللهز واللهد بمعنى واحد، وهو الضرب بجمع الكف مجموعًا كعقد ثلاثة وسبعين، وقيل: اللكز في اللحى والوكز على القلب.

وقال الجوهري عن أبي عبيدة: اللكز الضرب بالجمع على الصدر.

⁽۱) أحكام القرآن لابن العربي ٣/ ١٤٦٥، المحرر الوجيز ٤/ ٢٨٠، عصمة الأنبياء للرازي (٨٩)، تفسير القرطبي ٢٣٠/٢، تفسير البحر المحيط ١٠٥/، فتح القدير ٤/ ٢٣٠، روح المعاني ٢٠/ ٤٠، فتح البيان ١٠/ ٩٨، التحرير والتنوير ٢٠/ ٩٠.

⁽۲) مسلم (۲۹۰۵).

وقال أبو زيد: في جميع الجسد، واللهز: الضرب بجمع اليد في الصدر مثل اللكز؛ عن أبي عبيدة أيضًا. وقال الأصمعي: نكزه أي: ضربه ودفعه، الكسائي: نهزه مثل نكزه ووكزه أي: ضربه ودفعه. (١)

ففعل موسى الكلا ذلك وهو لا يريد قتله، إنها قصد دفعه فكانت فيه نفسه، وهو معنى: ﴿فَقَضَىٰعَلَيْهِ ﴾. (٢)

ولو كان موسى الطّيني قاصدًا القتل لاستخدم وسائل القتل كما هو معروف. الوجه الثالث: أن موسى الطّين لم يتعمد قتله، وإنما قصد دفعه.

إن فعل موسى المنظم كان من قبيل دفع الصائل -دفع ظالم عن مظلوم- وهو لا إثم عليه فيه، وأشار له القرطبي بقوله: وإنها أغاثه لأن نصر المظلوم دين في الملل كلها على الأمم، وفرض في جميع الشرائع. (٣)

الوجه الرابع: إشكالات، والرد عليها.

الأول: أما عن قول موسى الطِّيحُ: ﴿ هَاذَا مِنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَانِ ﴾ فالجواب عليه من وجوه:

الوجه الأول: أنَّ قوله: «هذَا» إشارة إلى عمل المقتول لا إلى عمل نفسه أي: عمل هذا المقتول من عمل الشيطان، والمراد منه بيان كونه مخالفًا لله تعالى مستحقًا للقتل (٤٠).

الوجه الثاني: أنَّ قوله: «هذَا» إشارة إلى المقتول، يعني: أنه من جند الشيطان وحزبه، يقال: فلان من عمل الشيطان، أي: من أحزابه. (١)

⁽۱) تفسير القرطبي ۲۷۱/۱۳ بتصرف، البحر المحيط ۷/ ۱۰۵، المحرر الوجيز ۲۸۰/۶، وانظر كتاب العين (وكز)، مختار الصحاح (وكز)، تاج العروس (وهز).

⁽٢) جاء في تأويلها أن الضمير يعود لله ﷺ أي: فقضى الله سبحانه عليه بالموت فقضى بمعنى حكم، وقيل: يحتمل أن يعود على المصدر المفهوم - على الوكز نفسه - أي فقضى الوكز عليه أي أنهى حياته. البحر المحيط / ٧٠٠، روح المعانى ٢٠/ ٥٠، التحرير والتنوير ٢٠/ ٩٠.

⁽٣) فتح البيان ١٠/ ١٠٠، تفسير القرطبي ١٣/ ٢٦٩، روح المعاني ٢٠/ ٥٤.

⁽٤) تفسير الرازي٢٤/ ٢٣٤، تفسير الخازن ٣/ ٣٦٠، فتح البيان ٩٨/١٠، تفسير النيسابوري سورة القصص آية ١٥، تفسير اللباب سورة القصص آية ١٥.

الوجه الثالث: وهو ما لحقه من الغضب حتى أدى إلى الوكزة التي قضت على القبطي. (٢) الثاني: وأما عن قولهم: إنْ كان كافراً حربياً فَلِمَ استغفر من قتله بقوله: ﴿رَبِإِنِّ طَلَمْتُ نَفْسِى فَأَغْفِرْ لِي ﴾؟

فالجواب عليه من وجوه:

الوجه الأول: كون الكافر مباح الدم أم لا يختلف باختلاف الشرائع، فلعلَّ قتلهم كان حرامًا في ذلك الوقت (٣).

وهذا ما جزم به أبو السعود والشوكاني حيث قالا: لأنه لم يكن إذ ذاك مأمورًا بقتل الكفار(٤).

الوجه الثاني: وإنها جعل قتل الكافر من عمل الشيطان وسهاه ظلمًا لنفسه واستغفر منه؛ لأنه كان مستأمنًا فيهم ولا يحل قتل الكافر الحربي المستأمن (°).

الوجه الثالث: إن كان مباحًا لكن الأولى تركه - تأخير قتل الكفار إلى زمان آخر فلما قتل ترك ذلك المندوب- فطلب المغفرة من تركه للأولى كما هو سنة المرسلين في استعظامهم خلاف الأولى(٢٠).

الوجه الرابع: أنه قال: ﴿ رَبِّ إِنِي ظَلَمْتُ نَفْسِى فَأَغْفِرْ لِي ﴾ فعلى نهج قول آدم النه الله : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا ﴾ (الأعراف: ٢٣) أي: قاله على سبيل الانقطاع إلى الله، والاعتراف بالتقصير عن القيام بحقوقه وإنْ لم يكن هناك ذنب قط. (٧)

⁽۱) تفسير الرازي ۲۶/ ۲۳۶، تفسير الخازن ۳/ ۳۰، فتح البيان ۱۰/ ۹۸، فتح القدير ٤/ ٢٣٠، تفسير اللباب سورة القصص آية ۱۵.

⁽٢) البحر المحيط ٧/ ١٠٥، المحرر الوجيز ٤/ ٢٨٠، التحرير والتنوير ٢٠/ ٩٠.

⁽٣) تفسير الرازى ٢٤/ ٢٣٤.

⁽٤) فتح القدير ٤/ ٢٣١، تفسير أبي السعود ٧/ ٦.

⁽٥) تفسير النسفى ٣/ ٢٢٩، فتح القدير ٤/ ٢٣١، تفسير أبي السعود ٧/ ٦.

⁽٦) تفسير الرازي ٢٣/ ٢٣٤، فتح القدير ٤/ ٢٣١، فتح البيان ١٠/ ٩٩، روح المعاني ٢٠/ ٥٥.

⁽٧) تفسير الرازي ٢٤/ ٢٣٤، البحر المحيط ٧/ ١٠٥، زاد المسير ٦/ ٢٠٩.

الوجه الخامس: لأنه قتله قبل أن يؤذن له في القتل، ولأنه ليس لنبي أن يقتل ما لم يؤمر، وليس من سنن آبائه الأنبياء -عليهم السلام- في مثل هذه الحادثة التي شاهدها وقد أفضى إلى قتل نفس لم يشرع في شريعة من الشرائع قتلها. (١)

الوجه السادس:

وإنها عدَّه من عملِ الشَّيطانِ وسمَّاه ظُلُمًا واستغفرَ منه جريًا على سُنَنِ المقرَّبينَ في استعظام ما فرطَ منهم ولوكانَ من مُحقِّراتِ الصَّغائرِ. (٢)

الوجه السابع:

إن اعتراف موسى النص بظلمه لنفسه واستغفاره لا يستلزم منه أنه كان على ذنب؛ بل يعد هذا من مناقبه.

لا يشترط للاستغفار أن يكون على ذنب، بل إن الاستغفار عبادة لله سبحانه وتعالى، وقد طلب الأنبياء -عليهم السلام- الغفران من الله على قال على على لسان نوح العلى: ﴿ رَبِ آغَفِر لِى وَالرَّالِدَى وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِي مُوْمِنَا وَلِلْمُوْمِنِينَ وَالْمُوْمِنِينَ وَالْمُوْمِنِينَ وَالْمُوْمِنِينَ وَلاَنزِدِ الظَّلِمِينَ إِلَّا بَارًا ﴾ (نوح: ٢٨)، وقال على لسان إبراهيم العلى: ﴿ وَاللَّذِي أَظْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِي خَطِيتَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ (الشعراء: ٨٢)، وقال على لسان داود العلى: ﴿ فَاسْتَغْفَرَرَيّهُ وَخَرَرَاكِعا وَأَنابَ ﴾ (ص: ٢٤)، وقال على لسان سليمان العلى: ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَلْبَغِي لِأَحَدِ مِنْ بِعَدِيّ إِنَّكَ أَنَا لَوها بُ ﴾ (ص: ٣٥).

فهل كان استغفار الأنبياء على ذنب؟!

وكذلك قال رسول الله عَيَا الله عَيَا الله عَمَا الله عَ

وعَنْ ثَوْبَانَ قَالَ: كَانَ رَسُولُ الله ﷺ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلاَتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلاَثًا وَقَالَ: "اللهمَّ أَنْتَ السَّلاَمُ وَمِنْكَ السَّلاَمُ تَبَارَكْتَ ذَا الجُلاَلِ وَالإِكْرَامِ" ('').

⁽١) تفسير النسفي ٣/ ٢٢٩، تفسير أبي السعود ٧/ ٦، روح المعاني ٢٠/ ٥٤.

⁽٢) تفسير أبي السعود ٧/ ٦، تفسير حقي ١١/ ١٢٧.

⁽٣) البخاري (٦٣٠٧)، مسلم (٢٧٠٢).

⁽٤) مسلم (٩١).

فهل الصلاة ذنب حتى يستغفر العبد منها؟!

فتبين من ذلك أن الاستغفار لا يستلزم أن يكون على ذنب، وكذلك اعتراف العبد بأنه مذنب هذا من مناقبه، فقد اعترف آدم الحيلة بقوله: ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمَنَا آَنفُسَنَا وَإِن لَرَ تَغْفِرُ لَنَا وَرَن لَرَ تَغْفِرُ لَنَا وَرَن لَرَبَّنَا ظَلَمَناً أَنفُسَنَا وَإِن لَرَ تَغْفِرُ لَنَا وَرَحَمَّنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ أَلْخَسِرِينَ ﴿ الْأعراف: ٢٣) فعد ذلك من مناقبه.

وكذلك موسى العلى اعترف بالذنب - وإن لم يكن له ذنب - فعد هذا من مناقبه، ولذلك لم الله على الله الله على الله عل

وعلى النقيض من ذلك لم يعترف إبليس وعاند ربه فكانت العاقبة أن طرد من رحمة الله على وأصبح من الخالدين في النار.

الثالث: وأما عن قولهم: إن موسى الله نسب الضلال إلى نفسه حيث قال: ﴿ فَعَلَنُهَاۤ إِذَا وَأَنَا مِنَ ٱلضَّالَيٰنَ ﴾ (الشعراء: ٢٠).

والجواب على ذلك كما يلي:

إن الضلال هنا ليس من الضلال في الدين، وإنها تأتي هذه الكلمة ويراد بها عدة معان (١)؛ منها:

المعنى الأول: الضلال بمعنى: الجهل.

الضالين بمعنى: الجاهلين. (٢)

قال الطبري: والعرب تضع من الضلال موضع الجهل، والجهل موضع الضلال، فتقول: قد جهل فلان الطريق وضل الطريق بمعنى واحد. (٣)

⁽١) تراجع الشبهة في قوله تعالى: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَاَّلًا فَهَدَىٰ ٧٠﴾ (الضحى: ٧) من هذه الموسوعة.

⁽۲) النكت والعيون٤/ ١٦٨، تفسير النسفي ٣/ ١٨٠، تفسير أبي السعود ٦/ ٢٣٨، وقد جاء كذلك في قراءة عبد الله بن مسعود وابن عباس: "وأنا من الجاهلين" كها نقله أبو حيان، لكنه قال: ويظهر أنه تفسير للضالين، لا قراءة مروية عن الرسول ﷺ؛ تفسير البحر المحيط ١٠٠/، المحرر الوجيز ٢٢٧/٤، تفسير الآلوسي ٢٠/٧٦.

⁽٣) تفسير الطبري ١٩/ ٦٧.

والجهالة هنا على أنواع:

١ - من الجاهلين، يعني: عن النبوة، ولم يأتني عن الله فيه شيء، فليس علي فيها فعلته في تلك الحالة توبيخ. (١)

قال الطبري: يقول -تعالى ذكره-: قال موسى لفرعون: فعلت تلك الفعلة التي فعلت؛ أي: قتلت تلك النفس التي قتلت إذن وأنا من الضالين، يقول: وأنا من الجاهلين قبل أن يأتيني من الله وحى بتحريم قتله عليّ. (٢)

٢ - من الجاهلين أي: أن ذلك يؤدي إلى قتله.

والمراد بذلك: الذاهلين عن معرفة ما يؤول إليه من القتل؛ لأنه فَعَلَ الوكزةَ على وجه التأديب، ومثل ذلك ربها حَسُنَ وإن أدى إلى القتل فبين له أنه فعله على وجه لا يجوز معه أن يؤاخذ به أو يعد منه كافرًا أو كافرًا لنعمه. ومعنى ذلك أنه فعل ذلك جاهلًا به غير متعمد إياه وفي معنى ما ذكر ما روي عن ابن زيد من أن المعنى وأنا من الجاهلين بأن وكزتى تأتى على نفسه. (٣)

٣- الجاهلين بعواقب الأمر، والمعنى: فعلتها مُقْدمًا عليها من غير مبالاة بالعواقب،
 على أن الجهل بمعنى الإقدام من غير مبالاة كها فسر بذلك في قوله:

ألا لا يجلهن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا. (١)

٤- أراد من الجاهلين بالشرائع، وفسر الضلال بذلك في قوله - تعالى-: ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًا فَهَدَىٰ ﴿ اللهِ عَالَى اللهِ عَلَى اللهِ عَالَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى الللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُه

⁽١) البحر المحيط٧/ ١٠، النكت والعيون ٤/ ١٦٧.

⁽٢) تفسير الطبرى ١٩/ ٦٧.

⁽٣) تفسير الرازي ٢٤/ ١٢٥–١٢٦، تفسير البيضاوي صــ ٤٩٥، تفسير أبي السعود ٦/ ٢٣٨، تفسير الخازن ٣/ ٣٨٣، تفسير الألوسي ٢/ ٦٩ ورجحه، البحر المحيط ٧/ ١٠.

⁽٤) تفسير الآلوسي ٢٠/ ٦٩.

⁽٥) تفسير الآلوسي ٢٠/ ٦٩.

المعنى الثاني: الضلالة هنا بمعنى: الخطأ.

أي: من الخاطئين؛ والمعنى: كمن يقتل خطأً من غير تعمد للقتل. (١)

قال عبد الرحمن بن زيد في قوله: ﴿ قَالَ فَعَلْنُهَاۤ إِذَا وَأَنَاْ مِنَ ٱلضَّاۤلِينَ ۞ ﴾: قَبْلَ أَنْ يَأْتِينِي مِنَ الله شَيْءٌ كَانَ قَتْلِي إِيَّاهُ ضَلالَةً وَخَطأً، قَالَ: وَالضَّلالَةُ هَاهُنَا الْخَطأُ، وَلَمْ يَقُل: ضَلالَةً فِيهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الله. ('')

المعنى الثالث: الضلال بمعنى النسيان.

قال القتبي: أصل الضلالة العدُول عن الحق، ثم يكون لمعاني منها النسيان، لأن الناسي عادل عنه، فكما قال هاهنا: ﴿فَعَلْنُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِينَ ﴿ أَي أَي مِن الناسين وكما قال: ﴿أَن تَضِلًا إِحْدَنهُ مَا فَتُذَكِّر إِحْدَنهُ مَا ٱلْأُخْرَى ﴾ (البقرة: ٢٨٢). (٣)

فتبين من ذلكِ أن قول موسى الكلا ليس من الضلال في الدين وإنها بأحد هذه الوجوه.

فلم يقل: إني صرت بذلك ضالًا، ولكن فرعون لما ادعى أنه كان كافرًا في حال القتل نفى عن نفسه كونه كافرًا في ذلك الوقت، واعترف بأنه كان ضالًا أي: متحيرًا لا يدري ما يجب عليه أن يفعله وما يدبر به في ذلك. (٤)

* * *

(١) تفسير البيضاوي (٤٩٦)، الكشاف ٣/ ٣٠٥-٣٠٦، زاد المسير ٦/ ١١٩.

 ⁽۲) صحيح. أخرجه الطبري في تفسيره ١٩/ ١٢٦ من طريق ابن وهب، وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره
 (١٥٥٦٧) من طريق أصبغ كلاهما (ابن وهب وأصبغ)، عن ابن وهب به.

⁽٣) بحر العلوم للسمرقندي (سورة الشعراء)، الكشاف ٣/٥٠٥–٣٠٦، تفسير أبي السعود٦/ ٢٣٨، تفسير أبي السعود٦/ ٢٣٨، تفسير الألوسي ٢/ ١٨٠، المحرر الوجيز ٤/٧/٢، تفسير الآلوسي ١٨٠/، المحرر الوجيز ٤/٧/٢، تفسير القرطبي ١٨٠/ ١٨٠، معانى القرآن لأبي جعفر النحاس ٥/ ٧١.

⁽٤) تفسير الرازي ٢٤/ ٢٣٤.

٦ شبهة: حول لطم موسى الطَّيْلَا ملك الموت.

نص الشبهة:

لطم موسى ملك الموت، فهل هذا يليق بنبي من أنبياء الله؟

الرد علي ذلك من وجوه:

الوجه الأول: ذكر الأقوال في معنى الحديث.

الوجه الثاني: هل عصى ملك الموت ربه كال الم

الوجه الثالث: هل موسى الكلي يكره الموت؟

الوجه الرابع: الأنبياء عندنا معصومون خلاف ما تعتقدونه.

الوجه الخامس: الرد من الكتاب المقدس.

واليك النفصيل،

الوجه الأول: ذكر الأقوال في معنى الحديث.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ قَالَ: أُرْسِلَ مَلَكُ المُوْتِ إِلَى مُوسَى الْقَيْلِا، فَلَمَّا جَاءَهُ، صَكَّهُ فَفَقاً عَيْنَه، فَرَجَعَ إِلَى رَبِّه، فَقَالَ: أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ المُوْتَ، قَالَ: فَرَدَّ الله إِلَيْهِ عَيْنَهُ، وَقَالَ: ارْجِعْ إِلَى رَبِّه، فَقَالَ: أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدٍ لَا يُرِيدُ المُوْتَ، قَالَ: فَرَدَّ الله إِلَيْهِ عَيْنَهُ، وَقَالَ: ارْجِعْ إِلَيْهِ فَقُلْ لَهُ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ فَلَهُ بِهَا غَطَّتْ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ، قَالَ: أَيْ رَبِّ ثُمَّ مَه ؟ إلَيْهِ فَقُلْ لَهُ يَضَعُ يَدَهُ عَلَى مَتْنِ ثَوْرٍ فَلَهُ بِهَا غَطَّتْ يَدُهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ سَنَةٌ، قَالَ: أَيْ رَبِّ ثُمَّ مَه ؟ قَالَ: ثُمَّ اللهُ تَنْ مَا اللهُ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا الله عَلَيْقِ وَمُنَالًا الله أَنْ يُدْنِيَهُ مِنْ الْأَرْضِ المُقَدَّسَةِ رَمْيَةً بِحَجَرٍ. فَقَالَ رَسُولُ الله عَلَيْقِ: فَلَوْ كُنْتُ ثُمَّ لَأَرْنُ مُعْرَةً إِلَى جَانِبِ الطَّرِيقِ تَحْتَ الْكَثِيبِ الْأَحْمِ ('').

اختلف أهل العلم في هذا الحديث على عدة أقوال:

القول الأول: قاله ابن حبان في صحيحه حيث قال: كان مجيء ملك الموت إلى موسى التي على غير الصورة التي كان يعرفه موسى التي عليها، وكان موسى غيورًا فرأى في داره رجلا لم يعرفه فشال يده فلطمه، فأتت لطمته على فقء عينه التي في الصورة التي يتصور بها لا الصورة التي خلقه الله عليها. . . ولما كان من شريعتنا أن من فقاً عين الداخل داره بغير إذنه أو الناظر إلى بيته بغير أمره من غير جناح على فاعله، ولا حرج على مرتكبه للأخبار الجمة الواردة فيه

⁽١) البخاري (١٢٧٤)، ومسلم (٢٣٧٢).

كان جائزًا اتفاق هذه الشريعة بشريعة موسى بإسقاط الحرج عمن فقاً عين الداخل داره بغير إذنه فكان استعمال موسى هذا الفعل مباحًا له ولا حرج عليه في فعله، فلما رجع ملك الموت إلى ربه وأخبره بها كان من موسى فيه أمره ثانيًا بأمر آخر؛ أمر اختبار وابتلاء كها ذكرنا قبل إذ قال الله له: قل له: إن شئت فضع يدك على متن ثور فلك بكل ما غطت يدك بكل شعرة سنة فلما علم موسى كليم الله أنه ملك الموت وأنه جاءه بالرسالة من عند الله طابت نفسه بالموت ولم يستمهل وقال: فالآن، فلو كانت المرة الأولى عرفه موسى أنه ملك الموت لاستعمل ما استعمل في المرة الأخرى عند تيقنه وعلمه به. (۱)

و نقل ابن حجر موافقة ابن خزيمة لهذا الرأي حيث قال: قال ابن خزيمة: أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث وقالوا: إن كان موسى عرفه فقد استخف به وإن كان لم يعرفه فكيف لم يقتص له من فقء عينه؟ والجواب: أن الله لم يبعث ملك الموت لموسى وهو يريد قبض روحه حينئذ، بعثه إليه اختيارًا وإنها لطم موسى ملك الموت لأنه رأى آدميًا دخل داره بغير إذنه ولم يعلم أنه ملك الموت، وقد أباح الشارع فقء عين الناظر في دار المسلم بغير إذن، وقد جاءت الملائكة إلى إبراهيم وإلى لوط في صورة آدميين فلم يعرفاهم ابتداء، ولو عرفهم إبراهيم لما قدم لهم المأكول، ولو عرفهم لوط لما خاف عليهم من قومه، وعلى تقدير أن يكون عرفه فمن أين له أن ملك الموت طلب لفضاص من موسى فلم يقتص له؟! (٢)

ولخص الخطابي كلام ابن خزيمة وزاد فيه:

أن موسى دفعه عن نفسه لما ركب فيه من الحدة، وأن الله رد عين ملك الموت ليعلم موسى أنه جاءه من عند الله فلهذا استسلم حينئذ (٢).

⁽١) صحيح ابن حبان ١١٥/١١٥ بتصرف يسير.

⁽٢) فتح الباري لابن حجر ٦/ ٥١٠، وانظر: شرح مسلم للنووي ٨/ ١٤٣.

⁽٣) فتح الباري لابن حجر ٦/ ٥١٠.

قال البغوي: هذا الحديث يجب على المرء المسلم الإيمان به على ما جاء به من غير أن يعتبره بها جري عليه عرف البشر، فيقع في الارتياب، لأنه أمر مصدره عن قدرة الله سبحانه وتعالى وحكمه، وهو مجادلة بين ملك كريم ونبي كليم، كل واحد منهما مخصوص بصفة خرج بها عن حكم عوام البشر، ومجاري عاداتهم في المعنى الذي خص به، فلا يعتبر حالهما بحال غيرهما، وقد اصطفى الله سبحانه وتعالي موسى برسالاته وبكلامه، وأيده بالآيات الظاهرة، والمعجزات الباهرة، كاليد البيضاء، والعصا، وانفلاق البحر، وغيرها مما نطق به القرآن، ودلت عليه الآثار، وكل ذلك إكرام من الله على أكرمه به، فلم ادنت وفاته وهو بشر يكره الموت طبعًا، ويجد ألمه حسا، لطف له بأن لم يفاجئه به بغتة، ولم يأمر الملك الموكل به أن يأخذه به قهرا، لكن أرسله له منذرًا بالموت، وأمره بالتعرض له على سبيل الامتحان في صورة بشر، فلما رآه موسى استنكر شأنه، واستوعر مكانه، فاحتجز منه دفعًا عن نفسه بها كان من صكه إياه، فأتي ذلك على عينه التي ركبت في الصورة البشرية التي جاءه فيها دون صورة الملكية التي هو مجبول عليها، وقد كان في طبع موسى على حمية وحِدَّة على ما قص الله علينا من أمره في كتابه من وكزه القبطي، وإلقائه الألواح، وأخذه برأس أخيه يجره إليه. . وقد جرت سنة الدين بدفع من قصدك بسوء، كما جاء في الحديث "مَنِ اطَّلَعَ فِي بَيْتِ قَوْم بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ فَقَدْ حَلَّ لَهُمْ أَنْ يَفْقَئُوا عَيْنَهُ "(١)، فلما نظر موسى إلى شخص في صورة بشر، هجم عليه يريد نفسه، ويقصد هلاكه، وهو لا يثبته، ولا يعرفه أنه رسول ربه دفعه عن نفسه، فكان فيه ذهاب عينه، فلما عاد الملك إلى ربه، رد الله إليه عينه، وأعاده رسولًا إليه ليعلم نبي الله الكليلا إذا رأى صحة عينيه المفقوءة أنه رسول الله بعثه ليقبض روحه، فاستسلم حينئذ لأمره، وطاب نفسًا بقضائه، وكل ذلك رفق من الله ﷺ، ولطف منه في تسهيل ما لم يكن بد من لقائه، والانقياد لمورد قضائه (٢).

⁽١) البخاري (٢٩٠٠)، مسلم (٢١٥٨) واللفظ له.

⁽٢) شرح السنة للبغوي ٥/ ٢٦٧ - ٢٦٨ بتصرف يسير.

القول الثاني:

قال ابن قتيبة: وقد جعل الله سبحانه للملائكة من الاستطاعة أن تتمثل في صورة مختلفة وأتى رسول الله على جبريل الله في صورة دحية الكلبي وفي صورة أعرابي، ورآه مرة قد سد بجناحيه ما بين الأفقين، وكذلك جعل للجن أن تتمثل وتتخيل في صور مختلفة كما جعل للملائكة قال الله على: ﴿ فَأَرْسَلْنَا ٓ إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثّلَ لَهَا بَشُرُاسُويًا ﴾، وليس ما تنتقل إليه من هذه الأمثلة على الحقائق إنها هي تمثيل وتخييل لتلحقها الأبصار، ولما تمثل ملك الموت لموسى لطمة أذهبت ملك الموت لموسى لطمة أذهبت العين التي هي تخييل وتمثيل وليست حقيقة وعاد ملك الموت المله إلى حقيقة خلقته الروحانية كها كان لم ينتقص منه شيء (١).

القول الثالث: ذكره النووي عن بعض العلماء في شرحه على صحيح مسلم حيث قال: أَنَّهُ لَا يَمْتَنِع أَنْ يَكُونَ مُوسَى ﷺ قَدْ أَذِنَ الله تَعَالَى لَهُ فِي هَذِهِ اللَّطْمَة، وَيَكُون ذَلِكَ إِمْتِحَانًا لِلْمَلْطُوم، وَالله سُبْحَانه وَتَعَالَى يَفْعَلُ فِي خَلْقه مَا شَاءَ، وَيَمْتَحِنُهُمْ بِهَا أَرَادَ (٢).

و نقل ابن الجوزي أن ابن عقيل جوزهنا حيث قال: قال ابن عقيل: يجوز أن يكون موسى قد أذن له في ذلك الفعل بملك الموت وابتلي ملك الموت بالصبر عليه كقصة الخضر مع موسى (").

كما نقل ذلك ابن حجر في الفتح حيث ذكر كلام ابن عقيل في المسألة(٤).

القول الرابع: ذهب إليه القرطبي في تفسيره حيث قال: أن موسى على عرف ملك الموت، وأنه جاء ليقبض روحه لكنه جاء مجيء الجزم بأنه قد أمر بقبض روحه من غير تخيير، وعند موسى ما قد نص عليه نبينا محمد على من "أن الله لا يقبض روح نبي حتى يخيره"(۱)، فلها جاءه على غير الوجه الذي أعلم بادر بشهامته وقوة نفسه إلى أدبه، فلطمه

⁽١) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ٢٧٧ - ٢٧٨ بتصرف يسير.

⁽۲) شرح مسلم للنووي ۸/ ۱۶۳.

⁽٣) كشف المشكل في حديث الصحيحين لابن الجوزي ١/ ٩٥٧.

⁽٤) فتح الباري لابن حجر ٦/ ٥١٠.

ففقاً عينه امتحانا لملك الموت؛ إذ لم يصرح له بالتخيير. ومما يدل على صحة هذا، أنه لما رجع إليه ملك الموت فخيره بين الحياة والموت اختار الموت واستسلم. (٢)

الوجه الثالث: هل موسى الطِّيَّةُ يكره الموت؟

قال أبوحاتم: وذاك أن الله جل وعلا أرسل ملك الموت إلى موسى رسالة ابتلاء واختبار وأمره أن يقول له: أجب ربك أمر اختبار وابتلاء لا أمرًا يريد الله على أمر المضاءه كها أمر اختبار وابتلاء دون الأمر الذي أراد الله على أمر اختبار وابتلاء دون الأمر الذي أراد الله على إمضاءه فلها عزم على ذبح ابنه وتله للجبين فداه بالذبح العظيم. (٣)

وقال البغوي: فلما دنت وفاته وهو بشر يكره الموت طبعًا، ويجد ألمه حسًا، لطف له بأن لم يفاجئه به بغتة، ولم يأمر الملك الموكل به أن يأخذه به قهرا، لكن أرسله له منذرًا بالموت، وأمره بالتعرض له على سبيل الامتحان في صورة بشر. (1)

فلم يقل أحد من علماء المسلمين أن ملك الموت عصى ربه جل وعلا. ولم يذكر في الحديث أي مخالفة أو عصيان من ملك الموت لله سبحانه وتعالى.

قال الله عن الملائكة: ﴿ لَا يَعْصُونَ ٱللَّهَ مَا آَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ (التحريم: ٦).

قال ابن كثير: أي: مهم أمرهم به تعالى يبادروا إليه، لا يتأخرون عنه طرفة عين، وهم قادرون على فعله ليس بهم عجز عنه. (٥)

وقال المازري والقاضي عياض: وليس في الحديث تصريح بأنه تعمد فقء عينه فإن قيل: فقد اعترف موسى حين جاءه ثانيا بأنه ملك الموت، فالجواب: أنه أتاه في المرة الثانية بعلامة علم بها أنه ملك الموت فاستسلم بخلاف المرة الأولى والله أعلم. (١)

⁽١) انظر البخاري (٤٤٣٥)، مسلم (٢٤٤٤).

⁽٢) تفسير القرطبي ٦/ ١٣١.

⁽٣) صحيح ابن حبان ١١٤/١٤.

⁽٤) شرح السنة للبغوي ٥/ ٢٦٧.

⁽٥) تفسير ابن كثير ٤/ ١٩٥.

الوجه الرابع: الأنبياء عندنا معصومون خلاف ما تعتقدونه.

قال ابن كثير: أي: اصطفيتك واجتبيتك رَسُولا لنفسي، أي: كما أريد وأشاء. (٢)

قال الرازي: وموسى العَلَىٰ كان مخصوصًا بمزيد العصمة: ﴿وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِى ﴾ (طه: ١٤). (٣) الوجه الخامس: الرد من الكتاب المقدس.

جاء في إنجيل متي وغيره أن يسوع صرخ حين صلب لكي يقتل حيث جاء في إنجيل (متى ٤٦/٢٧): ونحو الساعة التاسعة صرخ يسوع بصوت عظيم قائلا: إيلي إيلي لما شبقتني؟ أي: إلهي، إلهي لماذا تركتني؟.

فلهاذا صرخ يسوع ولماذا قال ما قاله؟

وهذه بعض المجازفات والأغلوطات التي في الكتاب المقدس. الركوب على الجحش والأتان معًا:

ومما يكذبه العقل ولا يتصوره ما ذكره متى عند حديثه عن دخول المسيح أورشليم فقال: " وَأَتَيَا بِالأَتَانِ وَالجُحْشِ، وَوَضَعَا عَلَيْهِمَا ثِيَابَهُمَا فَجَلَسَ (أي المسيح) عَلَيْهِمَا" (متى ٢١/٧) فجلوس المسيح على الجحش والأتان معًا لا يتصوره العقل.

وهو غلط وكذب أراد متى من خلاله أن يحقق نبوءة توراتية " فَكَانَ هِذَا كُلُّهُ لِكَيْ يَتِمَّ

⁽١) انظر: شرح مسلم للنووي ٨/ ١٤٤.

⁽۲) تفسیر ابن کثیر ۳/۲۱۳.

⁽٣) تفسير الرازي ٢٢/ ٣٨.

مَا قِيلَ بِالنَّبِيِّ الْقَائِلِ: قُولُوا لابْنَةِ صِهْيَوْنَ: هُوَذَا مَلِكُكِ يَأْتِيكِ وَدِيعًا، رَاكِبًا عَلَى أَتَانٍ وَجَحْشٍ ابْنِ أَتَانٍ. " (متى٢١/٤-٥).

حوار الأشجار:

وَأَخْبَرُوا يُوثَامَ فَلَهَبَ وَوَقَفَ عَلَى رَأْسِ جَبَلِ جِرِزِّيمَ، وَرَفَعَ صَوْتَهُ وَنَادَى وَقَالَ هَمُّمُ: «إَسْمَعُوا لِي يَا أَهْلَ شَكِيمَ، يَسْمَعْ لَكُمُ اللهُ. ^مَرَّةً ذَهَبَتِ الأَشْجَارُ لِتَمْسَحَ عَلَيْهَا مَلِكًا. فَقَالَتْ لِلزَّيْتُونَةِ: امْلِكِي عَلَيْنَا. * فَقَالَتْ لَمَا الزَّيْتُونَةُ: أَأْتُرُكُ دُهْنِي الَّذِي بِهِ يُكرِّمُونَ بِي الله وَالنَّاسَ، لِلزَّيْتُونَةِ: امْلِكِي عَلَيْنَا. * فَقَالَتْ لَمَا الزَّيْتُونَةُ: أَأْتُرُكُ حَلاَوَتِي وَثَمَرِي الطَّيِّبَ وَأَذْهَبُ لِكِيْ أَمْلِكَ عَلَى الأَشْجَارِ؟ " فَمَّ اللهِ شَجَارِ لِلتِّينَةِ: تَعَالَى أَنْتِ وَامْلِكِي عَلَيْنَا. " فَقَالَتْ لَمَا الْكَرْمَةُ: أَأْتُرُكُ حَلاَوَتِي وَثَمَرِي الطَّيِّبَ وَأَذْهَبُ لِكِيْ أَمْلِكَ عَلَى الأَشْجَارِ؟ " فَقَالَتِ الأَشْجَارُ لِلْكُرْمَةُ: أَأَتُرُكُ مِسْطَارِي الَّذِي يُفَرِّحُ اللهُ وَالنَّسَ وَأَذْهَبُ لِكِيْ أَمْلِكَ عَلَى الأَشْجَارِ؟ " فَقَالَتْ هَمَا الْكُرْمَةُ: أَأَتُرُكُ مِسْطَارِي الَّذِي يُفَرِّحُ اللهُ وَالنَّاسَ وَأَذْهَبُ لِكِيْ أَمْلِكَ عَلَى الأَشْجَارِ؟ " فَقَالَتْ هَا الْكُرْمَةُ: أَأْتُرُكُ مِسْطَارِي الَّذِي يُفَرِّحُ وَالنَّاسَ وَأَذْهُبُ لِكِيْ أَمْلِكَ عَلَى الأَشْجَارِ؟ " ثُمَّ قَالَتْ جَمِيعُ الأَشْجَارِ لِلْعُوسَجِ: تَعَالَ أَنْتَ اللهُ وَالنَّاسَ وَأَذْهُبُ لِكِيْ أَمْدُ لِكِيْ أَمْلِكَ عَلَى الأَشْجَارِ؛ إِنْ كُنتُمْ فَالنَّ جَمِيعُ الأَشْجَارِ لِلْمُوسَجِ وَتَأْكُلُ أَرْزَ لُبْنَانَ! فَالآنَ إِنْ كُنتُمْ قَدْ فَعَلْتُمْ خَيْرًا مَعَ يَرُبَعُلَ وَمَعَ بَيْتِهِ، وَإِنْ كُنتُمْ قَدْ فَعَلْتُمْ خَيْرًا مَعَ يَرُبَعْلَ وَمَعَ بَيْتِهِ، وَإِنْ كُنتُمْ قَدْ فَعَلْتُمْ خَيْرًا مَعَ يَرُبَعْلَ وَمَعَ بَيْتِهِ، وَإِنْ كُنتُمْ قَدْ فَعَلْتُمْ خَيْرًا مَعَ يَرُبَعْلَ وَمَعَ بَيْتِهِ، وَإِنْ كُنتُمْ قَدْ فَعَلْتُمْ خَيْرًا مَعَ يَرُبَعْلَ وَمَعَ بَيْتِهِ، وَإِنْ كُنتُمْ قَدْ فَعَلْتُمْ خَيْرًا مَعَ يَرُبَعْلَ وَمَعَ بَيْتِهِ، وَإِنْ كُنتُمْ قَدْ فَعَلْتُمْ خَيْرًا مَعَ يَرُبُعْلَ وَمَعَ بَيْتِهِ، وَإِنْ كُنتُمْ قَدْ فَعَلْتُمْ فَالْتُهُ مَا يُعَلِي اللهُ الْمُعْلِقُولُ فَاللّهُ اللْعُلُولُ اللّهُ الْعَلْمُ اللّهُ الْعَلَالُهُ مُ اللّهُ الْعُولِي فَلَالُهُ مُولِي لَا لَكُن

حوار الحمير.

ثُمَّ اجْتَازَ مَلاَكُ الرَّبِّ أَيْضًا وَوَقَفَ فِي مَكَانٍ ضَيِّق حَيْثُ لَيْسَ سَبِيلٌ لِلنُّكُوبِ يَمِينًا أَوْ شِمَالًا. * فَلَيَّا أَبْصَرَتِ الأَتَانُ مَلاَكَ الرَّبِّ، رَبَضَتْ تَحْتَ بَلْعَامَ. فَحَمِي غَضَبُ بَلْعَامَ وَضَرَبَ الأَتَانَ بِالْقَضِيبِ. * فَفَتَحَ الرَّبُّ فَمَ الأَتَانِ، فَقَالَتْ لِبَلْعَامَ: «مَاذَا صَنَعْتُ بِكَ حَتَّى صَرَبْتَنِي الآنَ ثِلاَتَ وَفَعَاتٍ؟ ». * فَقَالَ بَلْعَامُ لِلأَتَانِ: «لأَنَكِ ازْدَرَيْتِ بِي. لَوْ كَانَ فِي يَدِي ضَرَبْتَنِي الآنَ ثَلاَثَ دَفَعَاتٍ؟ ». * فَقَالَ بَلْعَامُ لِلأَتَانِ: «لأَنَكِ ازْدَرَيْتِ بِي. لَوْ كَانَ فِي يَدِي صَرَبْتَنِي الآنَ ثَلاَثَ دَفَعَاتٍ؟ ». * فَقَالَ بَلْعَامُ لِلأَتَانِ: «لأَنَكِ ازْدَرَيْتِ بِي. لَوْ كَانَ فِي يَدِي سَيْفٌ لَكُنْتُ الآنَ قَدْ قَتَلْتُكِ». * فَقَالَتِ الأَتَانُ لِبَلْعَامَ: «أَلَسْتُ أَنَا أَتَانَكَ الَّتِي رَكِبْتَ عَلَيْهَا مُنْذُ وُجُودِكَ إِلَى هذَا الْيَوْم؟ هَلْ تَعَوَّدْتُ أَنْ أَفْعَلَ بِكَ هَكَذَا؟ » فَقَالَ: «لاَ».

"ثُمَّ كَشَفَ الرَّبُّ عَنْ عَيْنَيْ بَلْعَامَ، فَأَبْصَرَ مَلاَكَ الرَّبِّ وَاقِفًا فِي الطَّرِيقِ وَسَيْفُهُ مَسْلُولٌ فِي يَدِهِ، فَخَرَّ سَاجِدًا عَلَى وَجْهِهِ. ٣ فَقَالَ لَهُ مَلاَكُ الرَّبِّ: «لِمَاذَا ضَرَبْتَ أَتَانَكَ الآنَ ثَلاَثَ دَفَعَاتٍ؟ هَأَنَذَا قَدْ خَرَجْتُ لِلْمُقَاوَمَةِ لأَنَّ الطَّرِيقَ وَرْطَةٌ أَمَامِي، "فَأَبْصَرَ تْنِي الأَتَانُ وَمَالَتْ مِنْ قُدَّامِي الآنَ قَدْ قَتَلْتُكَ وَاسْتَبْقَيْتُهَا». " مِنْ قُدَّامِي الآنَ قَدْ قَتَلْتُكَ وَاسْتَبْقَيْتُهَا». " فَقَالَ بَلْعَامُ لِللآكِ الرَّبِّ: «أَخْطَأْتُ. إِنِّي لَمْ أَعْلَمْ أَنَّكَ وَاقِفٌ تِلْقَائِي فِي الطَّرِيقِ. وَالآنَ إِنْ فَقَالَ بَلْعَامُ لِللآكِ الرَّبِّ: «أَخْطأْتُ. إِنِّي لَمْ أَعْلَمْ أَنَّكَ وَاقِفٌ تِلْقَائِي فِي الطَّرِيقِ. وَالآنَ إِنْ قَبَالُ مَلاَكُ الرَّبِ لِبَلْعَامَ: «اذْهَبْ مَعَ الرِّجَالِ، وَإِنَّمَا تَتَكَلَّمُ قَبُحَ فِي عَيْنَيْكَ فَإِنِّي أَرْجِعُ». " فَقَالَ مَلاَكُ الرَّبِ لِبَلْعَامَ: «اذْهَبْ مَعَ الرِّجَالِ، وَإِنَّمَا تَتَكَلَّمُ بِلْلْكَلاَمِ الَّذِي أُكَلِّمُكَ بِهِ فَقَطْ ». فَانْطَلَقَ بَلْعَامُ مَعَ رُؤَسَاءِ بَالاَقَ. (العدد٢٢/ ٣٥: ٢٦).

* * *

٧ شبهة: ادعاؤهم عصيان يونس الطَّيَّة.

نص الشبهة:

قال تعالى: ﴿ وَذَا ٱلنُّونِ إِذِ ذَّهَبَ مُغَنْضِبًا فَظَنَّ أَن لَّن نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي ٱلظُّلُمَتِ أَن لَآ إِلَهَ إِلَّا أَنتَ سُبْحَننَكَ إِنِّ كُنتُ مِنَ ٱلظَّلِمِينَ ﴿ ﴿ ﴾ (الأنبياء: ٨٧).

قالوا: لا ذنب أعظم من المغاضبة لله على، ومن أكبر ذنبًا ممن ظن أن الله لا يقدر عليه وذلك يقتضي كونه شاكًا في قدرة الله تعالى، وأنه أقر على نفسه أنه كان من الظالمين والظلم من أسهاء الذم لقوله تعالى: ﴿ أَلَا لَعَنَهُ اللّهِ عَلَى الظَّلِمِينَ ﴾ (هود: ١٨) ونهى الله تعالى نبيه أن يكون مثله، فإن لم يكن صاحب الحوت مذنبًا لم يجز النهي عن التشبه به؟ ، وإن كان مذنبًا فقد حصل الغرض.

والجواب عن هذه الشبهة من هذه الوجوه:

الوجه الأول: أن الآية دلت على أنه ذهب مغاضبًا ولم تدل على أنه غاضب الله.

الوجه الثاني: أنه ذهب مغاضبًا لربه أي: لأجل ربه.

الوجه الثالث: أنه خرج مغاضبًا لقومه أو للملك الذي كان وقتئذٍ.

الوجه الرابع: شبهات والرد عليها.

واليك النفصيل،

الوجه الأول: أن الآية دلت على أنه ذهب مغاضبًا ولم تدل على أنه غاضب الله.

وليس في الآية من غاضبه، لكنا نقطع على أنه لا يجوز على نبي الله أن يغاضب ربه؛ لأن ذلك صفة من يجهل كون الله مالكًا للأمر والنهي والجاهل بالله لا يكون مؤمنًا فضلًا عن أن يكون نبيًا. (١)

قال ابن حزم: أما إخبار الله تعالى أن يونس النه ذهب مغاضبًا فلم يغاضب ربه قط، ولا قال الله تعالى أنه غاضب ربه فمن زاد هذه الزيادة كان قائلًا على الله الكذب، وزائدًا

⁽١) تفسير الرازي ٢٢/ ٢١٤، وعصمة الأنبياء (١١٤).

في القرآن ما ليس فيه، هذا لا يحل ولا يجوز أن يظن بمن له أدنى مسكة من عقل أنه يغاضب ربه تعالى، فكيف أن يفعل ذلك نبي من الأنبياء؟. (١)

الوجه الثاني: أنه ذهب مغاضبًا لربه أي: لأجل ربه.

مغاضبًا لربه أي: لأجل ربه ودينه، واللام لام العلة لا اللام الموصلة للمفعول به. (۱) وهذا المعنى - مغاضبًا لربه على - هو اختاره الطبري والقتبي واستحسنه المهدوي. (۱) وقال النحاس: وربها أنكره هذا من لا يعرف اللغة وهو قول صحيح. (۱)

والمعنى: مغاضبًا من أجل ربه، كها تقول: غضبت لك أي من أجلك، والمؤمن يغضب لله على الله ولكن غضب لله إذ لله على الله ولكن غضب لله إذ رفع العذاب عنهم. (°)

الوجه الثالث: أنه خرج مغاضبًا لقومه أو للملك الذي كان وقتئذٍ.

وإذا ثبت أنه لا يجوز صرف هذه المغاضبة إلى الله تعالى، وجب أن يكون المراد أنه خرج مغاضبًا لغير الله، والغالب أنه إنها يغاضب من يعصيه فيها يأمره به فيحتمل قومه أو الملك أو هما جميعًا، ومعنى مغاضبته لقومه أنه أغضبهم بمفارقته لخوفهم حلول العذاب عليهم عندها، وكان غضبه على قومه لشدة شكيمتهم ولكفرهم وتمادي إصرارهم مع طول دعوته إياهم. (1)

الوجه الرابع: شبهات والرد عليها.

⁽١) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٦١.

⁽٢) البحر المحيط ٦/ ٣١١، وانظر: الكشاف ٣/ ١٣١.

⁽٣) تفسير القرطبي ١١/ ٣٤، وانظر: تفسير الطبري ١٧/ ٧٧، النكت والعيون ٣/ ٤٦٥.

⁽٤) وإنكار أهل العلم لهذا المعنى لأنه قد حكى في مغاضبتة لربه كيفيات يجب اطّراحها إذ لا يناسب شيء منها منصب النبوة. المحرر الوجيز ٤/ ٩٧، البحر المحيط ٦/ ٣١١.

⁽٥) تفسير القرطبي ١١/ ٣٤٦، زاد المسير ٥/ ٣٨٢.

⁽٦) تفسير الرازي ٢٢/ ٢١٤، تفسير الطبري ١٧/ ٧٦، النكت والعيون ٣/ ٤٦٥، تفسير البغوي ٣/ ٢٦٥، الشفا للقاضي عياض ٢/ ١٢١، المحرر الوجيز ٤/ ٩٦.

الأول: وأما قوله تعالى: ﴿ فَظَنَّ أَن لَّن نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ فقالوا: وذلك يقتضي كونه شاكًا في قدرة الله تعالى.

والجواب عليه من هذه الوجوه:

الوجه الأول: أن هذا قول مردود باطل لا شك فيه.

فقالت فرقة: استزله إبليس ووقع في ظنه إمكان ألا يقدر الله عليه بمعاقبته. وهذا قول مردود مرغوب عنه؛ لأنه كفر. ومن ظن عجز الله تعالى فهو كافر. (١)

قال ابن حزم: وأما قوله تعالى: ﴿ فَظَنَّ أَن لَن نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ فليس على ما ظنوه من الظن السخيف الذي لا يجوز أن يظن بضعيفة من النساء أو بضعيف من الرجال إلا أن يكون قد بلغ الغاية من الجهل فكيف بنبي مفضل على الناس في العلم ومن المحال المتيقن أن يكون نبي يظن أن الله تعالى الذي أرسله بدينه لا يقدر عليه وهو يرى أن آدميا مثله يقدر عليه، ولا شك في أن من نسب هذا للنبي الفاضل فإنه يشتد غضبه لو نسب ذلك إليه أو إلى ابنه فكيف إلى يونس النه الذي يقول فيه رسول الله على الم يُنبُغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْن مَتَى "(٢).

فقد بطل ظنهم بلا شك. (٣)

الوجه الثاني: نقدر عليه، أي: نضيق عليه.

ومن إطلاق "قدر" بمعنى "ضيق" في القرآن كقوله تعالى: ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ ٱلرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقَدِرُ ﴾ أي: ويضيق الرزق على من يشاء، وقوله تعالى: ﴿ لِمُنْفِقَ ذُوسَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ ۚ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ، فَلَيْنَفِقَ مِمَّا ءَائنهُ اللَّهُ ﴾ (الطلاق: ٧)، فقوله: ﴿ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ، ﴾ أي: ومن ضيق عليه رزقه، وقوله تعالى: ﴿ وَأَمَّا إِذَا مَا ٱبْنَكُنهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ، ﴾ (الفجر: ١٦) أي: ضيق.

⁽١) المحرر الوجيز ٤/ ٩٧، تفسير الطبري ١٧/ ٧٩، تفسير الرازي ٢٢/ ٢١٥.

⁽٢) البخاري (١٣ ٣٤)، مسلم (٢٣٧٧) من حديث ابن عباس.

⁽٣) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٦١.

واعلم أن على هذا التأويل تصير الآية حجة لنا، وذلك لأن يونس الكلاظ ظن أنه خير إن شاء أقام وإن شاء خرج، وأنه تعالى لا يضيق عليه في اختياره، وكان في المعلوم أن الصلاح في تأخر خروجه، وهذا من الله تعالى بيان لما يجري مجرى العذر له من حيث خرج، لا على تعمد المعصية لكن لظنه أن الأمر في خروجه موسع يجوز أن يقدم ويؤخر، وكان الصلاح خلاف ذلك. (1) ونسب هذا القول إلى الجمهور الشوكاني. (7)

الوجه الثالث: نقدر عليه، أي: نقضي عليه بعقوبة.

وإطلاق "نقدر" بمعنى "نقضي" في القرآن ومنه قوله: ﴿ نَحَنُ قَدَّرَنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَعَنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿ نَعَنُ قَدَّرَنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَعْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿ الواقعة: ٦٠)، وعلى هذا فهو من القدر الذي هو بمعنى القضاء والحكم دون القدرة والاستطاعة. (")

والعرب تقول: قدر وقدر بمعنى واحد. (٤)

وعليه فهو من القدر والقضاء. "وقدر" بالتخفيف تأتي بمعنى "قدر" المضعفة: ومنه قوله تعالى: ﴿ فَٱلْنَكَى ٱلْمَآءُ عَلَىٓ آمْرِ قَدْ قُدِرَ ﴾ أي قدره الله.

ومنه قول الشاعر وأنشده ثعلب شاهدًا لذلك:

فليست عشيات الحمى برواجع لنا أبدًا ما أورق السلم النضر ولا عائذ ذاك الزمان الذي مضى تباركت ما تقدر يقع ولك الشكر.

والعرب تقول: قدر الله لك الخير يقدره قدرًا، كضرب يضرب، ونصر ينصر، بمعنى قدره لك تقديرًا. ومنه على أصح القولين "ليلة القدر" لأن الله يقدر فيها الأشياء. كما قال

⁽١) تفسير الرازي ٢٢/ ٢١٥، التمهيد لابن عبد البر ١٨/ ٤٢، تفسير الطبري ١٧/ ٧٩.

⁽٢) فتح القدير ٨/ ٣٦٥.

⁽٣) تفسير الرازي ٢٢/ ٢٥، وانظر التمهيد لابن عبد البر ١٨/ ٤٢، تفسير الطبري ١٧/ ٧٩.

⁽٤) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة (٣٨٦).

تعالى: ﴿ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمَّرٍ حَكِيمٍ ﴿ اللهِ وَالقدر بِالفتح، والقدر بالسكون: ما يقدره الله من القضاء. ومنه قول هدبة بن الخشرم:

ألا يا لقومي للنوائب والقدر. . . وللأمر يأتي المرء من حيث لا يدري. (١)

الوجه الرابع: الكلام بمعنى الاستفهام.

إن معنى ﴿ فَظَنَّ أَن لَن نَقْدِرَ عَلَيْهِ ﴾ الاستفهام، ويكون المعنى: أفظنَّ أن لن نَقْدِر عليه؛ فعلى هذا الوجه يكون استفهامًا قد حُذفت ألفه إيجازًا؛ وهذا الوجه يدل على أنه من القدرة، ولا يتصوّر إلا مع تقدير الاستفهام، ولا أعلم له وجهًا إلا أن يكون استفهام إنكار، تقديره: ما ظنَّ عجزنا، فأين يهرب منا؟! (١٠).

وهو قول ابن زيد. (٣)

وهذه الوجوه تدل على أن الآية من القدر لا من القدرة.

وعلى قول من قال أنها من القدرة، فالجواب بها يلي:

الأول: أن يكون هذا من باب التمثيل.

بمعنى فكانت حالته ممثلة بحالة من ظن أن لن نقدر عليه في خروجه من قومه من غير انتظار لأمر الله تعالى، كما في قوله تعالى: ﴿ يَحُسَبُ أَنَّ مَالَهُۥ أَخَلَدُهُۥ ﴾، أي: نعامله معاملة من يحسَب ذلك. (١٠)

الثاني: أن تكون مجازًا عن أعمالها.

والمعنى: فظن أن لن نعمل قدرتنا فيه. (٥)

⁽١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ٤/ ٧٤٦.

⁽٢) النكت والعيون ٦/ ٢٦٦، تفسير البغوي ٣/ ٢٦٦، الشفا للقاضي عياض ٢/ ١٢١.

⁽٣) صحيح. أخرجه الطبري في تفسيره ٩٧/١٧ قال حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب قال: قال ابن زيد، في قوله: ﴿ فَظُنَّ أَنَالًا نَقَدِّرَ عَلَيْهِ ﴾ قال: هذا استفهام.

⁽٤) تفسير الرازي ٢٢/ ٢١٥، وانظر: الكشاف ٣/ ١٣٢، تفسير أبي السعود ٦/ ٨٢.

⁽٥) تفسير أبي السعود ٦/ ٨٢، روح المعاني ١٧/ ٨٤.

الثالث: وأما عن قولهم إن الله تعالى نهى نبيه أن يكون مثله

كما في قوله: ﴿وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ ٱلْحُوتِ﴾ فإن لم يكن صاحب الحوت مذنبًا لم يجز النهي عن التشبه به وإن كان مذنبًا فقد حصل الغرض.

والجواب عليه من وجوه:

الأول: أن هذا النهي لم يكن عامًا في كل شيء وإنها في شيء مخصوص وهو العجلة والغضب والضجر (١).

قال ابن حزم: وإنها نهى الله على لمحمد على أذاهم وبالمطاولة لهم، وأن يمضي لما أمر به من الله على عن مغاضبته قومه وأمره بالصبر على أذاهم وبالمطاولة لهم، وأن يمضي لما أمر به من التبليغ واحتمال الأذى والمشقة، ونهى عن الضجر والعجلة التي وقع فيها يونس المنه. (٢) وكان قتادة يقول في قوله: ﴿ وَلَا تَكُن كَمَاحِبِ ٱلْحُوتِ ﴾: لا تكن مثله في العجلة والغضب.

قال قتادة: ﴿ فَأَصْبِرَ لِلْكُمْ رَبِكَ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ ٱلْمُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُومَكُظُومٌ ﴿ لَا لَهُ يقول: لا تعجل كما عَجِل، ولا تغضب كما غضب. (٣)

الثاني: ثناء الله تعالى عليه يدل على قربه منه سبحانه وتعالى.

قال تعالى: ﴿ فَأَجْنَبَهُ رَبُّهُ, فَجَعَلَهُ مِنَ ٱلصَّلِحِينَ ﴿ ﴾ (القلم: ٥٠)، فشهادة الله ليونس بهذه الآية تنبهنا إلى عدم اتهامه بها يتنافى مع هذه الشهادة العظيمة.

⁽۱) وليس المراد ولا تكن كصاحب الحوت في دعائه وندائه. وذلك لأن الدعاء والنداء فضل وبر وعمل خير وهما اللذان تسببا في نجاته، قال تعالى: ﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُۥ كَانَ مِنَ ٱلْمُسَبِّحِينَ ﴿ لَا الْكِثَ فِى بَطْنِهِ ۚ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿ الصافات: ١٤٣ – ١٤٣). التسهيل لتأويل التنزيل للشيخ العدوي جزء تبارك (١٠٣).

⁽٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٦١، وانظر: تفسير الرازي ٩٨/٣٠، تفسير النسفي ٤/ ٢٨٤، الكشاف ٤/ ٩٦، المحرر الوجيز ٥/ ٣٥٤، البحر المحيط ٨/ ٣١٠.

⁽٣) صحيح. أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٣٢٩٥)، والطبري في تفسيره ٢٩/ ٤٥ من طريق معمر. وأخرجه الطبري في تفسيره ٢٩/ ٤٥ من طريق سعيد. كلاهما (معمر، سعيد)، عن قتادة به، حدثنا ابن عبد الأعلى، قال: ثنا ابن ثور، عن معمر، عن قتادة، مثله.

وكذلك قبول الله دعاءه يدل على قربه من الله، قال تعالى: ﴿ فَأَسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَيْنَكُهُمِنَ اللهُ عَلَى اللهُ وَنَجَيْنَكُهُمِنَ اللهُ وَنَجَيْنَكُ وَالْأُنبِياء: ٨٨).

الثالث: ثناء النبي ﷺ على يونس السِّي الله يدل على أن النهي لم يكن عامًا.

عن ابن عباس ﴿ عَنِ النبي عَلَيْهُ قَالَ: "لاَ ينبغي لِعَبْدِ أَنْ يَقُولَ آَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى". (') عَنْ عَبْدِ الله بْنِ مَسْعُودٍ ﴿ عَنْ النبي عَلَيْهُ قَالَ: "لاَ يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ إِنِي خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ ". ('') عَنْ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً ﴿ عَنِ النبي عَلَيْهُ قَالَ: " مَنْ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَتِ". (")

وأما عن قولهم أنه أقر على نفسه أنه كان من الظالمين بقوله: ﴿ إِنِّ كُنتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ والظلم من أسماء الذم لقوله تعالى: ﴿ أَلَا لَمْ نَدُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّالِمِينَ ﴾ (هود: ١٨). فالجواب عليها من وجوه:

الوجه الأول: الظلم وضع الشيء في غير موضعه فلما وضع النبي على المغاضبة في غير موضعها اعترف في ذلك بالظلم لا على أنه قصده وهو يدري أنه ظلم. (١)

الوجه الثاني: لا شك أنه كان تاركًا للفضيلة مع القدرة على تحصيل الأفضل، فكان ذلك ظليًا. (°)

الوجه الثالث: ﴿ إِنِّ كُنتُ مِنَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ يريد فيها خالف فيه من ترك مداومة قومه والصبر عليهم. (١)

⁽۱) البخاري (۳۳۹۵)، مسلم (۲۳۷۷).

⁽٢) البخاري (٣٤١٢).

⁽٣) البخاري (٤٨٠٥).

⁽٤) الفصل في الملل والأهواء والنحل ٢/ ٢٦١.

⁽٥) تفسير الرازي ٢٢/ ٢١٥.

⁽٦) تفسير القرطبي ١١/ ٣٥٠.

الوجه الرابع: يعني لنفسي في الخروج من غير أن تأذن لي، ولم يكن ذلك عقوبة من الله، لأن الأنبياء لا يجوز أن يعاقبوا، وإنها كان تأديبًا، وقد يؤدب من لا يستحق العقاب كالصبيان. (١)

الوجه الخامس: اعتراف العبد بأنه مذنب أو ظالم لنفسه ليس اتهامًا له، بل هذا من مناقبه.

فقد اعترف آدم بقوله: ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمَنَا ٓ أَنفُسَنَا وَإِن لَّمَ تَغْفِرُ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴿ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴿ لَنَا ﴾ (الأعراف: ٢٣) فعد ذلك من مناقبه.

وقد علم النبي ﷺ أبا بكر ماذا يقول في دعائه لما طلب منه ذلك، فعَنْ أَبِي بَكْرِ السَّدِّيقِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ الله ﷺ: عَلَّمْنِي دُعَاءً أَدْعُو بِهِ فِي صَلاَتِي. قَالَ: " قُلِ: اللهمَّ السِّدِّيقِ ﷺ وَقُلْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ، إلى ظَلَمْتُ نفسي ظُلْبًا كَثِيرًا وَلاَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ أَنْتَ، فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ، وارحمني إِنَّكَ أَنْتَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ". (٢)

وكذلك قال يونس النصلان في كُنتُ مِن ٱلطَّلِمِين ﴾ اعترف بظلمه لنفسه - وإن لم يكن من الظالمين بالمعنى الذي يقصدونه - فعد هذا من مناقبه ولذلك لما نادى في الظلمات استجاب الله له قال الله: ﴿ فَنَادَىٰ فِي ٱلظَّلُمَتِ أَن لَا إِلَنهَ إِلَا أَنتَ سُبْحَنَكَ إِنِّي كُنتُ مِن ٱلظَّلِمِين ﴿ اللهُ عَلَى اللهُ عَنْ الطَّلِمِين اللهُ عَنْ الطَّلُمِين اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ الطَّلُمِين اللهُ عَنْ الطَّلُمِين اللهُ عَنْ الطَّلُمِين اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ الطَّلُمُ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَمُ عَنْ اللهُ عَاللهُ عَنْ اللهُ عَلَمُ عَا عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَا عَلْمُ عَلَمُ عَلَا عَلْمُ عَلَا عَلْمُ عَلَا عَلَمُ عَلَمُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَمُ عَلَا عَلَمُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَمُ عَلَا عَلَمُ عَلَا عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَا عَلْمُ عَ

قال الواسطي في معناه: نزه ربه عن الظلم وأضاف الظلم إلى نفسه اعترافًا واستحقاقًا، ومثل هذا قول آدم وحواء: ﴿رَبَّنَا ظَلَمَنَا أَنفُسَنَا ﴾ (الأعراف: ٢٣) إذ كانا السبب في وضعها أنفسها في غير الموضع الذي أنزلا فيه. (٣)

ولذلك جاء في الحديث: عن سعد بن أبي وقاص: قَالَ مَرَرْتُ بِعُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فِي السَّلَامَ، فَأَتَيْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنَ الْمُسْجِدِ فَسَلَّمْ، فَأَتَيْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ بْنَ الْخُطَّابِ فَقُلْتُ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْ حَدَثَ فِي الْإِسْلَامِ شَيْءٌ مَرَّتَيْنِ؟ قَالَ: لَا، وَمَا ذَاكَ؟

⁽١) النكت والعيون ٣/ ٤٦٦.

⁽٢) البخاري (٨٣٤)، مسلم (٢٧٠٥).

⁽٣) تفسير القرطبي ١١/ ٣٥٠.

قَالَ: قُلْتُ: لَا، إِلَّا أَنِي مَرَرْتُ بِعُثَهَانَ آنِفًا فِي الْمُسْجِدِ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَمَلاً عَيْنَيْهِ مِنِي ثُمَّ لَمْ يَرُدَّ عَلَى السَّلَامَ، قَالَ: فَأَرْسَلَ عُمَرُ إِلَى عُشُهَانَ فَدَعَاهُ فَقَالَ: مَا مَنَعَكَ أَنْ لَا تَكُونَ رَدَدْتَ عَلَى أَخِيكَ السَّلَامَ، قَالَ عُثَهَانُ: مَا فَعَلْتُ. قَالَ سَعْدٌ: قُلْتُ بَلَى. قَالَ حَتَّى حَلَفَ وَحَلَفْتُ. قَالَ: فَمُ إِنَّ عُثُهَانَ ذَكَرَ فَقَالَ: بَلَى وَأَسْتَغْفِرُ الله وَأَتُوبُ إِلَيْهِ إِنَّكَ مَرَرْتَ بِي آنِفًا وَأَنَا أُحَدِّتُ نَفْسِي خَشَاوَةٌ لَمُ عُرُّانَ ذَكَرَ فَقَالَ: بَلَى وَأَسْتَغْفِرُ الله وَأَتُوبُ إِلَيْهِ إِنَّكَ مَرَرْتَ بِي آنِفًا وَأَنَا أُحَدِّثُ نَفْسِي عِشَاوَةٌ وَكُرَ لَنَا أَوَّلَ دَعْوَةٍ ثُمَّ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَشَعْلَهُ وَلَانَ اللهَ عَلَى وَاللهُ عَلَى وَاللهُ عَلَى وَاللهِ عَلَى اللهُ عَلَى وَاللهِ عَلَى مَنْ رَسُولَ اللهَ عَلَى مَنْ رَسُولَ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

فكانت هذه الدعوة مباركة لم يَدْعُ بِهَا مُسْلِمٌ رَبَّهُ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتَجَابَ الله لَه فكيف تفهم على أنها من الظلم الذي يستحق اللعن؟.

* * *

⁽١) حسن. أخرجه أحمد ١/ ١٧٠، وأبو يعلى (٧٧٢) من طريق إِسْمَاعيل بن عمر. وأخرجه الترمذي في سننه (٥٠٥)، والنسائي في الكبرى (١٠٤٩٢)، والطبراني في الدعاء (١٢٤)، والحاكم في المستدرك ١/ ٥٠٥ من طريق محمد بن يوسف. وأخرجه البزار في كشف الأستار (٣١٥٠)، والبيهقي في الشعب (١٠٢٢٤) من طريق أبي أحمد الزبيري. وأخرجه الحاكم في المستدرك ٢/ ٣٨١ ومن طريقه البيهقي في الشعب (٦٢٠) من طريق محمد بن عبيد الطنافسي. أربعتهم (إسماعيل، محمد، أبو أحمد، الطنافسي)، عن يونس بن أبي إسحاق حدثني إبراهيم بن محمد بن سعد، عن أبيه، عن جده به، وصححه الألباني في صحيح الجامع (٣٣٨٣).

الفهرس

v	مقدمة عن السنة
۲٥	١ ادعاؤهم وجود تعارض في الشريعة
۲٥	الوجه الأول: تعريف التعارض
۲٦	الوجه الثاني: أركان التعارض.
۲٦	الوجه الثالث: شروط تحقيق التعارض
۲۸	الوجه الرابع: أقسام التعارض
	الوجه الخامس: كثرة التعارضات في الكتاب المقدس
٤٧	٧- شبهة: خبر الواحد
ن ۸۶	الوجه الأول: حجية خبر الآحاد، ووجوب العمل به، والرد على أدلة المنكرير
٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠	الوجه الثاني: خبر الواحد يفيد العلم
٦٩	الوجه الثالث: الاستدلال بخبر الواحد في العقيدة.
٧٨	٣- تدوين السنة
٧٨	
۸١	الوجه الثاني: حفظ السنة على أنواع
۸۲	الوجه الثالث: حفظ السنة عند الصحابة.
	الوجه الرابع: كتابة الصحابة للسنة
۹۲	الوجه الخامس: الرد على شبهة النهي عن كتابة الحديث:
99	
1.7	الوجه السابع: وجود ضوابط وأسس حتى تقبل بها الروايات
١٠٨	٤- رواية الحديث بالمعنى
	الوجه الأول: شروط وضوابط قبول الحديث، وطرق تحمله
	الوجه الثاني: أن الأصل هو المنع من رواية الحديث بالمعنى
	الوجه الثالث: شروط وضوابط رواية الحديث بالمعنى - عند مَن جَوَّزها
	الوجه الرابع: الرواية بالمعنى تمنع باتفاق في الأحاديث المتعبد بلفظها كالأذكار
117	الوجه الخامس: الرواية بالمعنى على أنواع

119	لوجه السادس: رواية الصحابة لم تكن بالمعنى على الإطلاق
بير	لوجه السابع: الاختلاف في التلقين يؤدي إلى الاختلاف في التع
17	لوجه الثامن: ثقة الصحابة وضبطهم وعدالتهم:
نفسهم عند تدوينها؛ هي أدق	لوجه التاسع: إن القواعد التي أخذ جامعوا الأحاديث بها أ
171	وأرقى ما وصل إليه علم النقد.
على ما جرت به العادة ١٢١	لوجه العاشر: الرواية بالمعنى لا تعد كذبًا والصحابة إنها أمروا بالتبليغ
	لوجه الحادي عشر: الأحاديث ليست كلها قولية، بل منها ما هو إخبا
	الوجه الثاني عشر: التابعون كانوا يحفظون الحديث كما يحفظون
170	تُانيًا: شبهات حول السنة
177	١ - شبهة: حديث الذبابة.
	الأول: قدرة الله فوق كل شيء
١٢٨	الثاني: الرد على الطعن في أحاديث الذبابة، وإثبات صحتها
1 7 9	الثالث: عدم تفرد البخاري بالحديث
١٢٩	الرابع: عدم تفرد أبي هريرة رابي الرواية
١٣٠	الخامس: دعوى تفرد عبيد بن حنين عن أبي هريرة لا تصح
أو يرده	ثانيًا: قولهم: إنه خبر آحاد وخبر الآحاد يجوز للمرء أن يعمل به
	ثالثًا: قولهم: إن الذباب ضار كما أثبت العلم ذلك؛ فكيف يو
	رابعًا: أن تناول مثل هذا الشراب قد لا يستسيغه الكثير فكيف
	خامسًا: أن البعض قد ظنوا أن هذا الحديث هو من الأمور التي
عباداته، ولا من شرائعه. ١٤٤	سادسًا: قولهم أن موضوع متنه ليس من عقائد الإسلام ولا من
1 £ 7	وأخيرًا ماذا قال الكتاب المقدس عن الذباب؟
£V	٢ - شبهة: شرب أبوال الإبل وألبانها.
έΥ	الوجه الأول: ذكر الأحاديث في ذلك.
٤٨	الوجه الثاني: طهارة أبوال الإبل
	اله حه الثالث: أن هذا الشه ب كان لضم ورة فلا حرج في ذلك.

٠	الوجه الرابع: ذكر بعض فوائد أبوال الإبل وألبانها من السنة
107	
۱۵۳	الوجه السادس: أن هذا الدواء كان عند العرب.
108	الوجه السابع: الطب يؤكد الحقيقة النبوية.
١٥٨	الوجه الثامن: الردعلي اليهود والنصاري بها عندهم
١٥٩	٣- شبهة: بول الصبي على النبي ﷺ.
109	الوجه الأول: الروايات الواردة والتفسير الصحيح للحديث
۱٦١	الوجه الثاني: تواضع النبي ﷺ
۱٦٢	٤ - شبهة: كلام الحيوان كالبقرة والذئب في أحاديث السنة.
۱٦٢	الوجه الأول: أقوال العلماء في الحديث.
١٦٦	٥- شبهة: قصة الحمار يعفور
۱٦٧	الوجه الثاني: أقوال العلماء في الحديث.
۱٦٨	الوجه الثالث: بعض ما ورد من خرافات النصاري في الكتاب المقدس
۱۷۱	
١٧١	الوجه الأول: معنى قول النبي ﷺ الكلب الأسود شيطان
١٧٣	الوجه الثاني: أنه لما كان الكلب الأسود أشد ضررًا وقبحًا من غيره سُمي شيطانًا من باب التشبيه لا أكثر.
140	الوجه الثالث: كون الكلب الأسود شيطانا يُحتمل أن يكون على صفته أو مُسخ من الشيطان.
١٧٦	الوجه الرابع: أن الشيطان لا يُمتنع أن يختص بالدخول في الكلب الأسود لخصيصة فيه
١٧٦	الوجه الخامس: الكلب وصفاته في الكتاب المقدس.
۱۷۸	٧- شبهة: الشيطان يبول في أذن النائم.
١٧٨	الوجه الأول: الإسلام ينظم حياة الفرد ليجمع بين مصالح الدين والدنيا
144	الوجه الثاني: بيان معنى الحديث.
	الوجه الثالث: توجيهات الحديث.
	الوجه الرابع: بيان عداوة الشيطان للإنسان، وبيان عداوته في أمر الصلاة
147	٨- شبهة: الشيطان يبيت على خيشوم المرء.

۱۸٦	لوجه الأول: أقوال العلماء على الحديث
۱۸۹	لوجه الثاني: للشيطان خصائص وطبائع ينفرد بها عن باقي المخلوقات، فلا يُقاس الشيطان بالإنسان.
191	لوجه الثالث: ملازمة الشيطان للإنسان
194	لوجه الرابع: السر في المبيت على الخيشوم، وأمر النبي ﷺ بغسله
190	لوجه الخامس: بالذكر يخنس الشيطان
197	لوجه السادس: عداوة الشيطان للإنسان
199	٩ - شبهة: في حديث إدبار الشيطان وله ضراط
۲.,	الوجه الثاني: الحكمة من إدبار الشيطان من الأذان.
۲٠١	الوجه الثالث: العلة من هروب الشيطان من الأذان دون غيره من الطاعات
۲ ۰ ۲	الوجه الرابع: إثبات أن الجن يأكلون ويشربون ويتغوطون:
۲.۲	الوجه الخامس: فضل الأذان، وأنه يطرد الشياطين
۲ • ٤	الوجه السادس: حال الجن – أو الروح – كها في الكتاب المقدس.
۲۰٦.	
۲۰٦.	
۲۰۷.	الوجه الثاني: كيف يكون للعين تأثير؟ وأن هذا واقعي في عالمنا
۲۱۱.	الوجه الرابع: العين والحسد في الكتاب المقدس
414.	١١- شبهة: سجود الشمس تحت العرش
۲۱۳.	الوجه الثاني: أن هذا نوع من أنواع العبودية التي ذكرها العلماء وهي عبودية الكائنات
271.	الوجه الثالث: قدرة الله ﷺ فوق كل شيء
YY£.	الوجه الرابع: عدم العلم ليس دليلاً على العدم
170.	
144.	الوجه السادس: معنى السجود.
محاذاتم	الوجه السابع: وقيل المقصود بالسجود أن الشمس إنها تسجد مرة واحدة وذلك عند ع
۲۲۸.	لباطن عرش الرحمن
	المحه الثامن: أن الشمس لها سحدتان.

۲۳۱	الوجه التاسع: فائدة علمية
۲۳۱	الوجه العاشر: وقيل المقصود بالسجود سجود الظل
۲۳۲	الوجه الحادي عشر: لم يثبت حد لمدة وقوفها عند السجود
Y W £	الوجه الثاني عشر: لا يلزم أن يكون سجودها كسجود الآدميين
Y Y £	الوجه الثالث عشر: الجهل بحقيقة الشمس
Y Y £	الوجه الرابع عشر: الجهل بكنه العرش
۲۳٦	الوجه الخامس عشر: أن الشمس تعتبر ساجدة في كل مكان.
۲۳٦	الوجه السادس عشر: الرد على النصاري بما عندهم
۲۳۸	١٢- شبهة: الإسراء و المعراج
۲۳۸	الوجه الأول: ثبوتها نقلاً و عقلاً.
Y £ 0	الوجه الثاني: الله لا يخضع لقوانين الكون و هو سبحانه على كل شيء قدير
۲٤٦	الوجه الثالث: اعتقاد أهل السنة في حادثة الإسراء و المعراج
Y £ V	الوجه الرابع: قدرة الإنسان محدودة بالنسبة لقدرة المخلوقات الأخرى
Y £ 9	الوجه الخامس: ذكر بعض الأحداث التي دست في حادثة الإسراء و المعراج
Y £ 9	الوجه السادس: الرد من الكتاب المقدس
Y0Y	۱۳ – شبهة: شهادة الناس على الميت.
Y0Y	الوجه الأول: المعنى الصحيح للحديث.
Y00	الوجه الثاني: الشهادة المقبولة من الناس علي الميت خاصة بالثقات المتقين فقط
Y00	الوجه الثالث: لابد أن يكون لثناء الأمة على أمواتها فائدة، و ثناء الأمة إلهام من الله
Y 0 V	الوجه الرابع: ليس هنالك إشكال بين هذا الحديث وحديث النهي عن سب الأموات.
Y09	
Y09	الوجه الأول: ذكر الروايات التي وردت في هذا الباب
۲۳۰	الوجه الثاني: التوفيق بين الروايات
۲ 77	١٥- شبهة: تحول رأس المسلم إلى حمار.
	الوجه الأول: معني قول النبي ﷺ "أن محمل الله رأسه رأسه مار".

۲٦٤	الوجه الثاني: المسخ في الأمم السابقة، والأدلة على ذلك من الكتاب والسنة:
۲٦٨	الوجه الرابع: وقوع المسخ في الأمة المحمدية الخاتمة والأدلة على ذلك
۲۷	الوجه الخامس: آداب وأحكام الصلاة خلف الإمام
۲۷۰	الوجه السادس: المسخ في الكتاب المقدس.
۲۷۱	١٦ - شبهة: ابتلاء أحد الأنبياء بالقمل.
۲۷۱	الوجه الأول: معرفة درجة الحديث
۲۷۳	الوجه الثاني: الفهم الصحيح للحديث
۲۷۳	الوجه الثالث: هذا قدر الله ﷺ
۲۷£	الوجه الرابع: أن الأنبياء قدوة لنا
YV0	الوجه الخامس: ابتلاء الأنبياء في الكتاب المقدس
YYY	٧١ - شبهة: وقت قيام الساعة
۲۷۸	الوجه الأول: معنى الساعة في اللغة
۲۷۸	الوجه الثاني: قد تُطلق الساعة ويُراد بها موت الإنسان
۲۷۹	الوجه الثالث: العلة من تخصيص النبي ﷺ (الساعة) بالموت
۲۸۰	الوجه الرابع: تقييد النبي ﷺ لبعض علامات الساعة على قيامها لا يدل على تقييدها بهذه العلامات.
۲۸۰	الوجه الخامس: أدلة أن ميعاد الساعة موكول إلى الله تعالى
۲۸۱	الوجه السادس: النبي عَلَيْ يُحتلف عن سائر البشر، إذ أن الله يوحي إليه ببعض الغيب.
۲۸۱	الوجه السابع: يوم القيامة في الكتاب المقدس
۲۸۳	۱۸ - شبهة: الحمى من جهنم.
የ ለሦ	الوجه الأول: معنى (فيح جهنم)
۲۸۳	
۲۸٥	الوجه الثالث: فوائد النار في الدنيا التي تنفع في الآخرة.
የለኣ	الوجه الرابع: فوائد الحمي
۲۸۷	٩ - شبهة: الأمر بالسعي إلى الجمعة.
	اله حه الأول: بيان المقصود بالسعر في الآبة.

۲۸۹	الوجه الثاني: اقوال الفقهاء على استحباب المشي وعدم الإسراع
۲۹۰	الوجه الثالث: الجمع بين الآية والحديث، وأنهما متفقتان في المعنى
۲۹۱	الوجه الرابع: وجود قراءات أخرى للآية تبين المقصود بالسعي.
۲۹۲. .	٠٠- شبهة: اختلاف الأحاديث الواردة في أفضل الأعمال
۲۹۳	الوجه الأول: اختلاف أحوال السائلين.
۲۹۳	الوجه الثاني: اختلاف أفضلية العمل من وقت لآخر
190	الوجه الثالث: أن المراد (من) أفضل الأعمال، فحذفت (من) وهي مرادة
790	الوجه الرابع: إن الأعمال المذكورة منها ما هو قلبي متعلق بعمل آخر بدني لا ينفك أحدهما عن الآخر
۲۹٦	الوجه الخامس: بيان المقصود بالحرف (ثم).
۲۹۷. .	الوجه السادس: فقه السؤال والجواب، وبه نعرف لهاذا وقع التغاير
799	٢١ - شبهة: الاختلاف في أشد الناس عذابًا.
799	الوجه الأول: التفريق بين أن يَرِدَ هذا الوعيد في حق كافر وأن يَرِدَ في حق عاصٍ
٣٠٠	الوجه الثاني: إن أشد العذاب لمن قصد مضاهاة خلق الله واعتقد ذلك
۳۰۱	الوجه الثالث: أن الرواية الثانية للحديث جاء فيها: "من أشد الناس " بإثبات (من)
٣٠٢	۲۲- شبهة: حديث (وإن زني وإن سرق)
۳۰۲	الوجه الأول: اشتراط التوبة
۳۰۳	الوجه الثاني: من مات من غير توبة فهو في مشيئة الله
۳۰٤	الوجه الثالث: الحديث يردعلي من يقولون بخلود أهل المعاصي في النار
۳۰۵.	٢٣ - شبهة: ادعائهم أن الإسلام يبيح الغناء
۳.۵.	لوجه الأول: المتن والتخريج
۳٠٦.	لوجه الثاني: بيان كذب من ادعي أن الجاريتين ترقصان لرسول الإسلام ﷺ
۳۰٦.	لوجه الثالث: صفة الجاريتين، وبها تغنيان.
٣٠٨.	لوجه الرابع: كان يوم عيد
۳۱۲.	لوجه الخامس: الحديث فيه دليل على إعراض النبي ﷺ عن الاستماع
414.	لوجه السادس: صفة الغناء المحرم في دين الله

٣١٥	الوجه السابع: آلات الغناء المحرمة.
٣١٩	الوجه السابع: الغناء والرقص في الكتاب المقدس
۳۲۱	٤ ٢ - شبهة: حديث الماء من الماء.
471	الوجه الأول: بيان صحة قوله ﷺ: "إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ"
444	الوجه الثاني: بيان معنى قوله ﷺ: "إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ ".
444	الوجه الثالث: بيان معنى قوله ﷺ: "إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعَبِهَا الأَرْبَعِ
ڈَرْبَعِ ۳۲۳	الوجه الرابع: الجمع بين قوله عليه: "إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ" وقوله عليه: "إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعَبِهَا ال
410	الوجه الخامس: بيان الحكم الفقهي من الحديثين.
٣٣.	الوجه السادس: الاغتسال ونجاسة البدن في الكتاب المقدس
444	
441	الوجه الأول: المعنى اللغوي.
44 5	الوجه الثاني: ذكر الحديث، وبيان معناه
٣٣٩	الوجه الثالث: أقسام الغربة، وبيان أن كل قسم يعقبه نصر وتمكين
4 £ V	
401	
401	الوجه الأول: تخريج الحديث، وبيان درجته.
404	الوجه الثاني: بيان معنى الحديث
700	الوجه الثالث: الأمر بالقتال في الكتاب والسنة، والهدف منه
40 1	
411	·
٣٦٤	الوجه السادس: السيف والقتل والتخويف في الكتاب المقدس.
	٧٧- شبهة: رواية الإسرائيليات في السنة.
	الوجه الأول: تمهيد، وفيه بيان منشأ رواية الإسرائيليات
	الوجه الثاني: بيان المراد بالإسر ائيليات ومدى الصلة بينها وبين القرآن والسنة، وأقسامها

٣٧٣	الوجه الثالث: موقف العلماء من الإسرائيليات
٣٧٦	الوجه الرابع: مبدأ دخول الإسرائيليات على المسلمين
۳۸۱	سادسًا: تشديد عمر الله على من كان يكتب شيئا من كتب اليهود
۳۸۲	الوجه الخامس: ضعف السند إلى الصحابي أو التابعي
بیان صدق من روی،	الوجه السادس: رواية الكذب ليس معناها أن الراوي هو الذي اختلقه و
۳۸۲	أو روى عنه الإسرائيليات.
٣٨٤	شبهة أخرى: الرد على اتهامهم عبد الله بن سلام.
۳۸۷	شبهة أخرى: الرد على اتهامهم كعب الأحبار
۳۹۳	شبهة أخرى: الرد على اتهامهم وهب بن منبه
٣٩٦	الرد على قولهم أن كعبًا ووهبًا شاركا في قتل الخليفتين
٣٩٩	٢٨ - شبهة: وقوع اللعن في القران والسنة
٣٩٩	الوجه الأول: معنى اللعن
٤٠٠	الوجه الثاني: ورود النهي في الإسلام عن السب واللعن
٤٠٣	الوجه الثالث: بيان مراتب اللعن ومن يجوز لعنه ومن لا يجوز لعنه
٤٠٥	الوجه الرابع: من لُعن من الله أو رسوله فهو حقًا قد استحق اللعن
٤١٥	الوجه الخامس: اللعن في الكتاب المقدس.
٤٢١	شبهات عن الأنبياء عليهم السلام
	١ – عصمة الأنبياء
£ Y £	أولًا: تعريف العصمةأولًا: تعريف العصمة.
	ثانيًا: أهمية القول بعصمة الأنبياء
£ 7 9	ثالثًا: عصمة الأنبياء قبل البعثة.
٤٣٣	رابعًا: عصمة الأنبياء بعد البعثة.
	خامسًا: العصمة في التبليغ
	عصمة النبي ﷺ.
£Va	٧- شيهة: حمل تعيين النبيج، وعلاقته بالصلب، والفداء

٤٧٥	والجواب على ذلك في بابين:
٤٧٦	الباب الأول: تعيين الذبيح من ولدي إبراهيم الطُّخِيِّ
٤٧٦	الوجه الأول: أهمية هذا الموضوع
أالخلاف:	الوجه الثاني: اختلاف المسلمين في تعيين الذبيح، وبيان سبب منش
	لوجه الثالث: ذكر الأدلة المرفوعة والموقوفة من الصحابة والتابعين على أن
٤٨٦	الوجه الرابع: الحجج العقلية في أن الذبيح إسحاق الطِّيِّلاً
ن الذبيح إسماعيل الطِّيِّكُ • ٩ ٤	لوجه الخامس: الأدلة المرفوعة والموقوفة عن الصحابة والتابعين على أنا
£9Y	الوجه السادس: ذكر الحجج على أن الذبيح إسماعيل الليلا
ضها	الوجه السابع: قصة الذبيح حسب ما جاءت في كتاب اليهود، ونق
	الوجه الثامن: الحكمة من عدم ذكر اسم الذبيح في القرآن
019	الوجه التاسع: نوعية المذبوح ولهاذا وصف بوصفه عظيم
071	الوجه العاشر: قصة الذبيح رؤيا نوم، وبيان الحكمة من ذلك
o Y Y	الباب الثاني:
نمهم ۲۲۵	الوجه الأول: بطلان العلاقة بين الذبيح والصلب والفداء على زع
٠٧٤	٣- شبهة: حول نظر إبراهيم الليلا في النجوم
٠٧٤	الوجه الأول:
977	الوجه الثاني:
٠ ٢ ٩	الوجه الثالث: أنواع علم النجوم
د علیهاد	الوجه الرابع: شبهات من أثبت أن للكواكب والنجوم تأثيرًا والر
٠٤٦	الوجه الخامس: الكلام على بطلان علم الأحكام
904	الوجه السادس: ماذا قال الكتاب المقدس عن إبراهيم الطِّيِّة
000	٤ - شبهة: لوط الشيخ وتوكله على الله
	الوجه الأول: بيان معنى الآية والحديث:
	الوجه الثاني: أن هذا قول مردود باطل لا شك فيه
دئكة على لوط لا تصح. ٥٥٠	الوجه الثالث: الآثار التي يجتجون مها من عتاب النبي ﷺ و وجد الما

٥٥٧	الوجه الرابع: حديث الرسول ﷺ ليس عتابًا وإنها من باب التعجب
••V	الوجه الخامس: لوط النَّيْنِ كان متوكلاً على الله لكنه قصد إظهار العذر.
ook	الوجه السادس: جواز الاستعانة بالمخلوق في دفع المفسدة
009	الوجه السابع: لوط الله لم يكن يعلم نصر الله له بالملائكة في هذا الحين
ل من وراء عقابهم؟ ٥٥٩	الوجه الثامن: لهاذا طلب لوط الطِّيلاً ركنًا من البشر وهو يعلم أن الله تعال
009	الوجه التاسع: بيان السبب الذي من أجله قال لوط الكلاذلك الكلام
٥٩٠	الوجه العاشر: معنى (أو) عند الكوفيين.
	الوجه الحادي عشر: لوط في الكتاب المقدس
٥٦٢	٥- شبهة: حول قتل موسى الطِّيِّة للقبطي
٥٦٢	الوجه الأول: الأنبياء معصومون من الوقوع في الكبائر
٥٦٣	الوجه الثاني: أن موسى اللَّيِّلًا لم يتعمد قتله، وإنها قصد دفعه
٥٦٤	الوجه الثالث: أن موسى الطِّيِّلاً لم يتعمد قتله، وإنها قصد دفعه
٥٦٤	الوجه الرابع: إشكالات، والردعليها
۰۷۰	٦- شبهة: حول لطم موسى الحيلة ملك الموت
٥٧٠	الوجه الأول: ذكر الأقوال في معنى الحديث
ov£	الوجه الثالث: هل موسى الطِّيَّةُ يكره الموت؟
٥٧٥	الوجه الرابع: الأنبياء عندنا معصومون خلاف ما تعتقدونه
٥٧٥	الوجه الخامس: الرد من الكتاب المقدس
٥٧٨	٧- شبهة: ادعاؤهم عصيان يونس الطيكلا
ب الله	الوجه الأول: أن الآية دلت على أنه ذهب مغاضبًا ولم تدل على أنه غاضه
٥٧٩	الوجه الثاني: أنه ذهب مغاضبًا لربه أي: لأجل ربه
٥٧٩	الوجه الثالث: أنه خرج مغاضبًا لقومه أو للملك الذي كان وقتئذٍ
٥٧٩	
٥٨٧	الوجه الرابع: الكلام بمعنى الاستفهام

الفهرس الإجمالي للموسوعة

عنوان المجلد	رقم المجلد
القدمة وبطلان ألوهية السيح	اطجلد الأول
الصلب والفداء والتحريف	الهجلد الثاني
شبهات عن العقيدة	المجلد الثالث
شبهات عن علوم القرآن	المجلد الرابع
شبهات عن القرآن الكريم وعلومه	المجلد الخامس
شبهات عن القرآن الكريم	ार्क्सप्त प्राचारक
شبهات عن السنة النبوية والأنبياء	المجلد السابع
شبهات عن النبي	المجلد الثامن
شبهات عن زوجات النبي ﷺ والصحابة	المجلد الناسع
شبهات عن الفقه والمرأة	المجلد العاشر
شبهات عن المرأة	المجلد الحادي عشر
شبهات عن اللغة والإعجاز العلمي	المجلد الثاني عشر